MLBD *Classical Systems of Indian Philosophy* : 1

YUKTIDĪPIKĀ

युक्तिदीपिका

ईश्वरकृष्णकृत *सांख्यकारिका* पर महत्त्वपूर्ण टीका

YUKTIDĪPIKĀ

The Most Important Commentary on
the *Sāṃkhyakārikā* of Īśvarakṛṣṇa

MLBD *Classical Systems of Indian Philosophy*

1

युक्तिदीपिका

ईश्वरकृष्णकृत *सांख्यकारिका* पर महत्त्वपूर्ण टीका

आलोचनात्मक संस्करण

भूमिका एवं दार्शनिक भूमिका सहित

रमेश कुमार शर्मा

MOTILAL BANARSIDASS
SINCE 1903 IN INDOLOGY

YUKTIDĪPIKĀ

The Most Important Commentary on the *Sāṃkhyakārikā* of Īśvarakṛṣṇa

Critically Edited, with an Introduction and
a Philosophical Introduction by

RAMESH K SHARMA

MOTILAL BANARSIDASS
SINCE 1903 IN INDOLOGY

First Edition: Delhi, 2018

© Ramesh Kumar Sharma
All Rights Reserved

MLBD © Typeset and Formatting

ISBN : 978-81-208-4175-8

Also available at

MOTILAL BANARSIDASS
41 U.A. Bungalow Road, Jawahar Nagar, Delhi 110 007
1 B, Jyoti Studio Compound, Kennedy Bridge, Nana Chowk, Mumbai 400 007
203 Royapettah High Road, Mylapore, Chennai 600 004
236, 9th Main III Block, Jayanagar, Bengaluru 560 011
8 Camac Street, Kolkata 700 017
Ashok Rajpath, Patna 800 004
Chowk, Varanasi 221 001

MLBD Cataloging-in-Publication Data
YUKTIDĪPIKĀ The Most Important Commentary
on the *Sāṃkhyakārikā* of Īśvarakṛṣṇa by
Ramesh Kumar Sharma
Includes bibliography, appendixes and indexes
ISBN : 978-81-208-4175-8
I. Philosophy II. Sāṃkhyakārikā III. Īśvarakṛṣṇa
IV. Yuktidīpikā V. Commentary VI. Sharma, Ramesh Kumar

Published by
Motilal Banarsidass Publishers (P) Ltd,
www.mlbd.com • mlbd@mlbd.com
Printed by Nutech Print Services - India

Dedicated, with profound love and gratitude, to the memory of my father (1912-1996) and to the memory of my mother (1923-2012), both of whom taught me, in their respective ways, that there is such a thing as SELF different from its corporeal tabernacle.

जयति इयं स्वनामधन्या युक्तिदीपिका सांख्यकारिकाविवृतित्वेन

Contents

Preface *xv*

Introduction *xxv*

Issues relating to the Authorship, Title, and Date of Yuktidīpikā *liii*

Some Textual Notes and Signs *lxv*

Abbreviations *lxix*

Facsimile of P *lxxii*

Facsimile of K *lxxiii*

Facsimile of A *lxxiv*

Facsimile of D *lxxv-lxxvi*

Facsimile of V *lxxvii*

Searchlight of Reasoning: A Philosophical Introduction to the Yuktidīpikā *lxxviii*

YUKTIDĪPIKĀ (Text) **1-317**

Prathamamāhnikam 3

Upodghātaḥ (3); Kārikā 1 (12); Kārikā 2 (28)

Dvitīyamāhnikam 53

Kārikā 3 (54); Kārikā 4 (65); Kārikā 5 (77);
Kārikā 6 (93); Kārikā 7 (105); Kārikā 8 (113)

Tṛtīyamāhnikam 117

Kārikā 9 (126); Kārikā 10 (137);
Kārikā 13 (148); Kārikā 14 (152); Kārikā 15 (155)

Caturthamāhnikam 157

Kārikā 16 (182)

Pañcamamāhnikam 187

Kārikā 17 (188); Kārikā 18 (197); Kārikā 19 (199);
Kārikā 20 (205); Kārikā 21 (209)

Ṣaṣṭhamāhnikam 213
Kārikā 22 (214); Kārikā 23 (214); Kārikā 24 (222);
Kārikā 25 (224); Kārikā 26 (226); Kārikā 27 (229)

Saptamamāhnikam 231
Kārikā 28 (231); Kārikā 29 (236); Kārikā 30 (245);
Kārikā 31 (247); Kārikā 32 (250); Kārikā 33 (251); Kārikā 34 (253)

Aṣṭamamāhnikam 257
Kārikā 35 (257); Kārikā 36 (258); Kārikā 37 (259);
Kārikā 38 (261); Kārikā 39 (265); Kārikā 40 (267);
Kārikā 41 (268); Kārikā 42 (270); Kārikā 43 (272);
Kārikā 44 (273); Kārikā 45 (274)

Navamamāhnikam 277
Kārikā 46 (277); Kārikā 47 (278); Kārikā 48 (281);
Kārikā 49 (282); Kārikā 50 (283); Kārikā 51 (293)

Daśamam–Ekādaśamāhnikam 297
Kārikā 52 (297); Kārikā 53 (298); Kārikā 54 (299);
Kārikā 55 (300); Kārikā 56 (305); Kārikā 57 (307);
Kārikā 58 (308); Kārikā 59 (309); Kārikā 64 (309);
Kārikā 67 (311); Kārikā 68 (311); Kārikā 69 (312);
Kārikā 70 (314); Kārikā 71 (315); Kārikā 72 (316)

Appendixes
I. Complete Text of the *Sāṃkhyakārikā* 319
II. Tables of Classifications 327

A Glossary of Technical Terms of *Sāṃkhya* 337
Bibliography 361

Indexes
I. Index of the Verses quoted in the *Yuktidīpikā* 369
II. Index of the Prose Passages quoted in the *Yuktidīpikā* 372
III. Index of Words of the *Sāṃkhyakārikā* as found in the *Yuktidīpikā* 378
IV. General Index 389

युक्तिदीपिकास्थविषयाणामनुक्रमणिका

प्रथममाह्निकम् (का॰ 1-2)

प्रणतिः 3
सांख्यशास्त्रस्य स्तवः 3-4
सांख्यशास्त्रप्रणयने हेतुः 3-4
सांख्यकारिकायाः शास्त्रत्वकथनम् 4
सांख्याभिमतपदार्थानां निर्देशः 4
तन्त्रगुणानां निर्देशः 4
सूत्रलक्षणम् 5-6
सांख्यसम्मतप्रमाणनिर्देशः 6
जिज्ञासाद्यवयवविमर्शः 6-7
तन्त्रान्तरोपदिष्टानामपि प्रकृतशास्त्रे सन्निवेशः 7
अन्यूनतादितन्त्रगुणानां विचारः 8-10
संज्ञोपदेशगुणविचारः 10
उत्सर्गादिगुणनिर्देशः 10-11
अधिकारिशिष्यलक्षणम् 11
शास्त्रादौ दुःखशब्दस्य उपादाने हेतुः 12-15
त्रयपदस्य व्याख्यानम् 15-16
अभिघातात् जिज्ञासा भवतीति प्रतिपादनम् 15-16
'तदपघातके' इत्यत्र तच्छब्दस्य व्याख्या 17-23
'एकान्ताऽत्यन्ततः' इति पदस्य व्याख्यानम् 23-28
कर्मविधेः दुःखापघातकेऽसाधनत्वम् 28
अनुश्रवस्याविशुद्धिक्षयातिशयत्वप्रतिपादनम् 29-43
वैदिककर्मणामविशुद्धित्वम् 29-35
कर्मसन्न्यासस्य वैशिष्ट्यप्रतिपादनम् 36-38
विध्यर्थवादयोः स्वरूपविचारः वैदिककर्मणि अविशुद्धियोगोपसंहारश्च 39-40
कर्मविधेः क्षययुक्तत्वम् 39-42
अपवर्गस्वरूपतच्छ्रेष्ठत्वयोः प्रतिपादनम् 43-44
मोक्षावाप्त्युपायनिरूपणम् 44-45
मोक्षप्रयोजकज्ञाननिरूपणम् 44-46
मोक्षं प्रति ज्ञानकर्मसमुच्चयस्य प्रयोजकत्वनिराकरणम् 46-49

अत्रार्थे श्रुतिसम्मतिः 50–51

द्वितीयमाह्निकम् (का॰ 3–8)

व्यक्ताव्यक्तज्ञानां भेदकपञ्चाधिकरणप्रतिपादनम् 53

'मूलप्रकृतिः' इत्यत्र समासविचारः 54–55

प्रकृतेः अविकृतित्वप्रतिपादनम् 56–58

'प्रकृतिविकृतयः सप्त' इत्यत्र 'सप्त'-ग्रहणस्य प्रयोजनम् 58–59

'षोडशकस्तु विकारः' इत्यस्य व्याख्यानम् 60–63

पुरुषस्य प्रकृतिविकृतिभिन्नत्वनिरूपणम् 63–64

प्रमाणशब्दस्य निरुक्तिः 65

'प्रमाणाद्धि' इत्यत्र 'हि' शब्दार्थविचारः 66–67

त्रिविधप्रमाणव्यवस्थापनम् 67–68

प्रमाणान्तराणां त्रिविधप्रमाणेष्वन्तर्भावः 68–69

त्रिविधप्रमाणानां संक्षिप्तलक्षणम् 69

उपमानस्य स्वतन्त्रप्रामाण्यखण्डनम् 69–72

ऐतिह्यस्याप्तोपदेशेऽन्तर्भावः 72

अर्थापत्तिविचारः 72–73

सम्भवस्य प्रामाण्यनिराकरणम् 73

अभावस्यार्थापत्तिद्वाराऽनुमानेऽन्तर्भाव इति प्रतिपादनम् 74

चेष्टायाः प्रमाणत्वनिराकरणम् 74

प्रतिभायाः स्वतन्त्रप्रामाण्यस्य खण्डनम् 75–76

'दृष्ट'(प्रत्यक्ष)प्रमाणलक्षणविचारः 77–78

प्रमाणात् तत्फलस्यार्थान्तरत्वव्यवस्थापनम् 78–79

अध्यवसायस्य प्रत्यक्षे साधनत्वविचारः 80–83

प्रतिविषयग्रहणमसद्व्युदासार्थमिति प्रतिपादनम् 83–86

अनुमानत्रैविध्यव्याख्यानम् 86

पूर्ववदनुमानस्वरूपनिर्देशः 86–87

शेषवदनुमानस्वरूपनिर्देशः 88–89

सामान्यतोदृष्टानुमानस्य पार्थक्यसाधनम् 89–91

'आप्तवचन'-प्रमाणस्य लक्षणम् 91–92

अतीन्द्रियाणां ग्रहणे सामान्यतोदृष्टस्य हेतुत्वनिरूपणम् 92–94

सामान्यतोदृष्टस्य वीतावीतभेदेन द्वैविध्यव्यवस्थापनम् 94

अनुमाने दशावयवानां निरूपणं माहात्म्यञ्च 95

जिज्ञासादिदशावयवानामावश्यकत्वम् 95–104

सद्वस्त्वनुपलब्धौ कारणव्याख्यानम् 105–106

आगमस्य स्वतन्त्रप्रमाणत्वस्थापनम् 106–112

- प्रधानानुपलब्धौ कारणविमर्शः 113
- प्रधानस्य कार्यत उपलब्धिविचारः 113–115

तृतीयमाह्निकम् (का॰ 9–15 अंशतः)

- सत्कार्यवादसाधनम् 117–136
  - असत्कार्यवादे पूर्वपक्षः 117–121
  - तस्य निराकरणम् 121–126
  - 'परिणाम'-शब्दस्य निर्वचनम् 130
  - कारणविषये बौद्ध-काणादमतपरीक्षा 135–136
- व्यक्ताव्यक्तयोर्वैरूप्यप्रतिपादनम् 137–147
- स्वमतेन व्यक्तस्यानित्यत्वस्थापनम् 139–140
- बौद्धाभिमतक्षणिकत्ववादखण्डनम् 141–147
- गुणानां स्वरूपनिरूपणम् 148–152
- गुणानामविवेकित्वादिनिदर्शनम् 152–153
- अव्यक्तविषये सिद्धान्तोपदर्शनम् 153–155

चतुर्थमाह्निकम् (का॰ 15–16)

- अव्यक्तसिद्धिः 157–182
  - सुखदुःखमोहात्मकत्वेन भेदानां समन्वयः 158–159
  - शक्तिसाधनम् 159–162
  - कार्यकारणविभागचिन्ता 162–165
  - वैश्वरूप्याविभागचिन्ता 166–170
  - परमाणुकारणतावादपरीक्षा 171–175
  - पाशुपतवैशेषिकाभिमतस्य ईश्वरकारणतावादस्य खण्डनम् 175–180
  - कर्मणः जगत्कारणत्वखण्डनम् 180–181
  - कालस्य जगदुत्पादकत्वनिरासः 181
  - यदृच्छाऽभावयोः जगत्कारणत्वनिरसनम् 182
- परिणामः क इति प्रश्नस्य समाधानम् 183–186
- प्रकृतिपरिणामे सलिलदृष्टान्तनिर्देशः 186

पञ्चममाह्निकम् (का॰ 17–21)

- पुरुषस्वरूपविषये विप्रतिपत्तयः 187–188
- पुरुषास्तित्वसाधनम् 188–196
  - बौद्धाभिमतस्य विज्ञानवादस्य परीक्षा 191–194
- पुरुषबहुत्वसिद्धिः 197–199
- पुरुषस्य साक्षित्वादिधर्माणां हेतुनिरूपणम् 199–200
  - पुरुषस्याकर्तृभावसाधनम् 200–204

  पुरुषस्य सप्तविधकर्तृत्वम् 200-204
पुरुषः कर्तेव व्यवहरतीति प्रतिपादनम् 205-207
प्रधानदर्शनार्थत्वं पुरुषस्येति प्रतिपादनम् 209-210
पुरुषकैवल्यार्थं प्रधानप्रवृत्तिरिति प्रतिपादनम् 210
पुरुषप्रकृतिसंयोगव्याख्यानम् 210-212

षष्ठमाह्निकम् (का॰ 22-27)

प्रकृतेर्विपरिणामे विप्रतिपत्तयः 213
परिणामक्रमप्रतिपादनम्
  बुद्धिस्वरूपनिरूपणम् 214-218
  बुद्धेरनित्यत्वेऽपि क्षणिकत्वाभावनिरूपणम् 214-218
धर्मस्वरूपम् 219
ज्ञानभेदाः 219
विरागैश्वर्ययोर्निर्वचनम् 219-220
अधर्माज्ञानावैराग्यानैश्वर्यनिरूपणम् 220-221
अहङ्कारस्वरूपम् 222
अहङ्कारसर्गः 222-224
अहङ्कारभेदाः 224-225
बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियाणां स्वरूपनिरूपणम् 225-228
इन्द्रियबहुत्वसाधनम् 225-228
मनसः स्वरूपनिरूपणम् 229-230

सप्तममाह्निकम् (का॰ 28-34)

इन्द्रियवृत्तीनां विषयलक्षणनिरूपणम् 231
वृत्तिस्वरूपविमर्शः 231
इन्द्रियवृत्तीनां ग्रहणात्मकत्वविमर्शः 231-233
ग्रहण-प्रत्यय-प्रकाशेषु भेदव्याख्यानम् 233
कर्मेन्द्रियवृत्तिव्याख्या 234-235
स्वालक्षण्यपदव्याख्यानम् 236-237
प्राणादिवायुपञ्चकनिरूपणम् 237-238
प्राणादीनां लक्षणम् 239-241
कर्मयोनिपञ्चकनिरूपणम् 241-244
वृत्तीनां यौगपद्यायौगपद्यनिरूपणम् 245-247
अन्तःकरणवृत्तीनां बाह्येन्द्रियवृत्तिपूर्वकत्वव्याख्यानम् 247
इन्द्रियाणां परस्पराकूतहेतुकी वृत्तिरिति प्रतिपादनम् 247-249
करणसंख्याविचारः 250

करणानां कार्यविचारः 250–252
अन्तःकरणभेदाः 253
बाह्यकरणभेदाः 253
करणानां विषयनिरूपणम् 253–254
बुद्धीन्द्रियविषयनिरूपणम् 253
कर्मेन्द्रियविषयनिरूपणम् 253
बाह्यार्थाभाववादस्य बौद्धाभिमतस्य परीक्षा 254–255

अष्टममाह्निकम् (का॰ 35–45)

करणानां द्वारद्वारिभावनिरूपणम् 257–258
बुद्धीन्द्रियमनोऽहङ्कारेषु प्रदीपसाम्यनिरूपणम् 258
अहङ्कारमनसोः पुरुषेण न साक्षात् सम्बन्धः 259
बुद्धिद्वारा साक्षात्पुरुषोपकार इति प्रतिपादनम् 259–260
तन्मात्राणामविशेषत्वनिरूपणम् 261
विशेषाणां पञ्चभूतानां वर्णनम् 261–264
सूक्ष्मप्रभूतविशेषाणां वर्णनम् 265
सूक्ष्मशरीरोत्पत्तिनिरूपणम् 266–267
सूक्ष्मशरीरस्य नियतत्वैकत्वप्रतिपादनम् 267–268
सविशेषसूक्ष्मशरीरस्य संसरणनिरूपणम् 268–270
पुरुषार्थहेतुकं लिङ्गमुत्पद्यते इति प्रतिपादनम् 270
लिङ्गशरीरस्य नानादेहसम्बन्धे निमित्तचर्चा 270–271
भावशब्दार्थनिरूपणम् 271–273
भावविशेषस्य कार्यविशेषगमकत्वम् 273–274
प्रकृतिबन्धदक्षिणाबन्धयोः स्वरूपनिरूपणम् 274–276

नवममाह्निकम् (का॰ 46–51)

प्रत्ययसर्गस्य स्वरूपभेदनिरूपणम् 277–278
विपर्ययस्य स्वरूपभेदनिरूपणम् 278–280
अशक्ति–तुष्टि–सिद्धीनां निरूपणम् 280–281
इन्द्रियवधानां बुद्धिवधानां च निरूपणम् 282–283
तुष्टिस्वरूपं तद्भेदाश्च 283–293
तुष्ट्यविद्ययोर्भेदप्रतिपादनम् 285
सलिलादितुष्टिनिरूपणम् 285–288
सांख्याभिमतकालनिरूपणम् 288
सिद्धितद्भेदानां विवरणम् 293–295
सिद्धिं प्रति त्रिविधाङ्कुशनिर्देशः 295–296

दशममेकादशमाह्निकम् (का० 52-72)

द्विविधसर्गनिरूपणम् 297-298
पुनः त्रिविधसर्गप्रतिपादनम् 298-300
कथं न स्रोतोभेददृष्ट्याऽपि भूतसर्गभेद इति विचारः 299
जरामरणकृतदुःखनिरूपणम् 300-304
सर्गस्य परार्थ आरम्भ इति निरूपणम् 305-306
प्रतिपुरुषविमोक्षार्थमेका प्रकृतिः प्रवर्तते 305-306
अचेतनप्रकृतेः प्रवृत्तिनिरूपणम् 307-308
तत्र क्षीरदृष्टान्तः
केवलज्ञाननिरूपणम् 309-310
संसारक्षयेऽप्यवस्थाननिरूपणम् 310-312
कैवल्यप्राप्तिनिरूपणम् 312
सांख्यशास्त्रप्रयोजनस्य तत्परम्परायाश्च कथनम् 312-316
शास्त्रोपसंहारकथनम् 316-317

Preface

As it appears to me in hindsight, there has been something tantalizingly providential about the way the task of bringing out this critical edition of *Yuktidīpikā* (YD) fell on me. However, since not all men believe in providence, and since even among those who do there are few who care to attach much importance to it especially where it features in someone else's life, I will not here recount the rather long story that lurks as a prelude to my interest and effort relating to this edition. Of course, of *Yuktidīpikā*'s first two independent editions, I was aware of Professor R.C. Pandeya's almost from the very year (1967) of its first appearance. Also, at that time Sāṃkhya philosophy was supposed to be the focus of my doctoral studies, and that would have inevitably involved a study of YD too. But the phase passed as quickly as it came, without arousing in me more than a perfunctory interest in an academic study of the Sāṃkhya system. Its dualism surely fascinated me, and so did its advocacy of plurality of souls (selves). Yet it was only in the early nineties that my interest in this philosophy got rekindled, thanks to my College department entrusting me with the teaching of *Sāṃkhyakārikā* to post-graduate students. Desiring to have a look at *Yuktidīpikā* too, in addition to Vācaspati Miśra's *Tattvakaumudī* and *Gauḍapāda-Bhāṣya,* which I had already studied a couple of times, I approached Messers Motilal Banarsidass (MLBD), the original publishers of Prof. Pandeya's edition of YD, and enquired whether I could have a copy of the same. Their negative reply disappointed me and I felt sorry to learn that the book had long been out of print and that the publishers had with them only a couple of copies which they naturally wished to retain for future reference. Unable to suppress my dismay, I approached Mr. N.P. Jain (now, unfortunately, no more), the Managing Director of Messers Motilal Banarsidass, whom I had come to know a little, and asked how he felt about bringing out a reprint of Prof. Pandeya's edition. I added that it was a pressing need of the hour. Reacting to my insistence and with his gaze now fixed on me, Mr. Jain said that though it was not among his immediate priorities, he would be happy to consider its reprinting in right earnest, if I could write an introduction dealing with the contents of *Yuktidīpikā*.

Habitually unable to pick up instantly proferred academic challenges because of my inborn superstition that some unforeseen obstacle might thwart work in the proposed direction, I could not venture to give an open and positive answer to Mr. Jain's suggestion there and then and only muttered that I would think about it. A person who has never planned anything in life, or has only met with failure in acting on a plan, develops, or at least is likely to develop a certain neurosis which keeps him confined to the mere present and makes him trust only his immediate interests and states of mind. Thus a good many years elapsed before I happened to devote myself anew and a little more earnestly to Sāṃkhya thought and also wrote a few papers which appeared in a couple of philosophy journals. As I surmise, it was during this period that Mr. Jain had also become a little restive about the project and took up the matter with me on a few occasions on telephone; and I too, because of a rejuvenated interest in Sāṃkhya, finally yielded to Mr. Jain's wish and promised to write a critical introduction for the reprint edition. In due course I was able to submit to Mr. Jain the Introduction I wrote in which I chose to deal with the contents of *Yuktidīpikā* topic-wise, rather than in the *kārikā* order. Soon the first proofs were delivered to me. It was during my reading of the proofs that it occurred to me that before I saw my final proofs, it would perhaps be worthwhile to know whether and what the late Professors A. Wezler and S. Motegi had to say about the *Yuktidīpikā* in their 1998 critical edition of that text, about which edition I had heard a little, though perhaps nothing more than that it existed. Indeed, I grew restless about the matter and left the first proofs of my Introduction in a penultimate state. On the first opportunity I contacted Mr. Jain and enquired whether he could help in getting me from Germany a photocopy of the "Introduction" of Prof. Wezler's edition, if there was any. Agreeing with the idea and my consequent request, Mr. Jain started making efforts in the direction and finally got me what I wanted, even though the whole thing took a bit longer than expected. Unfortunately, however, the Introduction in question proved to be of little help. It said nothing about the (philosophic) contents of YD, nor did it throw light on any of Sāṃkhya's well-known but abstruse teachings and doctrines. At the same time something altogether different struck me, about which Wezler's Introduction was eloquent and which confirmed my own suspicions. While Wezler showed no miserliness in his appreciation of R.C. Pandeya's edition of *Yuktidīpikā*,[1] hailing it as "no small step forward" and drawing attention, further, to its many good points, he also asserted that Pandeya's edition did not meet the "expectations" which "nowadays are justly placed on a critical edition, even in Indology."[2] Needless to say, with this judgement I found myself in whole-hearted agreement. The agreement, however, was neither sudden nor without reason. There was a clear background to it. To recall the full truth briefly, an edition of *Yuktidīpikā*, earlier to Wezler's by two years, printed with a Hindi commentary by Kedaranatha Tripathi, which I had occasion to peruse a little earlier, had already convinced me that Pandeya's text stood in need of serious revision. Only I didn't contemplate then that the task, in the much more amplified form of a critical edition, will devolve upon *me*. As it is, a number of important corrections and amendments had been offered by Tripathi which had rendered the task of understanding *Yuktidīpikā*'s text a little less daunting. Indeed, there was before them all the late Prof. V. Raghavan's four instalments of corrections, changes and constructions which he had proposed in the text contained in the first edition of P. Chakravarti (Calcutta, 1938) while dealing with the textual problems of this precious commentary. All these appeared under the title "The *Yuktidīpikā* on the Sāṃkhyakārikā: Corrections and Emendations in the Text" in *Annals of Oriental Research* (University of Madras) in 1955-59.[3]

Now when the situation had so shaped itself, I told myself that it would be vain to let my Introduction be printed along with just a re-

---

1. *Yuktidīpikā: An Ancient Commentary on the Sāṃkhya-Kārikā of Īśvarakṛṣṇa*, edited by Ram Chandra Pandeya (Delhi: Motilal Banarsidass, 1967).
2. Albrecht Wezler and Shujun Motegi, critically edited, *Yuktidīpikā: The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā*, vol.1, Alt- und Neu-Indische Studien 44 (Stuggart: Steiner, 1998), Introduction, p. IX. For the sake of convenience (and I hope I will be forgiven for this) I mostly refer only to Wezler's name.
3. It is true that Prof. Pandeya was over-all skeptical about Raghavan's efforts and described his emendations as "more conjectural than supported by textual authority" (Pandeya, op.cit., Introduction, p. XII). But this should not lead one into believing that Pandeya's own corrections and emendations made into that extensive portion of the text which the additional Ahmedabad MS. (accessible only to Pandeya; Pandeya's Ah., and our *A*) did not cover, were any less conjectural. And if Pandeya's conjectures, unsupported by manuscript authority, could happen at many a place to hit the truth, so could Raghavan's, at least on more occasions than

print of a text which in the decades following its publication in 1967 had begun to look inadequate in important respects to other scholars working in the field. The little toil that I had expended looked to me therefore highly pointless. Indeed my despair was complete, and my spirits low. I therefore decided not to hurry matters at all, and to try instead to procure a *complete* photocopy of the text edited by Wezler, so that I could see for myself what exactly Wezler's edition had to offer and how authentic was the text of YD that eventually emerged from his truly painstaking efforts. Mr. Jain, kind and earnest as he himself was, again offered to get me a photocopy of Wezler's text of YD at the earliest possible. But his effort met with obstacles. Prof. Wezler himself had died sometime back, much to the sorrow of the scholarly world, and Mr. Jain, as he intimated me, found his other contacts not much helpful. Finally, however, thanks to some other contact of his which he was able to tap, a complete xerox copy of Wezler's edition of YD arrived, and I set out to resume the work anew.

Now repeated readings of Wezler's text of the *Yuktidīpikā*, and a close look at his critical apparatus, followed no doubt by my own estimate of the edition's success and limitations, drove home to me the point that there was a clear warrant for an attempt at another critical edition of the text. The prospect that the edition was going to be in Devanāgarī proved an additional stimulus. (Wezler's Sanskrit text of the YD was in Roman, and so obviously less accessible to readers in India and elsewhere, where Devanāgarī Sanskrit was often the preferred choice.) The initial task then looked quite clear. It was to try to collect as much manuscript material as possible, and it took me nearly five months to procure the different MSS.. A couple of them – i.e. their

---

suspected, considering the limitations under which Raghavan worked. Indeed *a posteriori* it appears that at many more places than one would suppose, the readings proposed by Pandeya were, as a matter of strange coincidence, clearly anticipated by Raghavan. My point is, Raghavan found that Chakravarti's text was at many places blatantly defective and wrong in many ways; and so thought that in the absence of any further available manuscript material it would not be unprofitable to try his hand at whatever corrections or emendations he could think of in the light of his own extensive reading of the text and his experience in indological scholarship. Did Raghavan err in thinking so? I do not think he did. In fact an exercise like Raghavan's was undertaken by every editor subsequent to him, if only because no other complete MS. of the YD had been forthcoming. As chance would have it, quite many of the amendments and alterations made by Raghavan were confirmed, in part or in full, by the MSS. subsequently discovered.

xerox copies – I got without much hassle. But others were not easy to secure. In two cases, the manuscript numbers given by Wezler proved to be wrong, and so it took the concerned authorities – the National Archives of India, New Delhi and the L.D. Institute of Indology, Ahmedabad – considerable time to trace the relevant manuscripts. In fact, initially, they conveyed to me telephonically that no manuscript of *Yuktidīpikā* was in their custody at the Accession Nos. I had given. In the case of the Śāradā MS. from Kashmir, the repository mentioned by Wezler – viz. the Sanskrit Manuscript Library in the Centre of Central Asian Studies of the University of Kashmir – turned out to be simply non-existent. Dr. Satyabhama Razdan, Head of the Sanskrit Department, Kashmir University, to whom I made several telephonic calls without knowing her at all, intimated me that the Library under the Sanskrit Department contained no manuscripts and that my information was wrong. The Head of the Centre of Central Asian Studies, Prof. Mushtaq (I am missing his full name), with whom too I was often in touch, on the other hand, maintained that there *were* many manuscripts in the Sanskrit Manuscript Library. After considerable time and effort, and after trying a number of other sources, I finally came to know that it was the Jammu & Kashmir Government Libraries and Research Department which had control over the manuscripts, and which, when contacted, immediately confirmed that the said Śāradā MS. of *Yuktidīpikā* was available with them. I must here put on record that the first indication of the existence of this MS. came from Prof. Mushtaq himself who, though he was perhaps a little uninformed about the exact department to which the manuscript belonged, turned out to be right about the building – viz. that of Allame-Iqbal Library of University of Kashmir – in which the said Libraries and Research Department was located. Needless to say, since he himself belonged to the University of Kashmir, he helped me by giving the needed information about the manuscript in question. The Libraries and Research Department itself and especially its Director Dr. Syed Mohammad Fazlullah, IAS, got the work of digitization of the MS. started the moment they learnt about my needs just on telephone, and then, even without waiting for my formal request by fax to reach him, (which I sent him the same day,) Dr. Fazlullah dispatched a CD of the MS. free of cost!

In the case of the Ahmedabad MS. – our *A* – things turned out to be difficult in a different way. My request for a xerox copy of this manuscript, which was traced with great difficulty due to the wrong manuscript number I had given following Pandeya and Wezler, could not be met soon due to what in India is called *cāturmāsa*, the four months of rainy season. During this period, I was told, the manuscripts are not allowed to be taken out lest they get soggy and damaged. But when finally the *cāturmāsa* ended, making me hopeful about receiving the MS., fresh rains erupted, leading to a deluge-like situation in many parts of the country. It seemed that gods had conspired against me, leaving me utterly restless and despairing. In case of one manuscript (our *D*) the authorities took considerable time in deciding to provide a xerox copy of it; for, they confessed, such a request had never come to them before. Finally, however, after persistent requests and a good deal of persuasion that my request for a xerox copy was guided by the noblest of motives, they decided in my favour.

Apart from the five MSS. I have secured and collated for this edition, I have not been able to find any further MSS.[1], even though I have tried to contact as many Oriental Institutes, Vidyāpeeths and other Manuscript Resource Centres as I could. Correspondence with Prof. Siniruddha Dash, Head of the Sanskrit Department, University of Madras (Chennai) and Director, New Catalogus Catalogorum, has also yielded nothing more than a little information about the two manuscripts, one from the BORI (Pune) – our *P* – and the second from Benaras Hindu University Library (Varanasi) – our *V*–, copies of which manuscripts I had already acquired from the concerned institutes. Nor have my enquiries with the National Mission for Manuscripts, Indira Gandhi National Centre for the Arts (IGNCA), proved to be of much help in my search for more manuscripts of YD.[2]

Information about the MSS., which could enable me to give an account of various features of them, has taken still further time in coming. But all is well that ends well, and so I derive a certain satisfaction from the fact that this piece of toilsome work has finally found its place under the sun: क्लेशः फलेन हि पुनर्नवतां विधत्ते.

In the preparation of this work I have incurred the debt of many institutions and people, and I cannot conceive that it could have taken the shape it has without their generous help. My foremost obligations are due to the libraries/institutes – and their authorities – which have so kindly supplied me xerox copies of the five MSS. of *Yuktidīpikā*, which were in their custody and which I have studied and utilized for this edition. They are:

---

[1] A sixth MS. I got from Prof. S. Murakami, but I did not utilize it for certain reasons, despite my perusing through it. See Introduction, p. xlii.

[2] The IGNCA of course has with them a microfilm of the BORI manuscript.

the Bhandarkar Oriental Research Institute (BORI), Pune (Maharashtra), and its Secretary, Dr M.G. Dhadphale;
the Lalbhai Dalpatbhai Institute of Indology, Ahmedabad (Gujarat), and its Director, Dr Jitendra B. Shah;
the Jammu & Kashmir State Government Libraries and Research Department, Srinagar (Jammu and Kashmir), and its Director, Dr Syed Mohammad Fazlullah, IAS;
the National Archives of India, New Delhi and its Director-General, Dr Sukumar Sarkar;
the Central Library of Benaras Hindu University, Varanasi (Uttar Pradesh), and its Librarian.

My special thanks are due to Prof. Shinkan Murakami (Professor Emeritus, Tohoku University, Japan) who not only sent me – quickly by air-mail – a photocopy of the manuscript called by us, after Murakami himself, "K_2", but photocopies of some of his own articles which were otherwise beyond my reach. In fact, I drew a blank from the University of Srinagar (Kashmir) when I enquired from them about "K_2", which, as the copy received from Prof. Murakami shows, belongs there. I am also especially indebted to Prof. Sengaku Mayeda (Director, Eastern Institute, Tokyo) who sent me by quick air mail some important material published in the Japanese periodical "Journal of Indian and Buddhist Studies", and that too free of cost.

To the National Library, Kolkata, and its Director, Dr Shudhendu Mondal I am much obliged for providing me a xerox copy of Pulinbehari Chakravarti's edition of *Yuktidīpikā*, which it was extremely important for me to possess and study. I may here mention that my efforts to obtain a copy of this edition from various institutes like Asiatic Society, Kolkata and Sanskrit College, Kolkata had earlier met with failure: it was simply unavailable at these and many other places in India which I was able to contact.

I also wish to render my grateful thanks to V.S. Jain and Dr O.N. Bimli for procuring me important pieces of material from Kolkata and Pune, respectively.

To Prof. Siniruddha Dash, Head of the Sanskrit Department, University of Madras (Chennai), and Director, *New Catalogus Catalagorum,* I am grateful for promptly responding to my queries regarding any additional MSS. of YD besides the ones I already had in my possession.

In addition to the authorities who were in overall charge of the respective institutes/libraries mentioned above, there were individual persons – officers and staff – who acted on behalf of these authorities and to whom I looked for help and cooperation in crucial matters on a day-to-day level. I have made numerous telephonic calls to them and bothered them with all kinds of queries relating to the manuscript material or some other matter. I take great delight in finding here a formal opportunity to thank them by name. They are: Mr. G.M. Zahid, Deputy Director, J&K State Government Libraries and Research Department, Srinagar; Dr Krishna Chakrabarti Ganguli, Assistant Librarian and Information Officer, Sanskrit Division, National Library, Kolkata; Mr. K.K. Sharma, Assistant Director, and Mrs. Minakshi Verma, Archivist, National Archives of India, New Delhi; Dr V.K. Mishra, Assistant Librarian and Incharge, Manuscripts Section, Central Library, Benaras Hindu University, Varanasi; Dr G.U. Thite, Curator and Ms. Amrita Natu, Assistant Curator, BORI, Pune; Mrs. Preeti Pancholi, Incharge, Manuscripts Section, L.D. Institute of Indology, Ahmedabad. All these officers and their staff, wholly unknown to me, have been more kind and gracious to me than some of the men and women known to me.

I am deeply indebted to the late Professor S.K. Saxena, formerly Department of Philosophy, Delhi University, who allowed me to submit to him an earlier draft of the work and helped with his wise advice with regard to its various parts, including especially its organization.

I also wish to acknowledge, with deep gratitude, the help rendered by the following libraries – and their authorities and staff – which I have consulted in the course of my work:

– Central Reference Library, Delhi University;
– School of Open Learning Library (Campus of Open Learning), Delhi University;
– Kamala Nehru College Library, South Campus, Delhi University;
– St. Stephen's College Library, Delhi University;
– Indira Gandhi National Centre for the Arts Library, New Delhi;
– Sahitya Akademi Library, New Delhi;
– National Archives Library, New Delhi

I am much indebted to Dr Kirtikant Sharma, Research Officer, Manuscripts Section, Indira Gandhi National Centre for the Arts, for giving me valuable help in deciphering the Śāradā manuscripts from Kashmir and Varanasi. I also acknowledge, with gratitude, the help rendered by Dr Ashutosh Mathur and Dr Pravesh Saxena by making me available several valuable books from the libraries of their respective institutes.

A contingency grant from the Indian Council of Philosophical Research (ICPR), supported my research connected with this work. I gratefully acknowledge this support. I am no less grateful to the ICPR's Director, Dr Mercy Helen, for her kind help in various matters in the midst of her own illness.

To strike a little personal note, I should say that though most of my endeavor to understand philosophy has, for good or for bad, found, in *svādhyāya,* its main fulcrum, it has received its stimulus from several of my former teachers in my graduate and post-graduate years several decades ago. Whatever little I know of Sanskrit and its grammar and literature I owe to the initial nurturing that I received from these splendid teachers. As such I use this formal occasion to thank and remember some of them by name: Prof. R.V. Joshi, Profs. Ramashraya Sharma, Daya Ram Gupta, Satya Bhushan Yogi, and J.P. Vidyalankar.

I gratefully thank Drs Kanshi Ram, Ashok Kumar Monga, Prof. Dharmanand Sharma and Mr. Prabhat Kumar for their help and support on different occasions.

My profoundest gratitude is due to my late wife Kusum, who being a Sanskritist herself (she was a senior faculty in a Delhi University college until 2007) was, in an important way, my interlocutor during the period devoted to this work, and who, much more well-versed in the Vedic and classical corpus than me, not only brought to my attention many references which appear in the second category of footnotes numbered parenthetically in the text, but also helped in the bothersome task of comparing and checking the whole work at one stage. I bewail the fact that this work, though it was at one time expected to appear in printed form before terminal illness undid her in August 2010, should do so at a time when her loving presence only remains etched in my memory.

The debt I owe to my predecessors, though obvious, would in respect of detail be clear from the "critical" footnotes to the main (Sanskrit) text.

Drs Balram Shukla and Vedanidhi were kind enough to read earlier proofs of the Sanskrit text, ridding it in the process of quite a few mistakes which would otherwise have marred it. My student Ms. Jaya Priyam, now a Ph. D. scholar, has earned my gratitude by reading some parts of the penultimate proofs of the text and by checking and rechecking the critical and other footnotes. To Jyoti, Preeti and Anita I am indebted for help with the preparation of the general index. I also express my grateful thanks to the MLBD editor Dr Wacaspati Pandey and his staff, specially Mr. Rajesh Gupta, who have graciously taken care of the formal and other aspects of the book.

Mrs. Lisy Saji and my daughter Mandira have typed the English portion of this work with unusual efficiency and care. My deep gratitute is due to both of them.

I am much indebted to my son Shantanu Keshav for many handsome suggestions with regard to the English portion of the work.

Imperfections have a way of creeping in in most (if not all) human endeavours, and I don't see why this work should be an exception. So while I take responsibility for all the defects and errors that remain in it, I would only be too glad if the reader of this edition favours me by inviting my attention to them.

Finally, to the late Mr. N.P. Jain, I am indebted in a very special way. He not only helped me obtain a xerox copy of Wezler-Motegi's edition of *Yuktidīpikā* from Germany – something that was wholly essential for my work – but has also crowned my efforts by offering to publish the work. I am equally indebted to Mr. J.P. Jain, the present Managing Director, MLBD, for seeing that the process of bringing out this edition remains unabated.

I would deem my *ārṣa ṛṇa* somewhat repaid if this publication turns out to be of any help to students and scholars of Sāṃkhya philosophy in particular and Indian philosophy in general.

'आपरितोषाद् विदुषां न साधु मन्ये प्रयोगविज्ञानम्'

आषाढस्य कस्मिंश्चिद्दिवसे
विक्रम सम्वत् 2074
June 2017 Delhi

R.K.S.

Introduction

Constitution of an ancient (philosophical) text like *Yuktidīpikā* (YD) is from the start an ambitious undertaking. In fact, until a few years back before this work was finally completed for printing the thought looked quixotic to me. And even now when the text presented here is about to become "public", I cannot claim with anything like finality that it corresponds, in respect of every word and letter or passage, to the work as it stood in its original form at the time it left its author's hands. Many a thing happen between the initial transmission of a text in copies and copies of the exemplar or even an autograph and its critical edition based on the extant manuscripts and other testimonia. All of them cannot be tracked down with reasonable sufficiency, and this not just because many centuries have passed since the original text first came into existence, but also because human ingenuity and human failure have both in the meanwhile done their trick and left a mark which resists easy erasure. Mindful of these inevitable complications, I have endeavoured to circumvent them with as much dispassion and objectivity as I could possibly summon. The job of a textual critic is to give an authentic text, not a perfect[1] or an elegant one. He is not the copy editor of a literary text pretending to alter or emend it so that it could look more beautiful or more accomplished;[2] rather, he is supposed to bestow upon it a look which could impress by its closeness to the original.

The extent to which I have so seen the matter will become evident from my critical apparatus contained in the footnotes to the text, though I remain acutely conscious that there are many points on which certainty has either not been reached or has been hard to come by. It goes without saying that universal consent to every detail in the present work may not be forthcoming. Yet I hope many unbiased scholars who care to study it will agree that I have spared no effort in my object to offer a text which substantially, and on the whole, comes closer to the original text of the YD than anything offered so far. Indeed I am sure that even those who may otherwise harbour misgivings about this general proposition will find enough value in the work to justify its publication, after they have given due thought to the evidence which has been adduced and the (consequent) light which it throws on the interrelationships of the manuscripts which have been available to me, and which I have studied and collated.

---

[1] By 'perfect' I mean defect- or error-free in respect of its subject-matter or style.

[2] As, for example, Ezra Pound did to some of T.S. Eliot's poems (including "The Waste Land") when the latter submitted them to him for editing.

Before I proceed to give an account of the material whether in the form of manuscripts or other testimonia, which I have utilized in preparing this critical edition of *Yuktidīpikā*, fairness demands that I say a few words about my predecessors – that is, the scholars who brought out earlier editions of YD in the printed form.

The Bengali scholar Pulinbehari Chakravarti deserves unqualified acclaim for blazing the trail in this respect. In 1938 he printed the first ever edition of *Yuktidīpikā*,[1] based on one manuscript from Poona (our *P*). It is a fair assumption that till that time no other extant MS. of the YD had been discovered, for it is not likely that some other manuscript material was known to Chakravarti, but he decided to take no note of it. Now, when a text, in respect of its transmission, rests only on one extant manuscript (*codex unicus*), the critical edition based on it can, other things being equal, be fairly assumed to be the most accurate depiction and decipherment of this solitary witness. (This, for example, is the case with Viśvanātha's *Kośakalpataru* or Nāmadeva's *Bharatabhāṣya.*) This remained the case with Chakravarti's edition too for many years, though it cannot be said that during this period it was generally accepted. Dissatisfaction with the YD text as it came out in Chakravarti's edition simmered and in the mid-nineteen fifties Dr V. Raghavan led the way by publishing a series of articles, titled "The *Yuktidīpikā* on the Sāṃkhyakārikā: Corrections and Emendations in the Text."[2] As Raghavan said in a prefatory note in his first article

---

[1] *Yuktidīpikā,* critically edited for the first time from Original Manuscripts, by Pulinbehari Chakravarti, Calcutta Sanskrit Series No. XXIII (Calcutta: Metropolitan Printing and Publishing House, 1938).

[2] V. Raghavan, "The *Yuktidīpikā* on the Sāṃkhyakārikā: Corrections and Emendations in the Text", *Annals of Oriental Research* (University of Madras), vol. 12 (1954-55): 1-14; vol. 14 (1957-58): 1-8; vol. 15, no. 1 (1958-59): 1-12; vol. 15, no. 2 (1958-59): 1-10.

(p. 3), the first important thing he thought he had to do was to "purify" the text of its "numerous corruptions." This much indeed was admitted by Chakravarti himself, who regarded the Poona manuscript – which he, of course, utilized – as "corrupt and defective" and surely not without "some" *lacunae.* To fulfill his objective, Prof. Raghavan started by looking for manuscript material other than the Poona MS., and for once succeeded in laying his hands upon some such material, on the basis of which the Kashmir Research Department itself, which was in possession of that MS.,[1] had begun to bring out its own edition of the text.[2] On scrutiny, however, Raghavan found that the so-called Kashmir MS. was only a transcript from the same Poona original on which Chakravarti's *editio princeps* was based. So, with no new manuscripts to bank upon, Raghavan decided to go on in his task of improving the text on the basis of his own judgement and offered a series of corrections and emendations to be incorporated in it. Since Raghavan himself does not explicitly say so, it is a matter of conjecture whether he studied the Poona original also in addition to the edited text of Chakravarti based on that manuscript. Be that as it may, there can be no question that Raghavan's effort was consider-able, and an example of how, even in the absence of other independent manuscripts coming one's way, a text can be improved through conjectural emendations, provided they are backed by sound scholarship, legitimate methods of interpretation, and close attention to the text. But, alas, as so often happens, Raghavan's researches remained slumbering in the *Annals of Oriental Research* (University of Madras) and went largely unnoticed.

When, in 1951, Chakravarti's book *Origin and Development of the*

---

1. Indeed, before Raghavan, Chakravarti himself had learnt about another MS. of the YD which was said to be in the custody of the Research Department of the Kashmir State. When, however, he went to collate it with the Poona MS., he was not allowed to consult it, as at that time, in Chakravarti's words, the Kashmir Research Department, "was contemplating to publish this text." (*Yuktidīpikā*, Preface, p. *b.*)
2. It looks amazing that the endeavour of Kashmir Research Department to publish *Yuktidīpikā* in their own Series, which took seed before 1938 (for P. Chakravarti reports about it in his edition of YD) and continued well up to at least 1954-55 (for Raghavan reports about it in his first article on YD (p. 3), and even says there was a "galley proof of a portion in the beginning of the text [i.e. of YD]"), ultimately never saw the light of the day.

Sāṃkhya System of Thought,[1] which was intended by its author to be a long introduction to *Yuktidīpikā*, appeared in print, it was intimated by Chakravarti himself[2] that a revised edition of the YD with corrections was in preparation and that some improvements had already been incorporated in the passages (of the text) cited in *Origin and Development*. The fate of that contemplated revised edition however remains unknown to this day, and there is no knowing at what stage the plan went awry.

As already intimated in our Preface, in 1967, the late Prof. Ram Chandra Pandeya published his edition of the YD, with the title *Yuktidīpikā: An Ancient Commentary of the Sāṃkhya-Kārikā of Īśvarakṛṣṇa*.[3] In contrast to that of P. Chakravarti, Pandeya's edition was based on two manuscripts, the second one being from Ahmedabad, viz. our *A*. Naturally, this edition was seen as a considerable improvement upon the previous one by Chakravarti. For, although the Ahmedabad MS. which it additionally utilized was in a very incomplete state – it only covered the text of *Yuktidīpikā* from the beginning upto nearly the end of the commentary on *kārikā* 10 – it helped matters quite a good deal in that at a number of places it supplied more plausible readings and even enabled Pandeya to emend the text wherever he could. Of course, *A* too shared with *P* the defect of having numerous lacunae. Quite a large number of sentences, whether in entirety or in part, were found missing, may be because of the scribes' negligence or some other reason. Luckily, however, the gaps occurred in such a way that the two manuscripts tended to supplement each other, *A* supplying fillings to *P* and *P* to *A*. If one manuscript was found to omit or to have lost some original text (or features), it was in many cases restored and supplied by the other – which interlacement ultimately led to the emergence of a much more complete text. Pandeya's edition had quite a few other features too. The text now looked a little more orderly; it was now divided into shorter paragraphs in comparison to Chakravarti's edition; punctuation was here better, which made for better readability; more passages or sentences were identified as quotations from other Sanskrit texts; and it now provided more "Appendixes" and "Indexes", more specially the "General Index", which was useful, even if quite incomplete. Additionally, Pandeya's edition included an introduction in which he discussed, among other things, the tricky question of YD's date and authorship.

---

[1] Pulinbehari Chakravarti, *Origin and Development of the Sāṃkhya System of Thought*, 2nd ed. (New Delhi: Oriental Books Reprint Corporation, 1975).

[2] Ibid., Preface, p. I.

[3] See Preface, p. xvii, fn. 1 for full bibliographic citation.

It must be mentioned, however, that Pandeya's edition was far from being a truly critical one as the word is generally understood. Its professed critical apparatus was thin in its treatment of (critical) documentary material, and many variant readings, both of the Poona and Ahmedabad manuscripts, which Pandeya utilized, went unmentioned. Some good amendments were of course made in the text, but no inkling was given of the critical process that led to them.[1] A close perusal of Pandeya's edition would show that he made many an emendation in the text of YD, but it is not generally clear whether in specific cases, the (seemingly) innovated reading is an emendation proposed by Pandeya himself or has been merely taken over from one of the two MSS. consulted by him. Indeed, Pandeya often seems to think that nothing more needs to be said than that Chakravarti (Pandeya's Ch.) reads x "against Pna". At many a place Pandeya obviously followed Raghavan's emendations, whether fully or in part, but did not think it necessary to admit this in the footnotes or anywhere else.[2] To make matters worse, he put on record his dissatisfaction with Raghavan's enterprise by saying "It is obvious that Dr. Raghavan's emendations were more conjectural than supported by textual authority."[3] One crucial defect of Pandeya's edition arose from the fact that he did not have enough material to work on. It is of course possible that one may have adequate material at one's disposal and yet not find it important or fit enough for notice. But this 'finding' should emerge only after a careful evaluation of the said material has been done, and also after a clear enunciation of the criteria used in devaluing it. In other words, it should not look like a fiat. What is more, Pandeya's reading of the two MSS. was not always correct and reliable, and such defects cannot be ignored as mere printing errors. Again, there were quite a few occasions when Pandeya's understanding of a context or passage was clearly erroneous, and so led to a faulty reading of the text, making it wholly meaningless or at least unintelligible.

---

[1] What I mean is that when an emended or altered reading is brought into the text, this is conveyed by giving the readings of all the available Mss. either separately or together – separately, if they are different (e.g. A reads *x*, V reads *y*, etc.); together, if they are the same (e.g. All the Mss. read *x*). This is how one gets the clear idea that the adopted emended reading does not figure anywhere in the consulted Mss..

[2] That Pandeya was aware of Raghavan's four articles on YD is clear from his Introduction, p. XII.

[3] Pandeya, *Yuktidīpikā*, Introduction, p. XII. But so were Pandeya's (own) emendations and changes, wherever they were made, for they too diverged from the readings found in the two MSS..

Pandeya's edition was followed by two editions, one by Rama Shankar Tripathi in 1970;[1] and another, much later, by Kedaranatha Tripathi (1996).[2] Both the editions were avowedly based exclusively on Pandeya's 1967 edition, using no fresh manuscript material at all, in fact not even the Poona and Ahmedabad manuscripts at their own level. There was however one important difference between the two. While Rama Shankar Tripathi sought no revision or improvement in the text of YD, Kedaranatha Tripathi did so explicitly, making the text comparatively more readable and intelligible through emendations and additions. Also, its Hindi translation added to its value.

In 1998 came the German edition of the YD titled *Yuktidīpikā: The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā.* Here, for the first time the text was critically edited by the late Professors Albrecht Wezler of Germany and Shujun Motegi of Japan.[3] A painstaking and collective effort as it was, this edition was based on five MSS., the three additional

---

1. *Īśvarakṛṣṇaviracitā Sāṃkhyakārikā, Rāma-Śaṅkara-Tripāṭhiviracitayā Tattvaprabhākhyā-Vyākhyayā Ajñātakartṛkayā Yuktidīpikākhyayā Vivṛtyā ca Vibhūṣitā,* ed. by Rama Sankara Tripathi (Varanasi: Balakrishna Tripathi, 1970).
2. *Yuktidīpikā,* with the Hindi Commentary 'Kalā' by Ācāryaśrī Kedāranātha Tripāṭhī, ed. by Acāryaśrī Kedāranātha Tripāṭhī, Gangānātha Jhā-Granthamālā vol. 15 (Varanasi: Sampurnanand Sanskrit University, 1996).
3. *Yuktidīpikā: The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā,* vol. 1, critically ed. Albrecht Wezler and Shujun Motegi, Alt- und Neu-Indische Studien 44 (Stuttgart: Steiner, 1998).

ones being a Kashmir MS., a Delhi MS., and a Varanasi MS.[1] The type used in this edited text was of course Roman. Now, there can be little question as to the value of this edition. Basing their work on much more manuscript material than had been used by previous editions, Wezler and Motegi offered a much more complete text than the earlier attempts, especially Pandeya's. The critical apparatus was impressive too. The editors openly took into account Chakravarti's and Pandeya's editions and some other previous efforts as well, with an eye to improving the text variously, i.e. through amendments, corrections and other alterations. Further emendations were proposed with a view to render the text more intelligible than either Pandeya or Chakravarti had done. And since the (non-Indian) editors took it as an "established fact" that the *Yuktidīpikā* consisted of a combination of a *Vārttika* and *Bhāṣya*, an attempt was made to distinguish the *vārttikas* from the rest of the text. On the basis of additional manuscript material a *Ṭippaṇī* – which the editors called "Marginal Notes" and which in their view served as a kind of auxiliary commentary – was also added after editing. A further improvement was made by providing various indices forming the "Appendix". What is more, an effort was also claimed to have been made to fix the date of *Yuktidīpikā.* On the whole, it appears that the edition of YD by Wezler and Motegi was a commendable effort at making the text very presentable and maximally free, as far as possible, from errors, inadvertent or otherwise. Yet, in spite of all this approbation, I cannot suppress the feeling that Wezler's edition was deficient in one distinct respect: it failed to present an adequate picture of earlier efforts at correcting and emending the text. As I say so, I have the following specially in mind: important variant readings found in the three previous editions – by Chakravarti, Pandeya, and Kedaranath Tripathi – and Raghavan's four articles, (which were all in the nature of corrections and emendations), all of which lay claim to our attention as much as the readings finally accepted, did not find a place in Wezler's critical apparatus. It was indeed a missed opportunity, with the result that the reader was denied the chance (1) to see for himself which most options were available to the editor out of which he finally chose the reading that he did, and (2) to control and correct the constituted text himself, where *he* deemed it necessary and warranted. In short, Wezler-Motegi's critical apparatus excluded some important and significant data. How much substantial difference this exclusion could have made to the final text as it stood after constitution is a matter of speculation, but it remains true that an important requirement of a truly critical edition was not as adequately met as it should have been. Again, the information regarding the actual readings was not always accurate. This was especially so in the case of the variant readings recorded in the footnotes. These readings, while at places they were incorrect in themselves, on other occasions they were wrongly represented as belonging to a particular MS. At times, the allegedly absolute agreement between different MSS. turned out (on scrutiny) to be either only partial or altogether non-existent. What is worse, Wezler and Motegi were a bit too free in making emendations and other alterations. Their effort at improving the text looked to be more in the direction of a supposedly "perfect" text rather than in that of an actually authoritative one. I venture to say so despite the fact that on many occasions I have myself followed these editors' alterations. In my humble opinion, an authentic text is one which admits the possibility of defects or errors on the part of the original author himself. On the other hand, a supposedly perfect text is just immune to this possibility. To conclude, our attempt must be such that our emendations fit into the overall style and context of the text instead of appearing as merely ingenious contrivances of our own. There is an intrinsic individuality of style about every text – and this is true even of such texts which may seem to be very "unnatural" or "artificial" in their way of putting thoughts and words; and it is precisely this quality which has to be seized and retained. We, in presenting this Critical Edition of the *Yuktidīpikā*, have tried to see that as far as possible no violence is done to its style or rhythm once we are able to get at it, if we get at it. It is hoped that our *critical apparatus*, of which we shall speak below, and all such material as we could lay our hands upon, will enable us to achieve reasonably good results in almost all the above regards.

---

[1] Prof. S. Murakami not only gives a list of these five Mss. (which include our *P* and *A*), but provides information about a sixth MS. – called by him "K_2" – which also comes from Kashmir. He however says that he has "had no chance to see N," i.e. the Delhi MS. of National Archives. See Shinkan Murakami, "Benares-Manuscripts of the Yuktidīpikā," *Journal of Indian and Buddhist Studies* (Tokyo) 35, no. 2 (1987): 1020-1016.

With a text like the present one, the difficulties of preparing a critical edition are even at the best of times great, and do not concern details alone. The *Yuktidīpikā* is quite old and quite easily may have been subject to the vicissitudes characteristic of ancient Śāstrīya texts. It is predominantly a technical scholastic treatise which deals with concepts of philosophical import pretty freely. Its readership could not have been as large as that of popular, devotional or literary texts. On the other hand, it could not have been confined to very small groups either, because the Sāṃkhya and some of its leading ideas exerted powerful influence upon many branches and aspects of Indian culture and life. This is indeed borne out by the *Mahābhārata* and treatises like *Carakasaṃhitā*. The high esteem in which Sāṃkhya was held by the greats of society is testified to by no less a writer than the Advaitin Śaṅkara himself.

We feel that by means of the *apparatus criticus* at our disposal – which includes five MSS. and all the previous editions *and* other significant efforts at improving the text through emendations, etc. – we have achieved sufficient progress towards constituting an authentic *Yuktidīpikā*, avoiding both the following two extremes: accepting manuscript evidence blindly even when it yields little or no sense, *or* attempting emendations, wilful or otherwise, even when the extant manuscripts give *some* sense, though not necessarily a very satisfying one. In other words, we have tried to care to see that every reading – proceeding from a passage to a word to a syllable – is determined strictly on the basis of the merits of the case, and therefore hope that we have not deviated randomly or overmuch from this critical procedure. Needless to say, this has sometimes involved our examining whether, in cases where none of the MSS. is adequate in itself for providing a good or plausible reading, they could somehow be blended to provide some good solution of the cruxes. Generally, we have allowed ourselves a due measure of flexibility, giving prime respect to the manuscripts, and only then thinking of alternatives.

Of the five extant MSS. which we have been able to examine and collate, three are (more or less) continuous from the beginning to the end, missing just a few *kārikās* in-between; and the other two are incomplete, one of them covering one-third of the total content of the text and the other, barely one-fifth of the content. This additional manuscript material has enabled us to offer a relatively more complete text, though we are a little diffident about the authenticity of the longest new portion[1] which we have retained in our text within square brackets.

To make the text as readable as possible, a good deal of punctuation has been used, and the text itself has been divided into smaller paragraphs, separating all *pūrvapakṣa* from the *siddhānta-pakṣa* in so far as it could be done, in spite of the enormous complexity of the text.

With help from Wezler-Motegi's edition, we have tried to determine the cross-references within the *Yuktidīpikā* and provided the needed references all along.

Besides, some more passages have been put as quotations and references, even if we could not ascertain their exact provenance.

We have also added more indexes in the form of various Appendixes.

A Descriptive Account of the Manuscripts

The following account of the five MSS. (of our text) utilized and collated by us is based on xerox copies and print-outs made from the CDs of those MSS. Excepting one,[2] the MSS. in their original form could not be made available to us, since the concerned authorities did not find it a feasible proposition.

P

To turn first to the manuscript which belongs to the Government Manuscript Library of the Bhandarkar Oriental Research Institute, Poona (Pune), it is written in Devanāgarī characters, and is a paper manuscript consisting of 119 folios (338 pages) and measuring 35.5 x 15.50 cm. It bears the number 374/1875-76 with an additional 'New No. 28' assigned to it.[3] It is written generally in a clear and good handwriting, though at some places the words are obscure. It begins with *oṃ śrīgaṇesāya namaḥ oṃ namaḥ śivāya // oṃ* (cf. p. 3.3). It is paged on the verso, on the left margin, just below the indication of the title, viz. *sāṃ. yu. dī.*, as also on the right margin at the bottom but somewhat parallel to the last line. The bottom page number is however absent in e.g. folios 1, 12, 19, 70, 99-103, 122. Folio 53 is followed by a single folio bearing the numbers 54, 55, 56, 57 together. Written in a rectangular area, the text has margins of approximately 4 cm to the left and right and 3 cm at the top and bottom. There are twelve lines of writing per page (side) excepting folio 74 verso which has 13 lines, folio 97 verso which has one and a half lines, folio 98 which is wholly blank, folio 119 recto which has only four lines and a few words in the 5th line, folio 119 verso which has just a few words, and folio 122 which contains only the colophon. There are on an average 50 letters (*akṣaras*) per line. There is no mention of date or scribe. It covers the text of *Yuktidīpikā* from the beginning to the end, but it is not complete as such, missing as it does a few *kārikās.* The MS. contains lacunae indicated by blanks, with or without dots/dashes. Erasures are not many, and the few corrections that the MS. bears are provided in the margins, apparently at least by one more hand. The colophon attributes the *whole* text to Vācaspati Miśra (cf. p. 317, fn. 8).

---

[1] This portion is based on the Delhi MS. – our *D.*

[2] That is, the Delhi MS.

[3] This New No. 28, I am informed by the Curator, Dr G.U. Thite, indicates the location of the MS. in the manuscript library, and has, unlike the preceding number, nothing to do with the history of the MS.

A

Given the siglum *A* by us (Pandeya's Ah.), this manuscript, which forms part of the collection of Lalbhai Dalpatbhai Institute of Indology, Ahmedabad (Gujarat), is deposited in its Purchase department. It carries the Purchase No. 41[1] and Registration No. 903. Written in Devanāgarī script, it has 47 folios of somewhat old paper, and measures 26.3 x 11 cm. It is said to be in good condition on the whole, though, with the passage of time, it has become slightly pale. It belongs perhaps to the 17th century, though neither the date nor the scribe's name is mentioned anywhere in the text. Nor is there any indication of the title, which is mentioned in the entries provided by the Institute. The handwriting is neither good nor very legible. It is paged 1-47 on the bottom of the right margin of the verso, parallel to its last line. The text is bordered on the left and right by two vertical lines, though there are no horizontal lines above and below the body of the text. There are 15 lines to every page except for the folio 47 verso, which has 13 lines. In the centre of every page there is, in the middle of 6-10 lines, a rhomboid blank area; the continuity of the text is, however, not affected by this blank space which is said to have had a flowery decoration (*madhyaphullikā*). The remaining lines – viz. 1-5 and 11-15 – generally have something between 35-43 *akṣaras.* Some of the folios – e.g. 14 verso, 25 recto and verso, 28 verso, 39 verso – have on the left or right margins the oval stamp, "Lalbhai Dalpatbhai Bharatiya Samskriti Vidyamandir Jnan Bhandar", which is somewhat faded, though it is much more legible on folio 47 verso, which bears it on the right, below the body of the text. The manuscript contains no colophon where it ends, and covers the text from the beginning to almost the end of the commentary on *kārikā* 10. As such it is unfortunately incomplete, even though that fact does not affect its unquestionable value. It starts with < *bhale* symbol > // *oṃ namaḥ kamaladalavipulanayanābhirāmāya nārāyaṇāya// // śrīgaṇeśāya namaḥ* (cf. p. 3, fn. 1), and breaks off with *'bhīṣṭaḥ pūrvasaṃsthānahānitaḥ tadabhāvād asiddho' syai viṣe* (cf. p. 147.20). There are two colophons inbetween. One is on folio 17 verso, lines 11-12, and announces the end of Āhnika 1 (cf. p. 51.9), while the second is on folio 37 verso, line 7, to be precise. This latter, which seems coloured and thus marked off from the text itself, announces the end of Āhnika 2 (cf. p. 115.3). At several places the text is punctuated with blank gaps, viz. on folios 12 verso, line 5 (approx. 7 *akṣaras*), 17 recto, line 4 (approx. 6 *akṣaras,* the gap in this case being marked by five dashes), 17 verso, line 12 (approx. 6 *akṣaras*), 19 verso, line 3, 19 verso, line 12 running into line 13 (approx. 9 *akṣaras*), 33 verso, line 8 (approx. 4 *akṣaras*), 35 verso, line 14 (approx. 2 *akṣaras*), 39 verso, line 4 (approx. 4 *akṣaras*), 43 recto, line 12 (approx. 3 *akṣaras*), 45 verso, line 15 (approx. 3 *akṣaras*), 46 recto, line 1 (approx. 3 *akṣaras*) and line 3 (approx. 4 *akṣaras*), 46 verso, line 10 (approx. 4 *akṣaras*) and line 14 (approx. 4 *akṣaras*). It is to be noted that while some of the gaps affect the continuity of the text, quite a few others do not. A blot spot – perhaps an inky one – is clearly there on folio 3 recto, line 5 in the middle and on folio 17 recto, lines 6 and 7 on the left, which is the case also with folio 17 verso, lines 5 and 8-10 on the left. Corrections, though not many, are probably the work of another hand. A typical peculiarity of the MS. is that *bha* is written like *la,* which can often be misleading.

---

[1] The No. 173 mentioned both by Pandeya and Wezler as belonging to *A* is, as per the information given by the Director Dr J.B. Shah in a personal communication, non-existent. So wherefrom this number cropped up in both the above editions is a mystery. Indeed, since I also relied upon that number as the main guide, it took the Institute considerable time – and of course labour – to trace the manuscript. (See Preface, p. XIX)

K

K alongside *P* is a very important manuscript which has come our way. It is deposited in the Oriental Research Library, University Campus (Srinagar), – an outfit of Jammu & Kashmir State Libraries and Research Department, which is housed in Allame-Iqbal Library, Kashmir University, Srinagar. The manuscript is written on paper; is in Śāradā characters; and carries the number 805-III. It has 144 folios, is bound like a book, and measures ca. 12 x 18 cm. (It begins with *oṃ svasty astu oṃ namaḥ śivāya // oṃ* (cf. p. 3, fn. 1), and its colophon does not attribute the text to anybody, unlike in *P* (see p. 317, fn. 8). Its condition is said to be good and its colour is yellow. Neither the date nor the scribe's name is mentioned anywhere in the manuscript. Though clearly written, the handwriting is not as good as in *P*. The MS. consists of two parts, each bearing the stamp of a different hand. The first part contains only 7 folios and covers the text from the beginning upto the *upodghāta*, i.e. p. 11.8 of the present edition. It too starts with < *bhale* symbol >, like *A*. The first six folios are written on both sides, each side has 15-16 lines of writing; and each line has anything between 18-23 *akṣaras*. The page number is given on the verso of each folio on the left margin at the bottom, and below the indication of the title *śrī yukti dī°*. It is only the first folio which has *śrī yukti dī°* as title indication. The seventh folio is written only on the recto with six lines, and below this, five lines in comparatively smaller letters, which latter constitute an explanatory note on the term *namas* (*namaskāro nāma vāgindriyasya... ceṣṭāviśeṣa ucyate*||). Two small slips of paper, on which is written "*ṭippaṇī*",[1] are found inserted in-between the seventh folio and the first folio of the second part. This (*second*) part, which is easily the principal segment of the manuscript, contains 135 folios. Every folio is written on both sides; each side has 22 or 23 lines; and each line contains 20 letters, on average. Much like *P*, *K* in the second part is paged on the verso, on the left margin at the bottom, below which we have the title indication, viz. *sāṃ. yu. dī°*. There is continuity in page numbering from 1 to 105. The numbers 49 and 50 are absent, though the title remains, and the text too continues, corresponding to that in *P*. On folio 105 is found a lacuna in the 16th line, indicated by six dots, and the text breaks off at this point (cf. p.260, fn. 4). Then comes a blank folio, after which we find a folio numbered 194, beginning with *śrī gaṇeśāya namaḥ*. As it happens, this folio corresponds to the first folio of our manuscript *V* (from Varanasi), which too has the same salutation at the beginning. After this the page numbering is continuous upto 223, which is the last folio of the MS. Viewed as a whole, *K* has the same lacunae as *P*. What impresses one as the most characteristic feature of *both* parts of *K* is that they have notes or remarks at different places, on the margins on all sides, or between lines; and that the number of these comments comes nearly to three hundred.[1] The notes, however, are generally given at that point of the margin which is thought to be nearest to the word(s) of the original text, and so no referential marking of any sort has been resorted to. Though most of these notes and comments are to be found in the first four Āhnikas, they continue well up to the seventh.

---

[1] We can call them, after Wezler, "Marginal Notes."

D

D is deposited at the National Archives of India, New Delhi, and bears the number 64. Written in Devanāgarī script, it is a paper manuscript consisting of 362 folios and measuring 34.5 x 21 cm. It begins with *oṃ śrī sāmbasadāśivāya namaḥ // atha// yuktidīpikābhdhānā sāṃkhyasaptati-paddhatiḥ// vītāvīta...* (cf. p. 3, fn. 1), and reads at the end *samāptā ceyaṃ Yuktidīpikā // iti śivam //* (cf. p. 317.15) The colophon does not mention either the name of the author – who is Vācaspati Miśra in *P*– nor that of the scribe. It is in good condition, and is in two parts, both bound like a book. Unlike other MSS., all its folios are written only on one side. They are firstly paged 1–298 on the right margin at the top, and thereafter 1-64. The first bound part contains folios 1–239, while the second part contains folios, firstly, from 240 to 298 (which include Āhnikas 5-7), and then from 1 to 64. The first (bound) part ends at Āhnika 5. In the second (bound) part, the folio numbered 1 marks the beginning of the 8th Āhnika. The count 187, 214-224 and 232 has however been left out by mistake. Luckily, this discontinuity in numbering does not affect the run of the text. On the other hand, the serial number 299 has been changed to 1. This is the point where *K* gives the serial number 198 after a blank folio, and also the point where *V* commences. Some peculiarities are noteworthy. There are unnumbered extra sheets inserted between the leaves: one each between 8 and 9, between 9 and 10, 10 and 11, 13 and 14, 87 and 88, 291 and 292, 296 and 297, and three sheets between 174 and 175. These extra sheets (or pages) carry over the main text, or the footnotes, or, sometimes both from the preceding folio. At places, the "marginal notes" (allegedly) taken from *K* are written on these extra sheets – or what is called verso (cf. for instance, the leaves of 9 and 10). Folios 1 and 2 of the second part of *D* have between them an inserted sheet on which are printed some 7 lines, which apparently have nothing to do with the YD text as such. The folio numbered 56 (in this second part) is blank with just three small cross (x) markings. We shall return to this point shortly. In the first part, folios 17, 56 and 115 are in two parts, the second (in respect of 17 and 115) being on a separate unnumbered page, but in respect of 56 being on the same page but clearly numbered as 56, again beneath the text and the notes on the first part, and followed by a note below. In case of folios 17 and 115, the second part – which occupies, as we have just said, a separate unnumbered sheet – takes over the text and the marginal notes (see below) from the first numbered part. A specially noteworthy feature of *D* is that it very often gives in the margin, readings of a "*kha-pustaka*" – our siglum for which, following Wezler's edition, is *Dkha* – and at least twice of a "*ga-pustaka*," thus indicating that the scribe had access to two more MSS. and took care to note down the variants he found in them. These readings from *kha-pustaka* (*Dkha*) and *ga-pustaka* continue up to folio 281 (*kārikā* 30/3; cf. p. 246, fn. 5). The result is that generally a folio consists of the main text and the footnotes, if any are there. The footnotes are of two kinds: Firstly, beneath the main text, the marginal notes (*tippaṇī*) of the manuscript *K* are numbered so as to help in identifying the word or words in the main text referred to. Secondly, beneath the marginal notes are written variant readings of *kha-pustaka* (*Dkha*) with the line number of the main text added.[1] The formula adopted to indicate variant readings of

---

[1] Taken together, all these "Marginal Notes" may well be suggestive, as Wezler thinks (op.cit., Introduction, §5, p. XXIV), of an attempt, however "incomplete", to provide a "consecutive commentary." We however wish to avoid pronouncing on this issue simply because, even Wezler does not think that these "Notes" in any way form proper part of the *Yuktidīpikā* itself; and our concern here is only with the YD, nothing more and nothing less.

---

[1] The author of "Marginal Notes" in *K* betrays knowledge of one of the variants of *kha-pustaka* (our *Dkha*).

kha-pustaka is: *paṃ* number *kha pu.... iti pāṭhaḥ, paṃ* standing for *paṅkti* (line). At times, however, the readings of *kha-pustaka* are written on the side margins too. It is plain that the scribe looked upon the MS. which he was transcribing so fully, as *kha-pustaka.* As regards the identity of *kha-pustaka* and *ga-pustaka,* nothing really can be said at this stage of our knowledge. Viewed as a whole, however, *D* seems to have a greater semblance of order than *K.* In addition to the characteristics already noted with regard to each folio, all the Āhnikas, except 9th, begin on a fresh folio, and very often the verses are set apart from the prose part. What is more, the readings of the main text are often corrected or altered, or sometimes even completed by adding a word(s) or phrase(s), possibly by a different hand. The three extra pages between folios 174 and 175, and one extra sheet between 296 and 297 provide *additional* textual material not found in other MSS. That between folios 174 and 175 comes from *kha-pustaka.* The sandhi rules are not always adhered to and are corrected on the margins, perhaps by a different hand. All in all, there is no doubt that *D* is a quite modern manuscript. Wezler thinks that it is "evidently a very modern transcript of *K,* made only after Independence [of India], when, most probably for reasons of safety in the wake of the Kashmir imbroglio, a number of MSS. were brought down from Srinagar to the National Archives in Delhi to be returned only later to their rightful owner(s)."[1] However, I have no information against which Wezler's view that it is a transcript of *K* could be checked. All I have learnt is that *D* was received at the National Archives, along with other Sanskrit MSS., from the Research Department, Govt. of Kashmir on 19th October 1948. Whether these other Sanskrit MSS. included *K,* or whether, if so, *K* was subsequently returned to Kashmir is also not known. The Serial No. 3001 and the Acc. No. 833/52, which Wezler gives to it, is also not assigned to any MS. in the National Archives. *D* is clearly and beautifully written, though errors too abound.

D sometimes uses modern punctuation marks like comma and resorts to referential markings too.

V

Given the siglum *V* by us (*B* in Wezler's edition), this manuscript is unfortunately very fragmentary and incomplete[1] even in comparison to *A*, and covers only a small portion – approximately one fifth of the text (ad *kārikās* 38-72 with some *lacunae*) – viz. pp. 260.15 – 317.15; cf. p. 260, fn. 9 – of our edition. It is deposited with the Manuscript Section of the Central Library of Benaras Hindu University, Varanasi. Its Serial No. is 3A/2194, and the Accession No. CN: 4083. The source of the manuscript is not very clear, but it has not been purchased by the Library. It may have been received as donation, but this is nowhere recorded. It is in Śāradā script and written on paper. Physically, it is in poor condition; its Material Size is 23 x 15 cm, and the writing area, generally 17 x 10 cm; its format is JPEG. It is neither dated nor does it have any colophon. It begins with *oṃ namo nārāyaṇāya*, and there is no mention, anywhere, of any scribe or author. The writing is very neat and careful, and erasures and corrections very few. It consists of 29 leaves written on both sides except 1A (cover), last leaf (cover) and three further leaves. Folios are consecutively numbered from 1 to 22, but they are followed by numbered folios 25-27. Folios 23 and 24 are missing. Folio 27 is followed by three unnumbered and blank folios, while the last folio, which is also unnumbered, has two lines written on it. Each page contains 21 or 22 lines, with 22-25 letters in each line, and it (the MS.) is bound or folded like a booklet. In the very beginning of the main text there is, as elsewhere, the *bhāle* symbol after *oṃ namo nārāyaṇāya.* The title is indicated as *Yuktidīpikā* on the left margin above, while the page numbers are put on the left margin at the bottom of each verso. Above the page number is written *śrī* on each folio verso. The text of these missing folios 23 and 24 corresponds to a lacunae of other MSS. The numbers 23 and 24 are therefore skipped in *V* just to mark the lacunae. In fact, *V* omits some more lines which other MSS. contain just before and after the lacuna (cf. p. 309, fn. 10). Additions are made in the margin area in, e.g., folios 4, 8, 9, 10, 14, 15, 16, 18, 22, 26, 27. There are no interlinear corrections in the manuscript. There is no damage by worms but water marks have affected the condition of the folios, and the edges of folios are damaged due to the poor condition of the paper. There is neither any decoration nor any illustrations in the manuscript. Apparently the manuscript is the product of one hand, the style of writing being all along uniform and consistent. It is beautifully written and is simple and legible. There is a small smudged portion in line 9 of folio 18. Though its paper gives the impression of being modern, it follows, according to Wezler,[1] the tradition of Kashmirian birch bark MSS. ('copy book') in terms of the size of its pages and the arrangement of the lines.

---

[1] Wezler, op.cit., Introduction, p. XVI.

---

[1] The Data-Sheet provided to me, however, describes its status as "complete".

Besides these five, there is the sixth MS. called (as already said) "K_2" by S. Murakami.[2] It belongs to the University of Kashmir, bears the number 122, and covers the text from (almost) the beginning up to p. 113.16 of our edition (*prayuñjā-*). Like *D*, this Devanāgarī MS. begins with *oṃ śrī sāmbasadāśivāya namaḥ// atha* but omitting, unlike *D*, the first śloka *vītāvīta...*, has instead the second śloka *ṛṣaye paramāyārka...* as its first one, preceded by the words *maṅgalācaraṇam.* I concur with both Murakami's and Wezler's verdict that this MS. is obviously a modern transcript of a part of *D*, including as it does, the "Marginal Notes" too.[3] As such, needless to say, it is of virtually no critical value, and so is not utilized here.

Pedigree of the Manuscripts Used

Though it is by no means easy, the task of determining the relationship between the five MSS. consulted and collated by us has to be attempted in right earnest. There is little doubt that of these manuscripts, three – *P*, *K* and *D* – bear a very close affinity with each other. They alone offer a gloss on the *Sāṃkhyakārikā*, which, barring a few exceptions, continues, as already stated above, from the beginning to the end of the text. There is in them an identity of readings not only in a general way but also at critical junctures – that is, junctures where specially other MSS., *A* and *V*, show divergences. And this special bond is irrespective of whether in a particular case common readings are found to be right or wrong. Another special way in which this affinity between the three becomes manifest is when careful consideration is given to the numerous omissions of words, phrases and passages, which they share. Clearly, they could not all have occurred there fortuitously, and so they emphatically point to a common archetype or descent of one manuscript from the other. Another important feature which lends credence to this assumption is the agreement these MSS. betray in respect of a number of peculiar readings or in other respects. These peculiarities are *lacunae*, blank spaces or sometimes even blank folios, or blank spaces marked by dashes or dots. There is, however, one question that is bound to bother a careful reader. Wezler-Motegi have projected it, and their pronouncements demand a considered response. This question is whether *P* and *K* are separate and independent manuscripts; or *P* is more or less a Devanāgarī copy of the Śāradā original *K*.

---

[1] Wezler, op.cit., Introduction, p. XVII

[2] Shinkan Murakami, "Benares-Manuscripts of the Yuktidīipikā", *Journal of Indian and Buddhist Studies* 35, no. 2 (1987), p. 1020.

[3] Wezler, op.cit., Introduction, p. XVII. Murakami, op.cit., p. 1020. Murakami also remarks there that the MS. "of the National Archives, New Delhi [i.e. our *D*] is said to be the original of K_2."

According to "A Catalogue of the Collections of Manuscripts deposited in the Deccan College [Poona, from 1868 to 1884]," *P* forms, as is also mentioned by P. Chakravarti and R.C. Pandeya, a part of the "Collection of 1875-76," its "material [is] bhurja," it was "purchased from Kashmir," and it is a "new copy."[1] On the other hand, we have seen above that *P* is a paper MS. in Devanāgarī. One possible explanation of this obvious discrepancy could be, as is also hypothetically entertained by Wezler-Motegi, that *P* is a (Devanāgarī) copy of the original birch bark MS. in Śāradā. This conclusion is drawn also by the authorities of the Bhandarkar Oriental Research Institute (BORI) who, referring to G. Bühler in this connection "infer" that the Śāradā original was never procured by Bühler, but was only "copied for him in Kashmir."[2] The "new copy" came to the Government Collection in 1876, to Deccan

---

[1] Pulinbehari Chakravarti, op.cit., Preface, p.*a*. R.C. Pandeya, op.cit., Introduction, p. XII. Chakravarti says that "The original Ms. written in birch-bark was purchased by the late Dr. Bühler when he was engaged in search of Mss. in Kashmir," and regards the Poona MS. – our *P* – as a copy of the same "now deposited in the Bhandarkar Oriental Research Institute, Poona" (op.cit., p.*a*.).

[2] This is what the Curator of BORI, Prof. G.U. Thite, states in a personal communication to me, dated November 8, 2005. This inference regarding Bühler is made by Thite on the ground that in his article "Two lists of Sanskrit manuscripts together with some remarks on my connexion with the search for Sanskrit Manuscripts," Bühler mentions, ".... 'N.C.' that the copy has been made for me. The towns and provinces mentioned are those where the MSS. has been purchased or copied"(G. Bühler, *Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesselschaft* (Leibzig) 42, p. 536, note 6.). Now though this BORI manuscript (our *P*) has not been included in the two lists, Bühler, according to Thite, follows the same pattern of documentation in his other reports.

College (Pune) in 1878, and finally to BORI in 1918. As the present Curator, BORI, G.U. Thite, informs me,[1] P.K. Gode who was the Curator of Government Manuscript Library of the BORI till 1961, also describes the said manuscript as a "paper" manuscript. But then the question is how could Buhler have made a mistake in referring to the material of the Poona manuscript as bhurja, while it was actually paper.

Querying about the present whereabouts of the Śāradā original of *P*, Wezler-Motegi visualize a different possibility – the possibility that the original Śāradā manuscript was purchased by the BORI and subsequently returned to Kashmir after copying it. [And this Śāradā original, i.e. at least according to Murakami, is identical with *K* (what Murakami calls "K_1"), the MS. No. 805-III, and further "nearly the same as Pn,"[2] our *P*.]

This Kashmir MS. poses a great puzzle. In the Preface to his edition of *Yuktidīpikā*, P. Chakravarti mentions that in his search for other MSS. he went to Kashmir – and this must have been before 1938, the publication year of Chakravarti's edition – to collate a MS. which (he learnt) was in the custody of the Research Department of the Kashmir State. He, however, says he was not allowed to utilize this MS., since that Research Department was itself contemplating publication of the YD text on the basis of this particular MS. Again, as we have mentioned above, Dr V. Raghavan too in his search for other manuscript material than *P*, came across a Kashmir MS. which was in the custody of the Kashmir Research Department and which that Department (according to Raghavan) had already begun to publish. Be that as it may, Raghavan reports that on scrutiny he found that the so-called Kashmir MS. was only a transcript from the same Poona original – our *P* – on which Chakravarti's Calcutta edition was based. What adds to our puzzle is that neither Chakravarti nor Raghavan make any mention of the actual script of the Kashmir MS., though one can reasonably surmise that they are referring to the same manuscript. This being a genuine ground for puzzlement, the state of our query is bound to run thus: are all these Kashmir MSS. (which have been referred to by different people) really the same; and, more importantly, are they identical with the

---

1. In a personal communication to me dated November 8, 2005.
2. Shinkan Murakami, "Benaras-Manuscripts of the Yuktidīpikā", p. 1020.

Śāradā MS. No. 805-III of J&K State Libraries and Research Department – which is our *K*. Further, in case they are all identical, what weight should be attached to Raghavan's finding that the Kashmir MS. was nothing more than a transcript from the Poona Devanāgarī original, our *P*. Indeed, if there is any substance in Raghavan's finding, and if the MS. he saw and the Śāradā MS., from which Buhler is alleged to have got a Devanāgarī copy made, are the same, then the whole equation is reversed; for then it is the Poona Devanāgarī manuscript (our *P*) which turns out to be the original MS., and the Kashmir MS. a mere transcript from that Poona original.

So, we may say, the identity of the MS. No. 805-III – our *K* – remains a far cry. Wezler-Motegi, however, come out with a quite different proposal – what they call "quite another and much more likely possibility" – that *P* is in fact the manuscript purchased by Bühler in "Kashmir," and this on the ground that "all the particulars given by him [Buhler] in describing it agree with those of *P* except for the material that is indicated by 'ditto' to be birchbark (*bhurja*)." [1] One "especially noteworthy" point, according to Wezler, is provided by the agreement as to the number of folios ("122") and lines per folio ("12"), as also by the fact that Bühler's manuscript is classed as a new copy ("N.C.") and is written in Devanāgarī. Wezler-Motegi add that if this conclusion is correct then " 'Bühler's Detailed Report...' would be wrong in just this one regard of 'ditto' in the column on 'Material.' "[2]

To this opinion of Wezler-Motegi's, we would respond simply by saying that, though the possibility pointed out by them (Wezler-Motegi) cannot be ruled out *ad hoc*, some clinching evidence is still necessary to prove that *P* indeed is the manuscript which was purchased by Bühler in Kashmir. Besides, though it may seem a comparatively negligible point, the number of folios of *P*, as the present editor has been intimated, is not 122 but 119. Moreover, it is not clear from Wezler's view whether *P* is a copy made from some original Śāradā manuscript (of Kashmir) or is an independent, if close, Devanāgarī manuscript. For, as it seems to us, this later possibility cannot be dismissed as wholly out of the question. It is also possible that the Kashmir MS., whether in

---

1. Wezler, op.cit., Introduction, p. XVIII.
2. Ibid.

Śāradā or in Devanāgarī, was also a paper manuscript after all. In spite of all that has been said, the fact that our *K* is a paper manuscript has not prevented Murakami from concluding that *K* is nearly the same as *P*.[1] Then, again, the important question is, what is the real identity of the Kashmir Śāradā MS., i.e. our *K*?

D, which, in Wezler's opinion, is a modern transcript of *K* (see above p. XXXVIII), resembles, besides *P*, *K* in the crucial respects pointed out above; and also, what is important (as already mentioned), variant readings from two more MSS. (see above p. XXXVII), so that ipso facto we have variants from seven manuscripts, complete or incomplete.

A stands quite apart, for it does not betray any features which may suggest that it is a direct copy of any other MS., whether in Śāradā or in any other script. But it is faulty at several points, with too many scribal or clerical errors; and consists of readings which betray an attempt to make the most out of an originally not very intelligible text.

There is, however, a peculiar relationship between *A* on the one hand and *P*, *K* , and *D* on the other. Both of them supplement each other, filling in the blanks left as such by others, which naturally results in the emergence of a much more complete text of YD than would otherwise have been possible. If we consider the parts that are common to *P*, *K*, *D* and *A*, we will find that there are a number of *lacunae* which are exclusive to *A* as against the other three MSS., and so affirm the former's independence. Not only this, the *lacunae* in *A* are much more numerous than found in *P*, *K*, or *D* (see e.g. p. 58 fn. 13, p. 64 fn. 7, p. 65 fn. 15), and instances of oversight are also quite a few (see e.g. p. 10 fn. 10, p. 12 fn. 7, p. 15 fn. 5, p. 54 fn. 11, p. 57 fn. 14). Other mistakes are perhaps traceable to mechanical causes.

As regards *A* and *V*, it is clear that no relation between them can be asserted, covering as they do entirely different portions of the text or Āhnikas. On the question of the relation of *V* to the three MSS. – *P*, *K*, and *D* – it can be safely held that, on the whole, *V* agrees with *P* and *K*, which is true, as we have seen, of *D* as well. A very important feature of these four MSS. is that they commonly share two large *lacunae*, viz. almost the whole of the commentary on *kārikās* 60-63 and on *kārikās* 65 and 66 (see p. 309 fn. 11, p. 310 fn. 10). It is plain that all of them therefore derive at least from one common original which as such did not include the corresponding folios which were either lost or illegible.

---

[1] Murakami, "Benaras-Manuscripts of the Yuktidīpikā", p. 1020.

It deserves notice, however, that *V* has a good deal of *lacunae* which are not only significant but peculiar to it, and relate not only to individual words (see p. 271 fn. 11, p. 272 fn. 15) but to whole phrases or sentences, or a part of the *mūla* (see p. 297 fn. 11, p. 302 fn. 14, and p. 309 fn. 10). In *P* and *K*, on the other hand, only one such *lacuna* is to be found (see p. 281 fn. 4). The first *lacuna* in *V*, which is a rather long quotation from *Kāth. S.* 11.3 (see pp. 302.16-303.6), can scarcely be called a mechanical mistake, whereas the second one (p. 309 fn. 10) is traceable to the simple fact that here *V* is simply reproducing a source in which the *lacuna* in question is already more exclusive, transcending the limits it has in the MSS. *P* and *K*. Considered in totality, all of the five MSS. have extensive *lacunae* in common: as already mentioned, commentary is missing in all the relevant Mss. on *kārikās* 10-12, 60-63, 65-66 in particular. This single fact is sufficient to clinch the issue concerning a common source of all the MSS.

Editions Of The Yuktidīpikā And Other Relevant Material

Apart from the above five MSS., we have consulted the following printed editions of *Yuktidīpikā*:

(i) *Yuktidīpikā*, ed. Pulinbehari Chakravarti, Calcutta, 1938.

(ii) *Yuktidīpikā: An Ancient Commentary on the Sāṃkhyakārikā of Īśvarakṛṣṇa*, ed. Ram Chandra Pandeya, Delhi, 1967.

(iii) *Yuktidīpikā*, ed. Rama Sankara Tripathi, Varanasi, 1970.

(iii) *Yuktidīpikā*, ed. along with a Hindi commentary by Kedaranatha Tripathi, Varanasi, 1996.

(iv) *Yuktidīpikā: The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā*, vol. I, critically edited by Albrecht Wezler and Shujun Motegi, Stuggart (Germany), 1998.

In addition to these editions, we have consulted the following four articles on *Yuktidīpikā* by V. Raghavan:

"The *Yuktidīpikā* on the Sāṃkhya-kārikā, Corrections and Emendations in the Text", *Annals of Oriental Research* (University of Madras), vol. 12 (1954-55): 1-14; vol. 14 (1957-58): 1-8; vol. 15, no. 1 (1958-59): 1-12; vol. 15, no. 2 (1958-59): 1-10.

In our critical apparatus, besides the variant readings found in the MSS., we have given the readings which the authors of these editions, or V. Raghavan, *propose* in the form of alterations of any kind, when they do not agree, wholly or in part, with any of the manuscripts' readings. While doing so we have generally taken due care to refer to the exact source of that reading, mentioning in case of Pandeya and Tripathi only page number – e.g. (15) – and in case of Chakravarti and Wezler-Motegi page number and line number – thus (15.18) meaning p. 15 and line 18. In case of Raghavan, I have given (within parentheses) the volume number of *Annals of Oriental Research*, and page number.[1] (Where I actually follow any of these editors' readings, I say so explicitly.) My sole aim in doing this has been to give opportunity to the learned reader to select the best reading for himself where my own judgement may seem to have faltered. Likewise, I have also referred to the revised readings or corrections suggested by Raghavan; and what is more, have gone on to note, where it was necessary, the occasions where his intuitions anticipate the emendations effected by Pandeya, Tripathi or Wezler-Motegi. Some of the misprints discerned have just been silently corrected.

A close perusal of Pandeya's edition would show that he made many an emendation in the text of YD, though it is not often clear whether the emendation effected in a particular case is by Pandeya himself or comes from one of the MSS. utilized by him. As already said, Pandeya's interest generally seems confined to stating that Chakravarti (Pandeya's Ch.) reads *x* "against Pna." This situation *naturally* creates problems of its own. But I won't go into them, though I surely wish it to be noted that many a correction and emendation in Pandeya's text have been anticipated by Raghavan.

It would be ungrateful on my part if I do not mention that Kedaranatha Tripathi's edition (1996) has been a good source of help in deciding certain things. I can assuredly say that quite a few of the emendations which Tripathi introduces into the text anticipate the ones that have been proposed by Wezler-Motegi. It may well be a case of sheer collateral working of minds, though Wezler-Motegi do mention that Tripathi's was one of the editions they used. Be that as it may, the accordance in question has facilitated, on occasions, my preference of one reading to others.

---

[1] In case, Raghavan's emendations appear in separate issues of the *same* volume number of *Annals of Oriental Research*, I, in addition to mentioning volume number, also mention the issue number within parentheses, followed by page number. Thus (15(1).1) means volume no. 15, issue no. 1 and page no. 1.

We owe it to Professors Wezler and Motegi – and, before them, to Prof. Pandeya – that they had rendered comprehension of the text a good deal easier by dividing it into paragraphs and by means of better punctuation. However, a good deal more has seemed necessary in this direction. So I have slashed even more the paragraphs – which, especially in case of Pandeya, would sometimes run into two pages – without at the same time detracting from the text's classical flavour needlessly. Consequently I have made the longer passages beginning with '*āha*' or '*āha ca*' (*pūva-pakṣa*)[1] and ending with '*ucyate*' (*siddhānta-pakṣa*) shorter by separating them according as they represent the one or the other *pakṣa*. Further, whatever be its source, if an argument was found to be long and marked by many segments, it has been duly divided into shorter paragraphs, just to facilitate easy comprehension of the whole.

Manuscripts of ancient texts are often characterized by oddity or utter absence of punctuation. So I find it necessary to say that the YD text too admits of considerable improvement in this direction, with due deference to my predecessors' efforts in this regard.[2] In fact, I have already tried to do the needful according to my own judgement.

In addition to variant readings from MSS. or from printed editions which we have either followed or simply recorded, the footnotes appended to the text also contain references to sources of those passages which have been either identified as quotations or represent, contentwise, ideas which betray strong influence of those found in other texts. At times, however, it has not been possible to discover the source(s) even when it seemed clear that the sentence or the passage in question was a quotation. In this overall task help has been taken from some previous editions, even though it has not been possible to mark the different editors' individual contributions or, for that matter, even to indicate where I have exercised my own judgement. All these references form part of a separate footnote section below the one in which manuscript readings are given, and their serial numbers are put within parentheses, in accordance with the like referential markings in the *main* text.

---

[1] The said *pūrva-pakṣa* need not always be an adversary's view but can be in the nature of a query or question projected by the author of YD himself.

[2] This improvement in punctuation includes, for example, the use of question mark (?) or semicolon where I find them needed, in contradistinction to the earlier modern or traditional practice of (e.g. F. Keilhorn in his edition of *Mahābhāṣya*) excluding them.

It has been my endeavour to be maximally careful about quotations and references. In most cases the quotations tally with the readings found in the published texts; but in other cases they don't, and rather diverge in varying measure. Sometimes, of course, one finds that the replacement of a reading is not really liable to reproach. But on other occasions, where two readings vary, it is just possible that the texts known to the author of *Yuktidīpikā* differed from the texts published in our times. Needless to say, in such cases I have thought it prudent not to exercise any judgement in haste, and to let the MSS. readings have their way.

Some of the appendices and indices from Pandeya's edition have been retained with revisions quietly made where necessary, adding, in the process, some more material to them. Besides, the present edition adds a few more appendices and indices, all for the convenience, I repeat, of common readers and scholars alike.

The YD text and my Critical Apparatus are printed in horizontally parallel sections throughout the entire work, so that each page of the text (printed in the upper part of the page in *larger type*) and the corresponding part of the critical apparatus (printed below, as footnotes, in *smaller type*) both appear on the same page of the book.

By and large, my aim has been to be of some positive assistance to the reader. So I cannot help wondering why Prof. Pandeya did not find it necessary to provide a regular bibliography or at least bibliographic citations in the footnotes. The provision would have helped the reader in determining which edition of a text Prof. Pandeya had in mind when referring to it in the footnotes or in his introduction. The present edition provides not only a bibliography, but needful abbreviations, which too are missing in Pandeya's edition.

In its present form, the *Yuktidīpikā* is divided into four *prakaraṇas* and eleven *āhnikas*[1] in all. Regarding this division, Pandeya has something to say, and the reader is well advised to see p. XXIV of his "Introduction." It is to be noted that the division of YD followed by Pandeya, though *kārikā* -wise, is for all practical purposes Āhnika-wise. But for some unknown reason, Pandeya chooses not to mention the Āhnika number at the beginning of any given cluster of *kārikās* which we are otherwise supposed to regard as constituting a chapter. Consequently, no chapter number is given there either. It is only from the closing page of a particular cluster that we learn, if we are attentive, that a certain Āhnika is over. Our edition has restored the Āhnikas to their place as chapters, if for nothing else than to be faithful to the division that the manuscripts of YD would themselves like to demand by way of investing the text with a semblance of order. That it also caters for the reader's convenience is, of course, a point that scarcely needs emphasis.

As we know, the author of YD treats the *kārikās* as *sūtras*, and so generally gives his commentary on the *pādas* (quarters) of the *kārikā* one-by-one, rather than on the whole *kārikā* at once. Now, since the *pāda*-wise commentary on a *kārikā* often runs into many pages, in an edition like Pandeya's it becomes difficult for the reader to correctly remember the number of the *kārikā*, to which a *pāda* commented on belongs. For this reason, I have given both *kārikā* number and *pāda* (quarter) number with every portion of a *kārikā*, wherever that seemed relevent. For example, **15**/1; here "15" (in bold) refers to *kārikā* number, while "1" (in smaller type) refers to the first *pada* of that *kārikā*.[2]

The number of the *kārikā* to which a certain portion of the *Yuktidīpikā* is related as commentary, as well as that of the Āhnika of which it forms a part, are both given as running headlines on the right-hand pages. The text of the corresponding *kārikā*, or a part of it, are printed in a larger type, with the *pratīkas*, i.e. words of a *kārikā*, recurring in the *Yuktidīpikā* for the sake of explanations of various kinds, being given in bold face.

---

[1] This YD division following the descending order of Prakaraṇa → Āhnika → Sūtra (i.e. kārikā) is different from the one enunciated by Uddyotakara in his *Vārttika* (under NS 1.1.1) which is : (Adhyāya)
→Āhnika → Prakaraṇa → Sūtra (→ Pada → Varṇa): *padaṃ punar varṇasamūhah. padasamūhaḥ sūtram. sūtrasamūhaḥ prakaraṇam. prakaraṇasamūha āhnikam.* →*āhnikasamūho' dhyāyaḥ.*

[2] However, in those cases where a *kārikā* has *not* been divided at all, only the *kārikā* no. is given without mentioning any *pāda* number. See, e.g., *kārikā* 56.

Assuming, with Tripathi and Wezler,[1] that the *Yuktidīpikā* indeed consists of a "combination" of both *vārttikā* and *bhāṣya*, I find that the problem of distinguishing and separating the two portions, which are written by one and the same author, is an intricate one, and as things presently stand, difficult to resolve. I therefore prefer to withhold opinion on this difficult issue, and no less for the reasons cited by Wezler himself.[2]

---

[1] Kedaranatha Tripathi, op.cit., Preface (Prāk-kathana), p.5; Wezler, op.cit., Introduction, p. XXII.

[2] See Wezler, op. cit., Introduction, pp. XXII-XXIII. Thus we find Wezler remarking at one place: "[T]he author of the *Yuktidīpikā* has not by any means been entirely consistent in distinguishing between the two levels of the text, viz. that of the *Vārttika* and that of the *Bhāṣya*" (p. XXIII).

Issues relating to the Title, Authorship, and Date of *Yuktidīpikā*

It would not be presumptuous to say that if we are to go by available evidence, then the importance and significance of the *Yuktidīpikā* both for the history of classical Sāṃkhya and as a commentary on the *Sāṃkhyakārikā* is scarcely adequately matched by its reception or acclaim in the centuries subsequent to its composition. Thus far only two instances have come to light in which it has been cited or referred to: one, when Vācaspati Miśra (850 A.D.) quotes in his *Sāṃkhyatattvakaumudī* three verses from it (see TK 72; for YD, see p. 4, *ślokas* 10-12), and ascribes them to some "*Rājavārttika*" (*tathā ca rājavārttikam* –); [1] and, two, when in his *Nyāyamañjarī* Jayanta Bhaṭṭa, while introducing a quotation[2] says *yat tu rājā vyākhyātavān*, and regards "*rājā*" as a commentator on the *Sāṃkhyakārikā*. While Jayanta is silent about the identity of this *rājā*, the commentator Cakradhara regards him as equivalent to 'the author of *rājavārttika*' (*rājā rājavārttikakāraḥ*). One thing that comes out from Vācaspati Miśra's and Jayanta Bhaṭṭa's references is that they or the gentlemen who coined the name "Rājavārttika" thought that there was a certain indubitable, though by no means exclusive, feature to the *Yuktidīpikā*, namely that it was a commentary of the *Vārttika* category. Indeed they seemed to be so carried away by this feature as to name the whole text after it, even though it is clear that even if it is to be regarded as consisting of *vārttikas*, it does not consist of them alone. Be it as it may, the problem, as Wezler says, of explaining the first member of the compound remains: "does 'Rājavārttika' mean the 'Vārttika of Rājan' or 'of a/the king' or 'the Vārttika that is a king', i.e. the foremost of its class?"[3] In fact, Wezler

---

1. R.C. Pandeya, ed. *Yuktidīpikā*, Introduction, p. XIV. A. Wezler–S. Motegi, ed., *Yuktidīpikā*, vol. I, Introduction, p. XXV.
2. This quotation by Jayanta from YD, *kārikā* 5 (p. 84), commences with the words *pratir ābhimukhye vartate*... See Jayanta Bhaṭṭa, *Nyāyamañjarī*, Pt. I, with the commentary *Granthibhaṅga* of Cakradhara, ed. Gaurinath Shastri (Varanasi: Sampurnanand Sanskrit Vishvavidyalaya, 1982), p. 163.
3. Wezler, op.cit., Introduction, p. XXVI.

fears that even the fact that other works too have been given this title[1] does not help in solving the above problem, though the problem has also to do with the fact that "the identity, and hence the name, of the author of the *Yuktidīpikā* alias *Rājavārttika* still remain a riddle."[2] The author of the *Yuktidīpikā* is quite unlike those authors of Sanskrit philosophical works who normally thought it imperative, as authors, to mention their own name in a verse at the beginning or at the end of their works, although he uses a personal pronoun of the first person in referring to *his* effort–*mama śramaḥ*–in the last of the concluding verses (see YD, p. 317). His name also does not seem to be known to any later writer, whether a philosopher or otherwise.

But there is another significant possibility to which Wezler invites attention. As we have already pointed out in our description of it, the manuscript *K* contains, besides (the commentary) *Yuktidīpikā*, a *Tippaṇī* – what Wezler gives the name of "Marginal Notes". These "Marginal Notes" of Kashmir MSS. have a sort of *ārambhaślokas*, which are written, though not very legibly, on the first folio of *K*, but are missing in the manuscript *D*. Now immediately upon the second of the two *ārambhaślokas*, which stand separated from each other by a gap of, say, six lines, and before the commentary itself, these "Notes..." read *kṛti rājānagopālakasya*. Evidently, this statement about the author of the work can hardly refer to the two, or the last of the two of the preceding verses, or even to the following *Tippaṇī* proper; its very existence, in addition to the place where it occurs, militates against these assumptions. So what "strongly suggests itself", according to Wezler, is the third alternative, viz. that the reader is here given information about the *Yuktidīpikā* – an information that one would normally expect to find at the end of the *Yuktidīpikā*, but which is conspicuously absent in the colophons of all the extant MSS –, namely that it is "the work of [a certain] Gopālaka Rājāna."[3]

---

[1] For example, Bronkhorst draws our attention to the fact (p. 125) that the *Tattvārthavārttika* of Akalaṅka (7th or 8th century A.D.) is also known by the name "Rājavārttika" and is written precisely in a way the *Yuktidīpikā* is written. See Johannes Bronkhorst, "Vārttika", *Wiener Zeitschrift für die Kunde Südasiens* 34 (1990): 123-146. Besides, we learn from Wezler that another *Rājavarttikā* is referred to by Sarvajñanārāyaṇa on *Manusmṛti* 1.75.

[2] Wezler, op.cit., Introduction, p. XXVI.

[3] Wezler, op.cit., Introduction, p. XXVII.

This evidence in any case can be especially interesting since it shows that there is yet another possibility of interpreting "Rājā" of "Rājavārttika": the first member could just be a synonym of *rājāna*, regarding which M.A. Stein says, besides other things,[1] that "originally a title", it "must have become a family designation at an early date", in Kashmir and Kangra, much like the related expression *rājānaka*.[2] From these considerations, Wezler concludes:

> A work of the class called *Vārttika* and written by the member of the family, or clan, of the Rājānas, or by a person bearing the title "almost a king" (*rājānaka*), could aptly be referred to by the name the "Vārttika of Rājan".[3]

Since I am not a historian of philosophical literature, I cannot pronounce any judgement on the correctness of Wezler's conclusion. The only thing I can say is that Wezler has striven hard to make a coherent story of the amount of evidence that was available to him, and that his view may be as plausible as any could be. While saying this I want to urge that one thing should not be lost sight of when considering the relationship between *Yuktidīpikā* and (the alleged) "Rājavārttika". This is that the name "Yuktidīpikā" of our commentary seems to be unquestionably correct: it is not only invariably given in the colophon of each of the eleven Āhnikas, but also gets explicit confirmation from the (second line of the) second of the concluding verses (*...prakāśikeyaṃ sarvasya dhāryatāṃ Yuktidīpikā*: YD, p. 317).

Now comes the question of *Yuktidīpikā*'s date. YD was definitely written after the Buddhist philosopher Dignāga's *Pramāṇasamuccaya* because it quotes it many a time (see p.7.10-11, p. 75.6-7, p. 91.7), especially Dignāga's definition of *pratyakṣa* "*prayakṣaṃ kalpanā'poḍham*"

---

[1] *Kalhaṇa's Rājataraṅgiṇī...*, ed. M.A. Stein, vol. II (Westminster: 1900), p. 61 (note on VIII, 756). There is a view put forward by Gaurinath Shastri in his Preface (p. 7) to the *Nyāyamañjarī*, vol. I (edited by him) that "the expression Rājā may refer to one King Mihirabhoja who lived towards the close of the ninth century and who was known for his scholarship in the Śāstras." But this view – even assuming that YD is the same as "Rājavārttika", as would appear from Vācaspati's and Cakradhara's utterances – clearly cannot pass muster in the light of what we note and say in the following about YD's date.

[2] On this also see Stein, trans. *Kalhaṇa's Rājataraṅgiṇī*, vol. I (1st Indian ed. 1900; repr., Delhi: Motilal Banarsidass, 2009), p. 244 (note on VI, 117).

[3] Wezler, op.cit., Introduction, p. XXVII.

(p. 77.5-6). YD however does not betray any familiarity with Dharmakīrti, which fact can arguably be cited as a proof that YD was written at least before Dharmakīrti wrote or had gained eminence. R.C. Pandeya's view is that this being a negative evidence it can only prove a negative point and that, besides, the author of YD might not have found it necessary or "convenient" to refer to Dharmakīrti's definition of *pratyakṣa*[1]– *kalpanā'poḍham abhrāntaṃ prayakṣam*–, which contains the (important) expression *abhrānta* ('free from error').[2] This contention, thinks Pandeya, gets support from the fact that YD nowhere discusses the problem of error, whereas Dharmakīrti's improved definition in introducing the concept of *abhrānta* raises the problem of error: "Perhaps this would not have suited the plan of the author [of the YD]."[3]

Now though Pandeya regards this too to be a negative point, it calls for a comment. The point is when the author of YD cites Dignāga's definition, his intention appears to be to refer to the standard or most prominent Buddhist view of perception alongside the standard views (about perception) of some others like the Mīmāṃsakas, Nyāya, etc., all of which he of course dismisses as being inadequate. If he does not cite Dharmakīrti's definition it is not because he is not discussing the problem of error–which Dharmakīrti's definition without doubt involves –but, possibly, because either Dharmakīrti's conception had not gained recognition as a representative Buddhist view by that time or Dharmakīrti had not come into existence. It deserves noticing in this connection that Vācaspati Miśra in his *Nyāyavārttikatātparyaṭīkā* (under *Nyāyasūtra* 1.14) alludes to and criticizes Dharmakīrti's (allegedly improved) conception of perception, apparently taking it to be a representative Buddhist view thereof. So it would seem YD's date is better regarded as falling between Dignāga and Dharmakīrti, i.e. between 480-540 A.D. (Dignāga) and 600-660 A.D. (Dharmakīrti), if we are to go by the dates of these two Buddhist thinkers as proposed by Frauwallner.[4] Wezler

---

1. Ṛ.C. Pandey, op.cit., Introduction, p. XV.
2. See Dharmakīrti, *Nyāyabindu*, as included in Dharmottara's *Nyāyabindutīkā*, trans. into Hindi and ed. by Shrinivas Shastri (Meerut: Sahitya Bhandar, 1975), 1.4 (p. 32). This definition of *pratyakṣa* also occurs in Dharmakīrti's *Pramānaviniścaya*, 252 b.3. For this latter see Hattori, *Dignāga, On Perception*, p. 83 (1.25).
3. Pandey, op.cit., Introduction, p. XV.
4. See Erich Frauwallner, "Landmarks in the History of Indian Logic", *Wiener Zeitschrift fur die Kunde Süd- und Ost-Asiens* 5 (1961): 125-48. Frauwallner proposes the said

however, while accepting the proposition that *Yuktidīpikā* was written after Dignāga and "before the works of Dharmakīrti had become widely known, or could not any longer be ignored"[2], assigns the *Yuktidīpikā* to a period between *the end of 7th* century and the beginning of the 8th century. And this date according to him should be ca. 680-720 A.D. Wezler arrives at this date about YD on the ground that it quotes a passage from the well-known *Kāśikāvṛtti* –, viz. at the beginning of its gloss on SK 1 (see p. 12.13-14) –, which in the light of certain considerations he regards as in fact the *Kāśikā* itself, which latter he dates with a "high degree of certitude" to 680-700 A.D. Wezler suggests, though, that 680-720 A.D. is but the lower limit, adding that "one will certainly hesitate to think of an upper limit which is removed too far from Dharmakīrti."[2] Our own view is that it is difficult to push YD to a date which goes beyond 600-660 A.D. *if* that be Dharmakīrti's date; and this

---

date (c. 600-660) for Dharmakīrti on the following important grounds: (1) Since the Chinese pilgrim Hiuan-tsang, who according to Chinese sources arrived in Nālandā in the year 633 A.D. and left India in the year 644 A.D., while he informs of all (Buddhist) teachers of any importance, does not mention Dharmakīrti, Dharmakīrti "cannot have achieved any renown at the that time" (p. 137), i.e. between 633 and 644 A.D. (2) On the other hand, Yi-tsing, who is known to have stayed at Nālandā from 675 till 685 A.D., mentions Dharmakīrti in his Nan hai ki kouci nei fa tchouan, where he remarks that "Dharmakīrti brought about further progress in the field of logic after Dignāga" (p. 137), and classifies him under "recent" teachers rather than "older", "middle" or "present" teachers. Hence (concludes Frauwallner) "Dharmakīrti was no longer alive when Yi-tsing was staying at Nālandā " (p. 138). Continuing, Frauwllner says that "But his [Dharmakīrti's] death" cannot have been much earlier, since, still in Yi-tsing's time, logic in Nālandā was not studied according to the works of Dharmakīrti, but those of Dignāga" (p. 138). Clearly, Dharmakīrti had at that time not acquired the sort of fame which he did subsequently when his works "had almost completely replaced those of Dignāga" (ibid.). Further, taking into account the fact that according to Dharmakīrti's own statement he had failed to achieve recognition for many years, Frauwallner fixes his life-time from about 600 to 660 A.D. There are other several significant details in Frauwallner's above article which seem to go to prove his view about Dharmakīrti's said date.

It seems worth mentioning here that Masaaki Hattori diagrees with Frauwallner and fixes Dignāga's date at A.D. 470-530. See Hattori's article "Dignāga to sono Shūhen no Nendai (The Dates of Dignāga and his milieu)", in *Essays on the History of Buddhism, presented to Professor Zenryū Tsukamoto on his retirement from the Research Institute for Humanistic Studies, Kyoto University* (Kyoto, 1961): 79-96.

1. Wezler, op.cit., Introduction, p. XXVII.
2. Ibid., p. XXVIII.

simply for the reason that YD does not show any awareness of Dharmakīrti's works. Nay, Wezler himself says:

> We do realize that this conclusion about the date of the *Yuktidīpikā* [i.e. 680-720 A.D.] is rather *puzzling* because most of those who have read this text or part of it will have gathered the impression that it is ca. 100 years younger.[1]

This realization by Wezler confirms our own surmise that *Yuktidīpikā*'s date must be somewhat prior to Dharmakīrti.

As regards the citation (by YD) of a certain passage from the *Kāśikāvṛtti,* which causes Wezler to assign to YD a date subsequent to that work, here is his full view:

> This date, i.e. ca. 680-720 A.D., fully agrees with the fact...that the *Yuktidīpikā* also quotes a passage from the *Kāśikāvṛtti*, viz. at the beginning of its commentary on *Sāṃkhyakārikā* 1 (see p. 11.10-11); since no parallel to this quotation is found in the *Cāndravyākaraṇa* and the wording in the *Mahāvṛtti* on the *Jainendravyākaraṇa* is clearly different, there can hardly be any doubt that what is quoted at this point is in fact the *Kāśikā* – which in its turn can be dated with a high degree of certitude to 680-700 A.D.[2]

Now, as is obvious, the assumption behind the above argument is that the *Kāśikāvṛtti* indeed borrowed passages from early texts, but that those (earlier) texts were mainly or exclusively the *Cāndravyākaraṇa* and a now lost commentary (by Devanandin) on the *Jainendravyākaraṇa,* which has left its marks in the *Mahāvṛtti.* J. Bronkhorst, who has formulated a detailed critical response to this assumption of Wezler-Motegi's, has to say the following:

> This presupposition is hard to maintain in the face of the evidence. The Kāśikāvṛtti does not only share passages with the Cāndravyākaraṇa (which might be looked upon as borrowings from the latter), or with both Cāndravyākaraṇa and Mahāvṛtti (in which case one might assume that Kāśikāvṛtti and Cāndravyākaraṇa borrowed from the lost commentary on the Jainendravyākaraṇa), but also with Bhartṛhari's commentary on the Mahābhāṣya which it cannot have borrowed from the latter. There are also features

---

[1] Wezler, op.cit., Introduction, p. XXXVIII. My italics.

[2] Ibid.

shared by Bhartṛhari and the Cāndravyākaraṇa which go against the Kāśikāvṛtti. These and other facts...show beyond reasonable doubt that the Kāśikāvṛtti knew and frequently quoted passages from earlier commentaries (probably several of them) belonging to the Pāṇinian tradition.

Back to the *Yuktidīpikā*. The sentence presumably quoted from the Kāśikāvṛtti reads (p. 11. 10-11): *kartari yau tṛjakau tābhyāṃ saha ṣaṣṭhī na samasyate.*[1] The sūtra under which it occurs is P. 2.2.16, whose full form, including the words carried over from preceding sūtras, is: *kartari ca* (*ṣaṣṭhī [8], na [10], tṛjakābhyām [15], sup [2.1.2], saha supā [2.1.4], samāsaḥ [2.1.3]*). In other words, the sentence from the Kāśikāvṛtti is a minimalistic explanation of the sūtra concerned which might occur in any commentary of the Pāṇinian tradition. The Jainendravyākaraṇa follows different conventions and a different terminology, so that the corresponding sūtra in this grammar (1.3.79: *kartari*) is explained in partly different words, though in the same minimalistic manner, in the Mahāvṛtti: *kartari yau tṛjakau tābhyāṃ saha tāntaṃ na so bhavati.* According to Wezler and Motegi, as we have seen, "the wording in the Mahāvṛtti on the Jainendravyākaraṇa is clearly different", but this gives an incorrect impression. One would be tempted to say that the wording of the Mahāvṛtti is identical with that of the Kāśikāvṛtti , but for the differences imposed by the different conventions of the Jainendravyākaraṇa.

However this may be, it seems clear that the *Yuktidīpikā* cites a Pāṇinian explanation of the Pāṇinian sūtra *kartari ca,* but whether it cites from the Kāśikāvṛtti is far less clear; any Pāṇinian commentary might contain this sentence. (It is of some interest to note that the Rūpāvatāra of Dharmakīrti does indeed contain exactly this sentence in its explanation of P. 2.2.16; Puruṣottamadeva's Bhāṣāvṛtti has the same, but adds a few words: *kartari yau tṛjakau vihitau tābhyāṃ yoge karmani ṣaṣṭhī na samasyate.*)[2]

---

[1] See p. 12. 13-14 in our edition.

[2] Johannes Bronkhorst, "Review of Yuktidīpikā. The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā. Critically edited by Albrecht Wezler and Shujun Motegi. Vol. 1", *Zeitschrift der Deutschen Moergenländischen Gesellschaft* 153 (1), 2003: 242-247. I have used this article as it was available online, and the page numbers refer to the online version; see there p. 8 for this whole long quotation.

Bronkhorst therefore concludes: "It is far from certain that the Yuktidīpikā is more recent than the Kāśikāvṛtti." Bronkhorst, in fact, regards Wezler-Motegi's estimate of 680-720 A.D. as the date of YD as "surprisingly late", for "a date of, say, one century earlier would still easily fit the requirement that the author of the *Yuktidīpikā* must have known Dignāga's Pramāṇasamuccaya."[1] Which means that, roughly, 550-560 A.D. can be much the most probable date of the YD. And this date accords, more or less, with the date-c. 550 C.E.- suggested by Frauwallner for the *Yuktidīpikā.*[2]

In fact, another scholar, Marek Mejor, also comes, after a detailed study of the issue, to approximately the same conclusion: "If we combine the references to Vasubandhu, to Dignāga's definition of *pratyakṣa* (Dignāga: 480–540 C.E., Frauwallner (1961: 137)), and quotations from Bhartṛhari's VP [Vākyapadīya] (Bhartṛhari : 450–510 C.E., Frauwallner (1961: 135)), all that gives a solid basis for the lower limit of the *Yuktidīpikā* at ca. 550 C.E., which is in agreement with the date proposed by Frauwallner."[3] When it comes to establishing the upper limit of the YD, Mejor takes note of the problem posed by the alleged *Kāśikā* quotation(s), a point which, as we have noted, makes Wezler to push the date of YD posterior to the *Kāśikā* (680-700 A.D.), i.e. 680-720, and so, much after Dharmakīrti. Now, as it happens, among the eight ex-

---

1. Ibid., p. 7. At a different place, Bronkhorst rules out the possibility that Cāndra-vyākaraṇa borrowed from the Kāśikā a large number of similar or even identical passages, which it shares with the latter, and suggests that rather than have as a major source a text like the Cāndra-vyākaraṇa , "which belongs after all to a different grammatical tradition (p. 185)", the Kāśikā very probably drew its inspiration primarily from the Pāṇinian tradition, e.g. from earlier commentaries on the Aṣṭādhyāyī. Bronkhorst then presents very plausible evidence to show that such commentaries existed. See J. Bronkhorst, "The Cāndra-vyākarana: some questions", in *Indian Linguistic Studies: Festschrift in Honor of George Cardona*, ed. Madhav M. Deshpande and Peter E. Hook (Delhi: Motilal Banarsidass, 2002), pp. 186 ff.
2. Erich Frauwallner, *History of Indian Philosophy*, vol. I, trans. from original German into English by V.M. Bedekar (Delhi: Motilal Banarsidass, 1967), p. 226.
3. Marek Mejor, "Some Observations on the Date of the Yuktidīpikā (Apropos of the New Edition)", in *Essays in Indian Philosophy, Religion and Literature,* ed. Piotr Balcerowicz and Marek Mejor (Delhi: Motilal Banarsidass, 2004), pp. 399-433, at p. 407.

tant commentaries on the *Sāṃkhyakārikā*[1] – i.e. *Suvarṇa-saptati* (Parmārtha's Chinese version from 557–569 C.E.), *Sāṃkhya-saptati-vṛtti* (V1), *Sāṃkhya-vṛtti* (V2), *Gauḍapāda-bhāṣya, Māṭhara-vṛtti, Yuktidīpikā, Jaya-maṅgalā* (JM), and *Tattva-kaumudī* (Vācaspatimiśra ca. 850 C.E.), it is YD and JM alone which provide a grammatical comment on the '*Kāśikā*' passage in question. It deserves notice that apart from YD, it is JM which is, of all other commentaries on SK, relatively rich in grammatical comments, containing as it does as many as seven references to Pāṇini.[2] On the basis of quite a few other references found in *Jayamaṅgalā* and *Tattvakaumudī* (TK), Mejor, who cites them all, feels that "it can be admitted" that JM refers to YD, and TK refers to JM.[3]

Pointing out that the JM passage, which comments on SK 1b, refers to the YD discussion in that "it contains a grammatical explanation of the compound *tad-ap(v)a-ghātaka*, which is directly based on Pāṇini's rules 2.2.15 and 1.4.55," Mejor opines that "[i]t seems...that *Jaya-maṅgalā* contains a true parallel to YD, which consists of a brief grammatical comment, including references to Pāṇini's rules, together with a concluding statement. Its wording fits well into the wording of the *Vārttika* pattern of YD and reflects well the polemics with regard to the correctness of the compound *tad-ap(v)a-ghātaka*." "Moreover," continues Mejor, "[the] JM passage continues YD conclusion of the whole paragraph, speaking about the possibility to remove the triad of suffering."[4] However, without claiming that the JM passage represents *the* original reading of YD, Mejor surmises that "perhaps JM has preserved the reading closer to the original reading of YD which was only later replaced by a lucid explanation taken from the *Kāśikā*, may be by the [sic] way of insertion of a marginal note."[5] So Mejor concludes, "Consequently, if we agree that the *Kāśikā* passage is a later insertion, then the earlier date for YD, i.e. ca. 550 C.E., is secured."[1]

---

[1] Cf. Esther A. Solomon, *The Commentaries of the Sāṃkhya-Kārikā—A Study* (Ahmedabad: Gujarat University, 1974), pp. 111-181 ("Chronological Order of the Commentaries of the *Sāṃkhya Kārikā* ").

[2] Cf. Mejor, op.cit., p. 410, sec. 5.2.

[3] Mejor, op.cit., pp. 411-12, sec. 5.2.1. For reasons of space, we feel unable to reproduce all those references, for which the interested reader is referred to Mejor's article at the relevant places.

[4] Mejor, op.cit., pp. 413-14.

[5] Mejor, op.cit., p. 414.

Not stopping here, however, Mejor probes the matter further in order to ascertain a *terminus ante quem* for YD. Following are the considerations he urges in this regard:

(I) G. Oberhammer while analyzing "the formal elements which gave form to a scientific work"[2] (*tantra-yukti*) in YD, perceives strong influence of grammar in the context of the theory of the *tantra-yuktis*, and calls attention to the passage YD 8.2-3; 6-7 (ed. Wezler-Motegi):

> *itikaraṇam* prakārārtham/ evamprakārā (recte: evaṁ-) anye 'pi draṣṭavyāḥ/ tadyathotsargo 'pavādo 'tideśa ityādi /.../ity evam anyā api tantrayuktayaḥ śakyā iha pradarśayitum/*[3]

(Mejor translates it thus: "The word *iti* has the meaning of 'type'. Other [*tantra-yuktis*] should be explained as of the same type, too. As for example: *utsarga* 'general rule', *apavāda* 'special rule', *atideśa* 'extended application', etc...Thus, also other *tantra-yuktis* can be indicated here in a similar way."[4]

[*Patañjali's *Mahābhāṣya* and *Kāśikā* read: *-karaṇaḥ*.]

Oberhammer comments: "Apart from *atideśaḥ* these terms [i.e. *utsarga, apvāda*], obviously regarded by the author of the *Yuktidīpikā* as *tantra-yukti-s* are not be found in the old tradition of the *tantra-yukti-s.* They are, however, to be found in grammar, for instance in Patañjali's *Mahābhāṣya.*"[5] As a parallel to the YD expression *iti-karaṇaṁ prakārārtham* Oberhammer mentions the passage from Kātyāyana's *Vārttika* on Pāṇini sūtra 1.1.44(3), and points out – something that is of great importance in our context – that "[t]he definition of the *Yuktidīpikā* is also found in the *Kāśikā: itikaraṇaḥ prakārārthaḥ*" [*Kāśikā* ad Pāṇ. 5.2.93].

---

1. Ibid.
2. Gerhard Oberhammer, "Notes on *tantrayukti-s*," *Adyar Library Bulletin* 31–32 (1967–68): 614 ff.
3. See p. 10. 18-11.2 in our edition.
4 Mejor, op.cit., pp. 414-15.
5 Oberhammer, op.cit., 615.

(II) The (said YD definition) is found in MBhā *Vārttika* 3 ad Pāṇ. 1.1.44: (*na veti vibhāṣā* |) *itikaraṇo 'rthanirdeśārthaḥ* ||3||

Kāśikā p. 121.1 from below–13.1: *itikaraṇo 'rtha- nirdeśārthaḥ* |

(Mejor's translation: "The word '*iti*' has the meaning of 'specification of sense'."[1]

(III) Pāṇ. 5.2.93: *indriyam indra-liṅgam indra-dṛṣṭam indra-sṛṣṭam indra-juṣṭam indra-dattam iti vā* ||

Katre translates it thus: "The expression *indr-iya* is introduced to denote the following senses: (1) means (*liṅga-m*) by which the self is inferred; (2) perceived by the Self; (3) created by the Self; (4) nourished by the self, or (5) given by the Self."[2]

Kāśikā ad Pāṇ. 5.2.93 [298.3-4]: *itikaraṇaḥ prakārārthaḥ* | *sati saṁbhave anyathāpi kartavyā, rūḍher aniyamād iti* ||

Mejor translates it thus: "The word *iti* has the meaning of 'type'. When possible, also other derivation can be made, because there is no limitation of a [conventional] usage [of the word]."[3]

Now the author of *Yuktidīpikā* while commenting on the summary stanza (YD 3.10-11) in which the *tantra-yuktis* are enumerated, explains the meaning of the word *iti* (*iti tantra-sampat*) with the definition of *iti-karaṇaṃ prakārārtham*, which is also found in the *Kāśikā* commentary on Pāṇini's sūtra 5.2.93. This definition however differs from the one given in *Vārttika* 3 on Pāṇ. 1.4.44: *iti-karaṇo 'rtha-nirdeśārthaḥ*. "The *Kāśikā*," points out Mejor, "knows both definitions while commenting on Pan. 5.2.93 and Pāṇ. 1.1.44, respectively. As far as I can see, YD has only the former one (with the reading ° -*karaṇam*)." So Mejor observes, "Now it is of crucial importance to decide whether it is YD which borrowed the definition from the *Kāśikā* or vice versa. If the latter is proved by further investigation, herewith we would obtain an argument that the *Kāśikā* is posterior to the *Yuktidīpikā*. In consequence, we could accept 550 C.E. as a terminus post quem, and 700 C.E. as a terminus ante quem for YD."[4]

---

3. Mejor, op.cit., p. 415.
4. Sumitra M. Katre, *Aṣṭādhyāyī of Pāṇini*. Roman transliteration and English translation (Delhi: Motilal Banarsidass, 1989), p. 572.
5. Mejor, op.cit., p. 415.
4. Mejor, op.cit., p. 416.

Now in our assessment, while the above observation of Mejor still seems to leave the matter in a state of uncertainty such that it (in his view) requires "further investigation", the considerations urged by J. Bronkhorst and cited above appear quite weighty and persuasive. It then transpires that the *Yuktidīpikā* cannot be regarded as posterior to the *Kāśikā* and as such its date must be placed around 550 A.D., i.e. post-Dignāga, if we accept Frauwallner's suggestion of 480-540 A.D. as the date of Dignāga.[1] On the other hand, if we accept M. Hattori's suggestion of 470-530 A.D. as the real date of Dignāga, we arrive at 540 A.D. as the date to be assigned to the *Yuktidīpikā*.

---

[1] It is to be noted that in the light of certain further considerations urged by him (cf. Mejor, op.cit., secs. 6.1 ff., pp. 416 ff.), Mejor also tentatively opines that the YD "cannot be placed later than 600 C.E." (sec. 6.2, p. 417).

Some Textual Notes and Signs

When we refer to the 'text' of *Yuktidīpikā* (YD), whether in our Introduction, Philosophical Introduction, or Appendices (and Indices), and of course in the Table of Contents, the page numbers always refer to our text as contained in *this* critical edition. (There is here, barring some occasions, no reference to line number in addition to page number, as is the case in the editions of P. Chakravarti and A. Wezler-S. Motegi.) However, when reference is made to the YD text as contained in *other* printed editions, we generally refer, along with the concerned editor's or edition's name, to the page numbers – and in some cases to line numbers too – of *that* edition. Which means, to repeat, if there is no mention of the editor or of the edition concerned, all references to YD, pagewise or *otherwise*, are to *our* edition.

In respect of the emendations and alterations made in the text, I either follow my own judgement or some one else's in case it appears more sensible. The former can be identified as such by the inclusion of every variant reading, including other editors' proposals, mentioned in the critical apparatus (in the footnotes). Sometimes they are just indicated by the following words in the footnotes: All the MSS. read *x*, and not by any explicit statement such as: the text *x* is here amended. In the other case – that is, where I follow someone else's proposal – I say: I follow *x*, the proposal in question itself forming part of the text. *All references therefore to Wezler, Tripathi,*[1] *Pandeya or Chakravarti mean the readings emended or corrected or proposed by these editors, and found in their editions.* The exact detailed position can only be known by *consulting* the edition in question. In case of the alternative readings suggested by Dr. Raghavan – which mostly embody corrections/emendations by him without the aid of any other manuscript material –, we invariably refer to the volume number of the journal (in which they first appeared; for which see bibliography), along with page number and, in relevant cases, to the issue number too. In addition to noting divergence of readings,

---

[1] In the critical notes given as footnotes, all reference to Tripathi is to Kedaranatha Tripathi and his edition of *Yuktidīpikā*, *not* to Rama Shankar Tripathi or his edition.

I have also at times alluded to convergence of two or more editors' readings, mentioning also, when appropriate, who anticipates whom in respect of their readings or proposals.

As for other references, whether in the footnotes or otherwise, they can be unravelled with the help of the Abbreviations and the Bibliography, which are given, respectively, before and after the main text. Where necessary, the Bibliography explains the method or system used to refer to such works with which the reader may presumably be less familiar.

The footnotes include, among other things, allusions to variant readings – whether belonging to Mss. or suggested, as said above, by the previous editors – *and* references to the Sanskrit works which have been quoted or alluded to in the main text. These latter, that is, references to Sanskrit works form the second set of footnotes (which are given below the footnotes which contain variant readings), and have been marked off by a number within parentheses ((1), (2), (3) etc.), and their reference numbers are indicated in the main text as superscript numbers within parentheses. These footnotes, and no less the texts (some of which come from Chakravarti's edition) have been verified, and necessary corrections, whether of word(s), spelling, or punctuation, made. Many more references have been supplied by us, silently, taking help, whenever it came, from other editions of the YD. Pandeya's sigla for Poona MS. and Ahmedabad MS. are respectively: Pna. and Ah. I have throughout, except when I refer to Pandeya's Introduction, replaced them by the more convenient *P* and *A* respectively.

All references to Raghavan, Tripathi, and Wezler-Motegi are invariably by us. The editions of Tripathi and Wezler came after Pandeya's, and to Raghavan's suggestions Pandeya does nowhere refer as a matter of fact, even though, as I have indicated in the Preface, some of his proposed readings are anticipated by Raghavan, wholly or in part.

While some more appendices have been added by us, those already forming part of Pandeya's edition, including specially the General Index, have been silently amplified and corrected where needed.

All quotations from the *Sāṃkhyakārikā* itself within the main body of the text are indicated as such, the particular *kārikā* number being given in parentheses without the *pāda* number, while the other sources are cited in the footnotes. I hope the reader will appreciate that in these quotations (from the *Sāṃkhyakārikā*), mentioning the *pāda* number in addition to the *kārikā* number in the text would have made the text needlessly crowded.

Signs

( ) Parentheses in the Main Text (of the YD) below enclose additional textual material, whether based on one or more MSS. consulted directly, or taken from other printed edition[1]. In almost all such cases, we mention our source. Sometimes these parentheses enclose editorial additions or corrections/emendments – which latter have their source, if any, indicated in the footnotes. We say "sometimes", because it was not always possible, because of certain peculiarities of the Devanāgarī script such as mātrās or anusvāras, to break a word or a consonant and to put the added letter in parentheses, unlike in Roman. But our mention of the variants given by all the MSS. will, I hope, give enough indication whether the corrections/emendations are our contribution or of someone else, whom we follow.

{ } Where I favour *deletion* of some part of the text which is otherwise found in one or another MS., I put that part within curly brackets instead of not mentioning it at all.

[ ] All such additional material – whatever be its source – which I have included in the text but about whose inclusion, despite my firm belief about its authenticity, there may linger a doubt in some readers' mind, I have put within square brackets.

~~~~ A wavy line is used to indicate that we are *less than certain* either (a) with regard to the text as constituted, or (b) with regard to its necessity. This we do either on our own, or following some other edition.

? In case of an emendation or a proposed reading within ( ), about the correctness of which I am not quite sure, I have thought it proper to put a question mark after the reading, and sometimes even after an insterted '*iti*'. *Lacunae* in the text are indicated by a number of dots.

---

[1] Elsewhere they (parentheses) perform many duties such as enclosing editorial notes, editorial insertions or readings.
~~~~

Words in boldface and large type within the text indicate the *Sāṃkhyakārikā*, which is being commented upon in the *Yuktidīpikā*.

Words (or letters) in bold but normal size in the YD *commentary* are used for *pratīka*-s of the *Sāṃkhyakārikā* commented upon in the *Yuktidīpikā*.

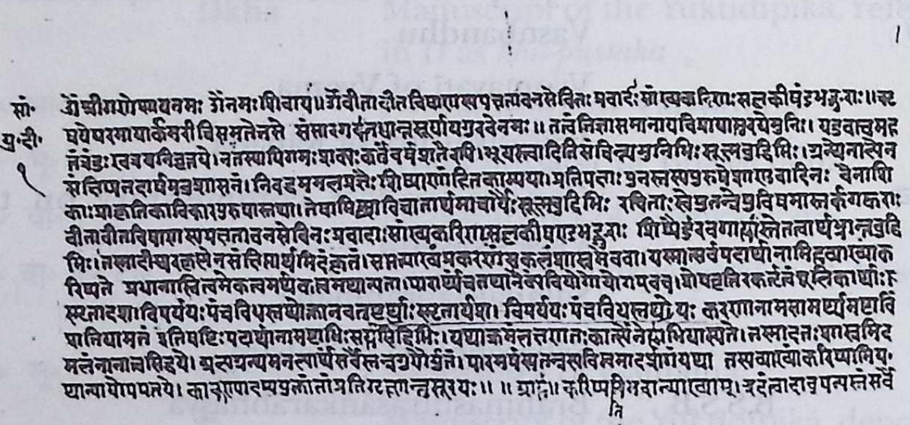
Abbreviations

	A	Manuscript of the Yuktidīpikā, deposited at the Lalbhai Dalpatbhai Institute of Indology, Ahmedabad (Gujarat)
अथर्वशिर उप॰		Atharvaśira Upaniṣad
अथर्व॰ सं॰		Śaunakīya Atharvaveda Saṃhitā
अभि॰ को॰		Abhidharmakośa of Vasubandhu
अभि॰ को॰ भा॰		Abhidharmakośabhāṣya of Vasubandhu
ईश॰ उप॰		Īśāvāsyopaniṣad
ऐ॰ ब्रा॰		Aitareyabrāhmaṇa
	RV	Ṛgvedasaṃhitā
	K	Manuscript of the Yuktidīpikā, deposited in the Oriental Research Library, University Campus (Srinagar), Kashmir University
कठ उप॰		Kaṭha Upaniṣad
	KP	Manuscript of the Yuktidīpikā which covers the *upodghāta* (p. 11.8), deposited at the Kashmir University (see K). The siglum KP is given by Wezler-Motegi in their edition of Yuktidīpikā
काठक सं॰		Yajurvedīya Kāṭhaka Saṃhitā
गौ॰ धर्म॰		Gautamadharmasūtra
गो॰ ब्रा॰		Gopathabrāhmaṇa
छा॰ उप॰		Chāndogya Upaniṣad
त॰ वैशा॰	TV	Tattvavaiśāradī of Vācaspati Miśra, included in SYD
त॰ स॰ प॰	TSP	Tattvasaṃgrahapañjikā of Kamalaśīla
तै॰ उप॰		Taittirīya Upaniṣad

तै० ब्रा०		Taittirīyabrāhmaṇa
तै० स०		Kṛṣṇayajurvedīya Taittirīyasaṃhitā
	D	Manuscript of the Yuktidīpikā, desposited at the National Archives of India, New Delhi
	Dkha	Manuscript of the Yuktidīpikā, referred to in D as *kha-pustaka*
न्या० भा०		Nyāyabhāṣya of Vātsyāyana
न्या० भू०		Nyāyabhūṣaṇa of Bhāsarvajña
न्या० वा०		Nyāyavārttika of Uddyotakara
न्या० वा० ता० टी०		Nyāyavārttikatātparyaṭīkā of Vāscaspati Miśra
न्या० सू०	NS	Nyāyasūtra of Gautama
	P	Manuscript of the Yuktidīpikā, deposited at the Government Manuscript Library of the Bhandarkar Oriental Research Institute, Poona (Pune)
पा० सू०		Aṣṭādhyāyī of Pāṇini
प्र० समु०		Pramāṇasamuccaya of Dignāga
प्रा० उप०		Prāṇāgnihotra Upaniṣad
बृहदा० उप०		Bṛhadāraṇyaka Upaniṣad
म० भा०		Mahābhāṣya of Patañjali
मी० सू०	MS	Mīmāṃsāsūtra of Jaimini
मुण्डक उप०		Muṇḍaka Upaniṣad
मू० म० का०		Mūlamadhyamakakārikā of Nāgārjuna
मैत्रा० उप०		Maitrāyaṇīya Upaniṣad
युक्ति०	YD	Yuktidīpikā
यो० भा०		Yogabhāṣya of Vyāsa
यो० वा०	YV	Yogavārttika of Vijñānabhikṣu, included in SYD
यो० सू०	YS	Yogasūtra of Patañjali, included in SYD

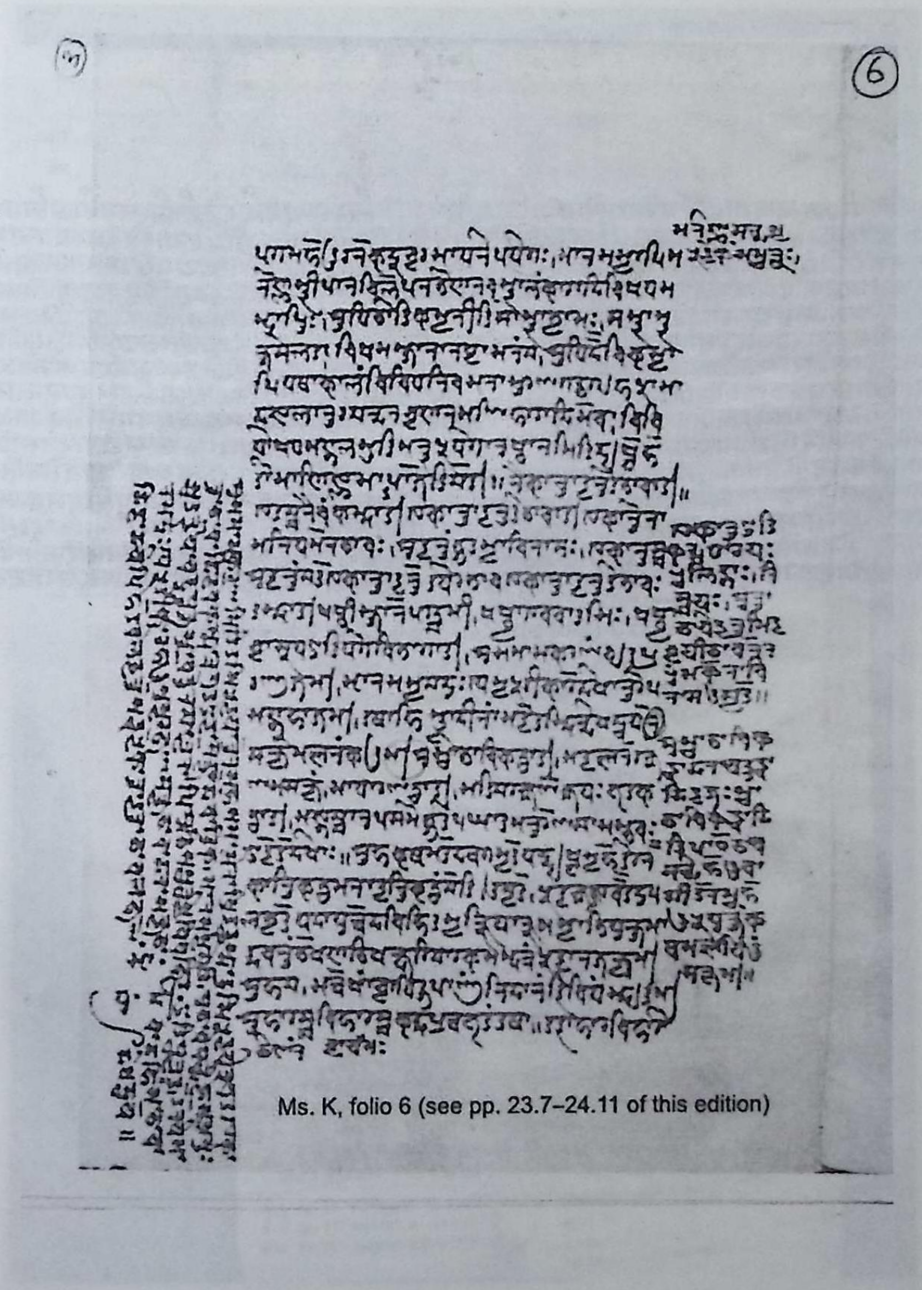
	V	Manuscript of the Yuktidīpikā, deposited at the Manuscript Section of the Central Library of Benares Hindu University, Varanasi
वाज॰ स॰	Vāj Saṃ	Vājasaneyi-Saṃhitā
विंशतिका, विंश॰		Vijñaptimātratāsiddhi Viṃśatikā of Vasubandhu
व्योम॰		Vyomavatī of Vyoma
वै॰ सू॰		Vaiśeṣikasūtra of Kaṇāda
वै॰ सू॰ च॰		Candrānanda's commentary on the Vaiśeṣikasūtra
शत॰ ब्रा॰		Śatapathabrāhmaṇa
शा॰ भा॰		Śābarabhāṣya of Śabara
	B.S.S.B	Brahmasūtraśāṅkarabhāṣya
श्लो॰ वा॰		Mīmāṃsāślokavārttika of Kumārila
श्वेता॰ उप॰		Śvetāśvatara Upaniṣad
सा॰ का॰	SK, Kārikā	Sāṃkhyakārikā
	SDS	Sarvadarśanasaṅgraha of Mādhavācārya
सा॰ त॰ कौ॰	TK	Sāṃkhyatattvakaumudī of Vācaspati Miśra
	WZKSO	Wiener Zeitschrift für die Kunde Süd- und Ost-Asiens, Wien
	ZDMG	Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft
	SPB	Sāṃkhyapravacanabhāṣya of Vijñānabhikṣu, included in Sāṃkhya-darśana
	SYD	Sāṃkhyayogadarśana
सा॰ वृ॰		Sāṃkhyavṛtti (I)
	SS	Sāṃkhyasūtra of Kapila , included in Sāṃkhya-darśana
	sec m.	*secunda manus* (by another hand; corrected reading in the Delhi Manuscript – our *D*)

Facsimile of *P*



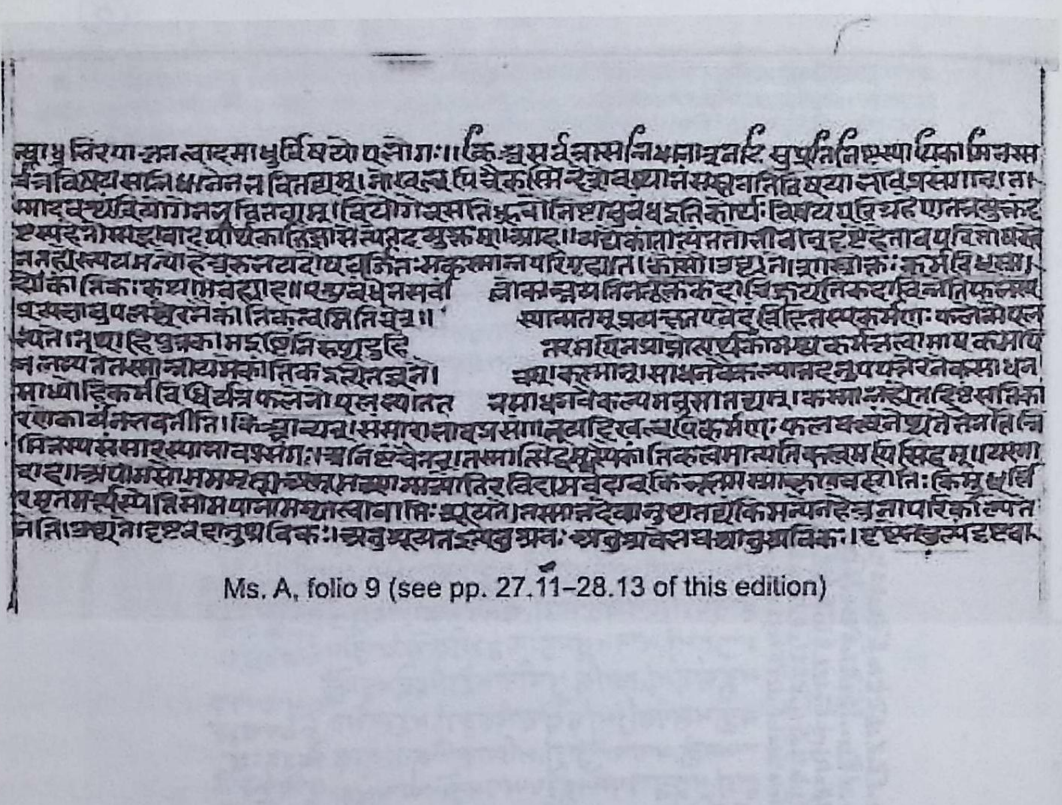
Ms. P, folio 1 (see pp. 3.3–5.5 of this edition)

Facsimile of *K*



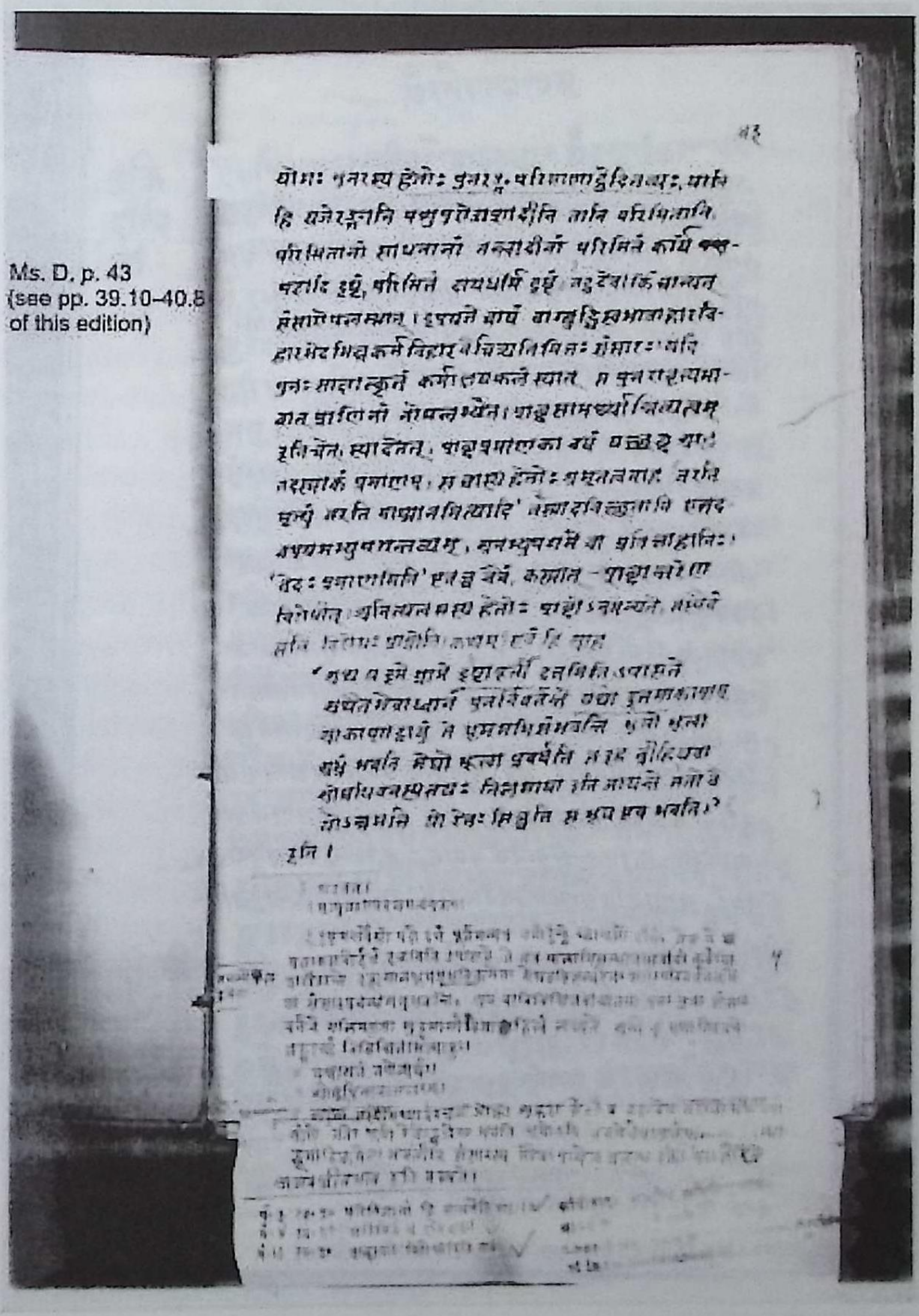
Ms. K, folio 6 (see pp. 23.7–24.11 of this edition)

Facsimile of *A*



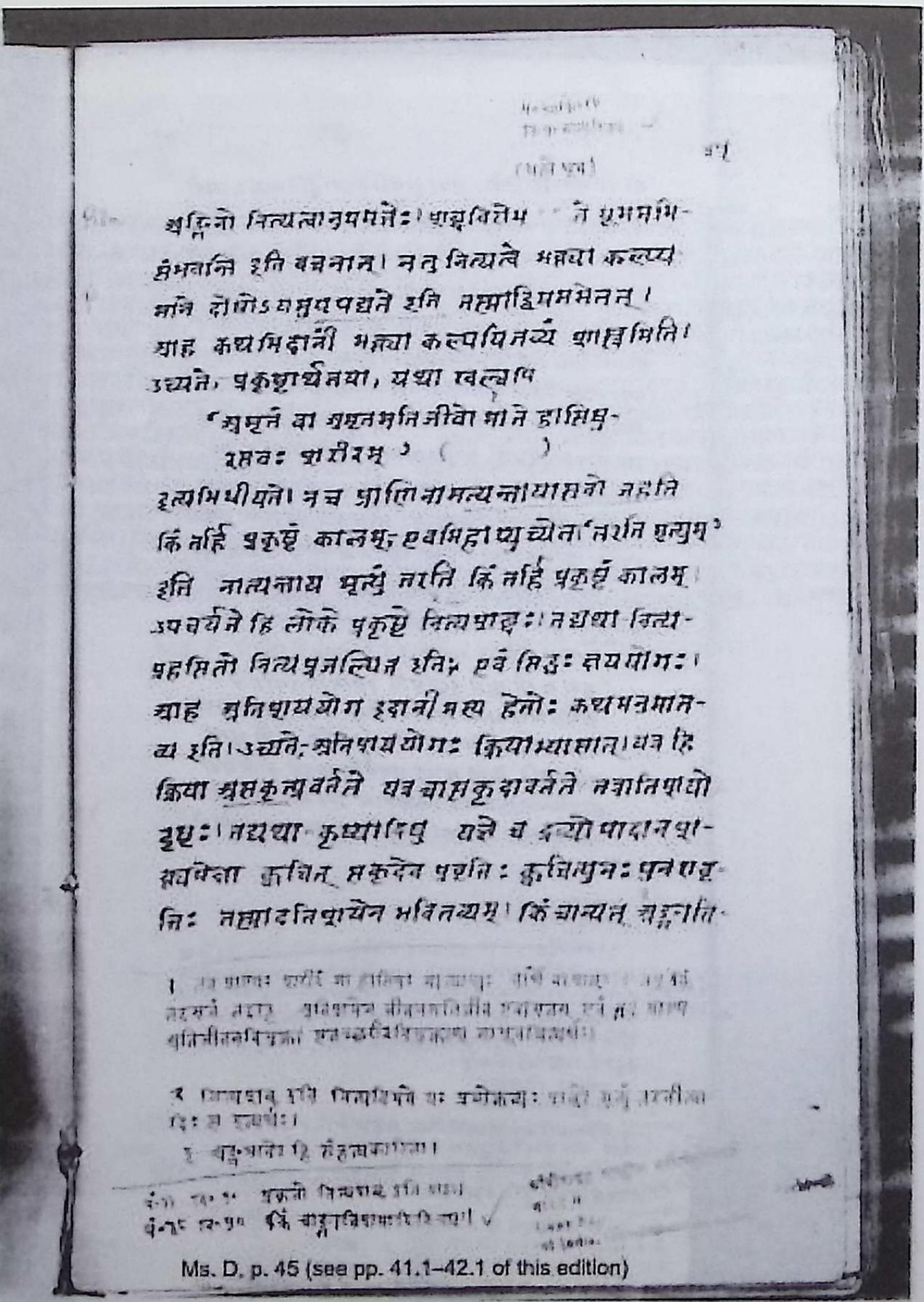
Ms. A, folio 9 (see pp. 27.11–28.13 of this edition)

Facsimile of *D*



Ms. D, p. 43
(see pp. 39.10–40.8
of this edition)

Facsimile of *D*



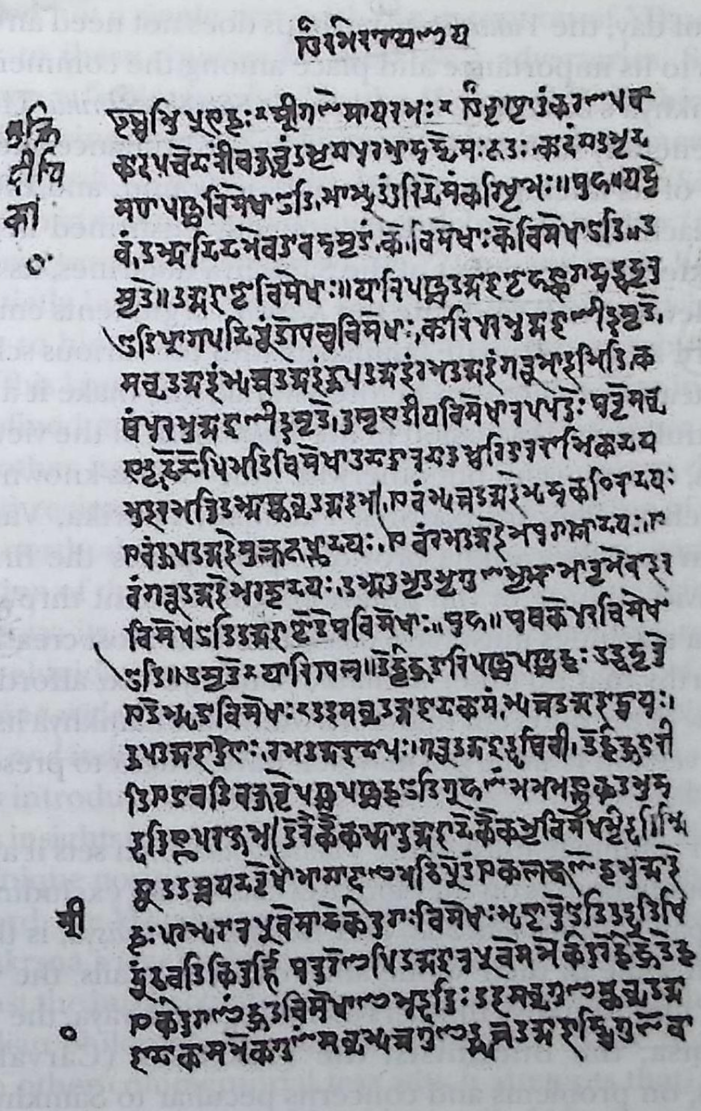
श्रद्धिनो नित्यत्वानुपपत्तेः। धातुविशेष ते भृशमभी-
क्ष्णं भवति इति वचनात्। ननु नित्यत्वे भक्त्या कल्प्य-
माने दोषोऽसमुपपद्यते इति तस्माद्विषममेतत्।
आह कथमिदानीं भक्त्या कल्पयितव्यं शास्त्रमिति।
उच्यते, प्रकृष्टार्थतया, यथा खल्वपि

'अमृतं वा अमृतमति जीवो माते ह्यस्मि-
रसवः शरीरम्' ( )

इत्यभिधीयते। न च प्राणिनामत्यन्तायासतो नहाति
किं तर्हि प्रकृष्टं कालम्; एवमिहाप्युच्यते 'तरति मृत्युम्'
इति नात्यन्ताय मृत्युं तरति किं तर्हि प्रकृष्टं कालम्।
उपचर्यते हि लोके प्रकृष्टे नित्यशब्दः। तद्यथा नित्य-
प्रहसितो नित्यप्रजल्पित इति; एवं सिद्धः तययोगः।
आह अतिशययोग इदानीमस्य हेतोः कथमवगन्तव्य इति। उच्यते: अतिशययोगः क्रियाभ्यासात्। यत्र हि
क्रिया असकृत्प्रवर्तते यत्र चासकृदावर्तते तत्रातिशयो
दृष्टः। तद्यथा कृष्यादिषु यज्ञे च द्रव्योपादानप्र-
त्यवेक्षा कश्चित् सकृदेव प्रवृत्तिः कश्चित्पुनः पुनःप्रवृ-
त्तिः तस्मादतिशयेन भवितव्यम्। किं चान्यत् यज्ञाति-

Ms. D. p. 45 (see pp. 41.1–42.1 of this edition)

Facsimile of *V*



Ms. V, folio 1 (see pp. 260.14–263.8 of this edition)

Search-light of Reasoning: A Philosophical Introduction to the *Yuktidīpikā*[*]

At this time of day, the *Yuktidīpikā* perhaps does not need an elaborate comment as to its importance and place among the commentaries on classical Sāṃkhya's basic text, Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā*. The neglect that it has generally suffered is matched by the brilliance and comprehensiveness of its attempt to understand, expound, and even reconstruct the teachings which are but succinctly enshrined in the short *Kārikā*. Its extensive treatment of the Sāṃkhya doctrines, its assiduous attempt to develop and vindicate the *Kārikā's* arguments employed in their support, and its intimate familiarity with the various schools and (Sāṃkhya) teachers who went before Īśvarakṛṣṇa, make it a fit object of a thoughtful study. Discussion in the *Yuktidīpikā* of the views, on different issues, of important but otherwise little- or less-known Sāṃkhya teachers such as Pañcādhikaraṇa, Patañjali, Paurika, Vārṣagaṇya, Vindhyavāsin and Pañcaśikha provides, perhaps for the first time, a lively and vivid glimpse of the philosophical ferment through which the Sāṃkhya teachings must have passed in their most creative phase. It is noteworthy that no other available Sāṃkhya text affords such an intimate view of the different traditions within the Sāṃkhya itself whose synthesized version Īśvarakṛṣṇa may well have sought to present in the *Kārikā*.

Another unique feature of the *Yuktidīpikā* which sets it apart from the other commentaries on the Sāṃkhya classic, not excluding the versatile Vācaspati's *Tattva-kaumudī* and *Gauḍapāda-bhāṣya*, is that it also examines, in some of their subtle and relevant details, the views and doctrines of non-Sāṃkhya thinkers including the Nyāya, the Vaiśeṣika, the Mīmāṃsa, the Buddhists, the Prākṛtikas (Cārvākas), the Īśvaravādins, on problems and concerns peculiar to Sāṃkhya, as also their more direct polemics against the Sāṃkhya; and meets their criticisms from what it considers to be the essential Sāṃkhya standpoint. (It is common knowledge that Sāṃkhya has been an object of hostile criticism at the hands of other schools. Among its individual critics one is reminded of Dignāga, Vasubandhu, Jinendrabuddhi, Mallavādin, Śāntarakṣita, Kamalaśīla, Siṃhasūri, Śaṅkara, Rāmānuja, etcetra. There has survived not a single text, with the exception of YD, which gives a rejoinder to these ripostes by Sāṃkhya's adversaries. Sāṃkhya has largely been a "whipping boy" in the Indian philosophical tradition, who despite being an object of animadversion by all has never felt urged enough to speak up in response. In fact, the author of *Sāṃkhyakārikā* sees no worth in entering into dispute or debate with other (rival) schools or thinkers (*paravādavivarjitāś ca*: SK 72) on any issue; he is just content to quietly build the system briefly on the basis of what has been passed on to him by his great predecessors.) It is in rebuttals and polemics of this kind that the Sāṃkhya principles emerge in YD as more clearly defined and enunciated. The independent views of this work itself on other issues – say, its expoṣition of the raison d'être of the (apparent) reciprocity of *puruṣa* and *prakṛti;* its rejection of the need for God; its unorthodox view of *guṇas* as potencies rather than substances; its refutation of the idea of many *prakṛtis*; its rejection of time as a separate category; its advocacy of ten-membered syllogistic reasoning; its splendid elucidation of perception and 'structure' of perception (*sākārajñāna-vāda*); its thoughtful demarcation of the roles of *buddhi, ahaṃkāra and indriyas* in perception; its elucidation of the meaning of *tattvas*; its introduction of the topic of *karmayonis* – and the novel and luminous insights it provides on umpteen further issues clearly underline the unique position of this commentary in the Sāṃkhya literature. In one word, the YD takes upon itself the task of expositing and justifying Īśvarakṛṣṇa's teachings in a twofold way: (1) by defending the system against the intellectual onslaught of its adversaries, who constitute other Indian philosophical schools or thinkers (there is, as indicated above, no other commentorial text which attempts that); and (2) by offering a reasoned critique of the doctrines held by these schools wherever they are thought to be challenging to Sāṃkhya teachings. And all this is done by entering, where necessary, into such subtle details of the issue or the argument concerned, that nothing important appears to remain unsaid. Indeed, the tittle of the text itself indicates that the task its author sets himself is "to explain the overall reasoning of the *Kārikā* and defend the intellectual coherence of the whole from all objections."[1] In all this, however, truth is never sacrificed for sheer eristic effect, which is precisely what makes the study of *Yuktidīpikā* a very rewarding exercise. Besides, nowhere is reflection or exposition perfunctory or contrived, even though the style of YD sometimes makes it difficult for the reader to locate the place where exactly the views of the opponent (*pūrvapakṣin)* begin and those of the defendant end. The argument here shapes itself step by step – and develops through statement and suggested proofs, possible objections and attacks, rejoinders and refutations– towards a conclusion fairly arrived at. Needless to say, all this makes *Yuktidīpikā* the only commentary on the *Sāṃkhyakārikā* which appears to expound its essential meaning in that fullness of perspective which builds around the inherent evolution of Sāṃkhya thought itself as also in the context of its development through reaction and response to the thought of other philosophical schools. Therefore, neglect of *Yuktidīpikā* must be regarded as a loss which a genuine lover of Indian philosophy can scarcely afford.

---

[*] This introduction is based on the text of *Yuktidīpikā* as contained in *this* critical edition. As such, all references, including page references, are, unless otherwise stated, to this edition.

There is, however, a textual peculiarity of the *Yuktidīpikā* which is likely to strike readers and which we have already pointed out in our "Introduction". Quite unlike other commentators, the author of *Yuktidīpikā* treats the *Sāṃkhyakārikā* as if it were written in the *sūtra* style and so breaks it up into four *prakaraṇas* and eleven *āhnikas.* It may be noted that *Yuktidīpikā* offers no commentary on *kārikās* 11-12, 60-63, and 65-66. Further, though it does get mentioned in the *Yuktidīpikā, kārikā* 72 is not directly commented on. Besides, it is introduced in a manner that seems to suggest that it was perhaps not a part of Īśvarakṛṣṇa's original text. My purpose in presenting a bird's eye view of *Yuktidīpikā's* contents is mainly to pique the reader's philosophical curiosity and acquaint him or her as to how this work interprets some central issues and concerns of *Sāṃkhyakārikā* in a way that is distinctive, even though it is not deliberately projected as such. I therefore had to be selective and could not follow the manner in which the author of YD has himself chosen to organize his commentary. I have, however,

---

1. G.J. Larson and R.S. Bhattacharya, eds., *Sāṃkhya: A Dualist Tradition in Indian Philosophy,* Encyclopedia of Indian Philosophies, vol. IV, ed., Karl H. Potter (Delhi: Motilal Banarsidass, 1987), p. 227.

taken care to bring to the reader's notice a couple of such other topics as have perhaps received treatment, for the very first time, in *Yuktidīpikā* alone of all the extant commentaries on Sāṃkhya, and so lend distinction to it. On the whole, however, I had to be selective also because I did not want this introduction to make too heavy demands on the reader.

The text of *Yuktidīpikā* is pretty long, and the polemical character of its contents a bit too intricate to admit of easy summarization. In respect of many a long discussion, therefore, I have had to adopt the strategy of cutting the story short.

Before we proceed with our main task, it would be serviceable to briefly state the central teaching of the *Sāṃkhyakārikā*. This basic text of classical Sāṃkhya posits two basic realities: *puruṣa* (self or consciousness) and *prakṛti*(primal matter or nature). *Puruṣa* or self is (said to be) pure (that is, uncontaminated by experiential content), changeless, and manifold, while *prakṛti* is regarded as composed of three constituents (*guṇas*), *sattva, rajas* and *tamas,* and also unitary but mutable. Though these two supposedly permanent realities[1] are considered as existentially independent of each other (in principle), *prakṛti* as object (*bhogya, viṣaya*) is so conceived as to involve a necessary reference to the self or *puruṣa.* An unconscious teleology is thus ascribed to *prakṛti* which is said to evolve the entire manifest (material) world out of itself so that the *puruṣa's* twin purposes, experience and salvation (*bhoga* and *apavarga*), may be properly served. In other words, though this evolution of the variform world, which is nothing other than *prakṛti's* self-manifestation, is self-caused, it is supposed to have its ultimate reason or end in the individual spirit, association with which is considered sufficient to disturb the equipoise of *prakṛti's guṇa*-constituents, and trigger change and evolution. If the obviously uniform, rational and meaningful world is not to end up as a fortuitous event, it must have the self as its ultimate *telos*, the final point of reference.

---

[1] When Sāṃkhya regards both *puruṣa* and *prakṛti* as eternal, it is postulating two kinds of eternity: *kuṭastha-nityatā* (unchanging eternity) and *pariṇāṃinityatā* (eternity-in-change). The former belongs to the *puruṣa* and the latter to *prakṛti*, for *prakṛti*, though eternal, is always in mutation. Its changingness however does not affect *prakṛti's* eternality; after all, there is no contradiction in something being eternal and changing. As *Yoga-bhāṣya* (4.33) says: *yasmin pariṇamyamāne tattvaṃ na vihanyate tan nityam.*

The proximity of the self and *prakṛti (buddhi)* so entangles the self with *buddhi* that the self erroneously identifies itself with *buddhi* and all that the latter stands for; while *buddhi,* even though itself insentient, appears to be "intelligized" by, and so to take on the role of, the self. It is (according to Sāṃkhya) this illusory identification of *buddhi* with the self which is the sole source of bondage and abounding pain; and it is our revulsion against these features of human existence which, in turn, spurs the 'mind' to reflect and find ways and means of attaining radical liberation (*apavarga*).[1] According to Sāṃkhya, which obviously does not consider a mere feeling of discontent enough, the way to final release or freedom from pain is discriminative wisdom (*viveka*) through which *buddhi* is finally able to realize its real distinction from the self and so to leave the self utterly unclouded, as just as it really is – that is, passive, uninvolved and wholly on its own. The dawn of this *viveka* is at once a recoil of *buddhi* to its real cause *prakṛti* after the physical frame, which has continued to function for a while, has its past *karmas* completely exhausted.[2]

Puruṣa (Self)

A. Reality of Puruṣa (the Self)

Since *prakṛti's* self-manifestation in the form of the diversified world (called *bhogya*) involves a necessary reference to the sentient self, the self is for that reason called the experient subject or *bhoktṛ*. It would therefore be proper if we begin with *Yuktidīpikā's* reflections on the reality and nature of the self. The argument for the existence of the self is contained in *kārikā* 17:

---

[1] YD says that the urge for release from all-round suffering arises in *vipras* or *brāhmaṇas* (wise persons).

[2] This summary of SK's teaching is largely based on the received view about classical Sāṃkhya's philosophy. This view may seem to need revision, but I won't attempt it here. Nor do I wish to react here to some recent challenges which have been mounted to the (traditional) view found in the writings of some modern interpreters/translators of the *Kārikā*. For two such challenges, the reader may see B. David Burke's article "Transcendence in classical Sāṃkhya", *Philosophy East and West* 38, no. 1 (January 1988): 19-29; and Rodney J. Parrott, "The Worth of the World in Classical Sāṃkhya", *Annals of the Bhandarkar Oriental Research Institute* 71, no. (1991): 83-108.

saṃghātaparārthatvāt triguṇādiviparyayād adhiṣṭhānāt /
puruṣo'sti bhoktṛbhāvāt kaivalyārthaṃ pravṛtteś ca //

While proceeding to defend the *kārikā's* postulation of the self, YD starts by meeting a few objections (pp. 187-188). One is that the existence of the self as different from the body *(kāryakaraṇa)* needs to be established; it is not self-evident. The self or *puruṣa* is after all imperceptible, and since imperceptibles are found to be existent as well as non-existent, *puruṣa's* existence too may be subject to doubt. The second objection is that there is a wide divergence of opinion among philosophers on the issue of the reality of the self. Thus the Buddhists, in one of their *āgamas* (viz. *Abhidharmakośa-bhāṣya*[1]) which YD quotes, contend that nothing exists except thought-faculty (*vijñāna*) and constituents of the body (*skandhas*), and that the (individual) soul postulated by the *ātmavādins* (upholders of the soul-doctrine) is one great fiction; it (*ātman* or *pudgala*[2]) is not found in addition to the *dharmas* (phenomena) produced through causes (*sahetuka*): five *skandhas* (aggregates: *rūpa, vedanā, saṃjñā, saṃskāra* and *vijñāna*), twelve *āyatanas* (six sense-organs including *manas* and their objects, *rūpa, rasa* etc.), and eighteen *dhātus* (elements, which include twelve *āyatanas* and six *vijñānas* arising from these), that constitute the twelve limbs of existence (*bhavāṅgas*). The Buddhists also contend that there is no known means of knowledge by which the self can be said to be known and established. Not by perception (*pratyakṣa*), because the self is not of the nature of the perceptibles – sound, etc. – ; nor by inner perception (*antaḥ-pratyakṣa*), because the objects that are contradictory to an entity composed of three constituents (*sattva, rajas* and *tamas*), as the non-tripartite self is supposed to

---

1. For fuller reference, see the relevant footnote to the concerned text in YD.
2. To be sure, the concept of *pudgala* or 'person' (Pali: *puggala*) was retained by many Buddhists, especially the Puggalavādins, because it answered to the need for a personal entity. But in order to avoid being accused of belief in an *ātman* (*attā*), the Buddhists (including perhaps Vasubandhu (cf. *Abhidharmakośa*)) maintained – their own internecine differences on aspects of the issue notwithstanding – that this *pudgala* was neither identical with nor different from the five aggregates (*skandhas*). The relationship between the *pudgala* and the aggregates was however regarded as 'inexplicable' *(avaktavya)*. These Buddhists believed that the *pudgala* transmigrates from one existence to another, and thus defines and ensures individual continuity.

be, cannot be known through inner perception; neither through other types of inference, *pūrvavat* (*a priori*) or *śeṣavat* (*a posteriori*), because the idea of cause and effect does not apply in the case of soul; nor through *sāmānyatodṛṣṭa* inference[1] because the soul is devoid of all common qualities. The soul is also not known through (valid) verbal testimony (*āpta-vacana*), because none is accepted by us (Buddhists) as a means of valid knowledge, while the scriptures so regarded by us (Buddhists) only affirm what has been said above. The soul therefore, being uncognizable through any of the means of knowledge, does not exist (*tasmāt sarvapramāṇānupalabdher nā'sty ātmeti*). There is (the Buddhists conclude) only the acts and their fruition; no agent (*kāraka*, soul) is seen as taking these *dharmas* off and collecting others.

The YD answers (p. 188) that while it is true that the self cannot be proved through *pūrvavat* or *śeṣavat* inference, it is not true that it cannot be proved through *sāmānyatodṛṣṭa*[2] either, for this is what (in its view) SK attempts to do in *kārikā* 17, by saying, for example, that composites are meant or exist for another (*saṃghātaparārthatvāt*).[3] The YD's point, in other words, is that since the body, being a composite, is meant for another which is not of the same nature, this other must be the entity called self (or consciousness), which therefore ought to be held to exist (p. 188). The objection why such an inference may not simply point to the existence of another composite object, is answered by YD by asserting that the discussion presupposes the non-composite nature (*asaṃhatatva*) of consciousness (*puruṣa*). To the question how it is known that the conscious self is non-composite, the YD reply is: it (self) is imperceptible unlike composites like (the *embodied* individual) Devadatta or chariot, etc. In other words, its imperceptibility establishes the consciousness' non-composite nature.[1]

---

[1] For all these three types of inference, see YD, *kā.* 5, and our discussion of them under the heading "Means of Knowledge".

[2] This inference is based on general correlation. See YD on *kā.* 5, where this type of inference is discussed in detail.

[3] That composites exist for the sake of another is a matter of everyday experience. All things made up of an assemblage of separate parts serve the purpose of some entity other than themselves, as e.g. a bedstead. The assemblage of parts cannot work for its own good because the totality, especially in Sāṃkhya – and YD vouchsafes for it –, is nothing other than a mere sum of its parts.

The next ground for the self's existence, *triguṇādiviparyayāt*, elicits YD's explicative comment that if the self did not exist, with reference to what would the manifest world and unmanifest *prakṛti* possess the property of being tripartite (*triguṇa*); in other words, the metaphysical explanation of the unique tripartite nature of *prakṛti* and the evolved world is to be sought in the conscious self which as such is non-tripartite. The reason for the ultimate ground *prakṛti* which we reach in our search for the first cause must be something that itself is not made up of the three *guṇas*. And this can only be the spiritual self, which is contrary to *prakṛti*'s special nature.

Similarly YD, in explaining the ground, *adhiṣṭhānāt*, underlines the non-contingent nature of *prakṛti*'s evolution into the manifest world: had the activity of *prakṛti* been an accidental or random affair *(ākasmika)*, there would not have existed the law about a particular arrangement being meant for a particular purpose (p. 190)[2], something which is a matter of common experience. Now the problem that faces a commentator is that if the activity is accepted as belonging to the constituents, *sattva*, etc. controlled by the conscious self (*puruṣa*), then agency comes to be implied in the self; but if, as in SK 20, the self is held to be a non-agent, then it loses its character as controlling power (*adhiṣṭhātṛtva*). The solution here proposed by the YD is that since the activity of *guṇas* is finalized towards the good of the self,[1] controllership is (only) metaphorically ascribed to the self, and that therefore agency does not really accrue to the self.[2]

---

[1] This point is of considerable significance. The only agency that in Sāṃkhya manifests the self is *buddhi*. The self here is neither self-manifesting, as in Advaita Vedānta, nor susceptible to mediate or introspective knowledge as, e.g., in Nyāya or in any number of other philosophers, Indian or Western. YD also through the above assertion denies any basic distinction, in respect of the character of their objects, between external perception and internal perception: both can perceive only the composites, be it the external objects such as chair, table, etc. or the (composite) internal objects such as (states of) pain, pleasure, etc. The self in Sāṃkhya is surely consciousness, but a consciousness which is not conscious of itself. For a discussion of the issue, see my article "The Sāṃkhya Argument for the Self and Some Related Issues", *Journal of Indian Council of Philosophical Research* 19, no. 1 (January–March 2002): 99-124, esp. 107-8. On the Western side, we may note, when empirical considerations have been introduced, the self's reality has either been denied on the ground that it is never perceived as an object (Hume and his followers William James, Russell, etc.) or affirmed precisely on the ground that the self becomes an object of (introspective) perception or what is sometimes called self-consciousness (Descartes, McTaggart, Chisholm, Shoemaker). Some again contend that the self can only properly be conceived as a subject, and so resists any attempt to cast it in the objective mould. Kant's however is a case apart. The real self (as different from the empirical self), according to him, is *not* knowable at all, though it remains *thinkable* as a transcendental presupposition: it cannot be *known* to exist, though it *must* exist.

[2] YD's meaning, in other words, is that the specificity present in a particular configuration of the *guṇas* is impelled by the need(s) of the self. It is the *puruṣa* in a state of need (so to speak) that gives direction to *prakṛti*'s evolution.

While explaining the fourth ground, *puruṣo'sti bhoktṛbhāvāt* – viz. the self (as consciousness) must exist because the world (manifest and unmanifest), which is of the nature of pleasure, pain and indolence, cannot, because of its being insentient, be its own enjoyer (experiencer) – YD tries to meet a couple of objections. One of them – probably the Buddhist objection – is that if by *bhogya* is meant, as per YD, capability of obtaining the objects (*upalabdhi-sadbhāva*: p. 190), then this purpose is very well served by knowledge (or 'mind'[3]) such that the need for postulating the self as *bhoktṛ* is obviated. YD's reply here is that knowledge or mind is the product of *prakṛti* and hence unconscious in nature; and an unconscious something cannot be an enjoyer.[1] Meeting a different objection, YD points out that mind (or intellect) itself is the object of enjoyment, while the self is the enjoyer. To the objection that if mind is also considered an object, it would involve infinite regress, for consciousness would again require some enjoyer, YD replies, very pointedly, that while the mind being insentient requires an enjoyer, consciousness, being sentient, does not require one (*puruṣasya tu cetanatvād draṣṭrantaram aśakyam kalpayitum. tasmān nā'navasthāprasaṅgaḥ*: YD, *kā.* 17, p. 194). To the objection that in that case knowledge would belong to consciousness or self and so intellect would have nothing left for it to do, YD replies (on behalf of the *kārikā*), that consciousness is free from the mixture (contamination) of constituents (*anāmiśrarūpaṃ puruṣatattvam*, p. 194) and hence *not* an agent of knowledge. Otherwise, (continues YD,) there being absence of all obstruction (*apratibandha-prasaṅgāt*) – which obstruction follows in *buddhi* from the dominance of *tamas* – in the case of *puruṣa* which, as it is, is wholly isolated, there would be knowledge even when the *buddhi* does not function, as e.g. in the state of sleep[2], swoon etc. In other words, it is the *antaḥkaraṇa* or *buddhi* (internal organ) which, precisely because it now and then encounters obstruction in its knowing activity because of *tamas*, is the agent of knowledge.

---

[1] YD's point, in other words, is that since it is for the purpose of the self that the constituents (of *prakṛti*) attain the state of cause and effect (i.e. objects), they are dependent upon the self – which 'fact' in one go justifies their being controlled and the self being the controller.
(yathā puruṣārthaḥ siddhyati tathā guṇāḥ kāryakāraṇabhāvena vyūhyanta ity atas tatpāratantryād eṣām adhiṣṭhitatvam upapadyate, puruṣasya cā'dhiṣṭhātṛtvam: YD, *kā*.17, p. 190).

[2] This explanation however is bound to leave one unsatisfied. A seeming something – here the *puruṣa's* apparent (since metaphorically ascribed) *adhiṣṭhānatva* – cannot licitly be cited as a reason for the *real* activity of the *guṇa*-constituents and the real purposiveness of that activity. The transformation of *guṇas* into manifest world is *real*, no mere illusion. And if a purpose is assigned to this transformation, this purpose too must be real; and so must be the existent whom this purposiveness involves as a reference point. In other words, logically the so-called ends of *puruṣa* which *prakṛti* subserves, must really, and *not* metaphorically, be of the *puruṣa* itself. Consequently, *adhiṣṭhātnatva* too cannot just be a matter of metaphorical ascription. This is one of the deepest tensions which are found in the *Kārikā,* or in the explanation provided by most of its commentaries.

[3] The term used is *vijñāna*, which here means the 'knowing faculty', which the Buddhist view under consideration regards as synonymous with *citta* and *manas.*

By way of explication of the fifth ground employed for proving the reality of the self – namely, *kaivalyārthaṃ pravṛtteḥ* – the YD emphasizes the all-too-well-known but important point that the *puruṣa* is an entity

---

1. It may be objected that since, after all, production of dissimilar effects is commonly observed – as e.g. production of reed grass from the peak of mountain or of water from the contact of the moon with the moonstone, and so on – the mental faculty (*vijñāna*), though admittedly a product of insentient matter, may well have the property of consciousness. To this YD replies thus: Despite admitting the origination of dissimilar effects in certain cases, there is a restriction, on your (Buddhist) view, that from the conscious *citta* (*vijñāna*) there cannot originate insentient pot, etc. Likewise, even while admitting cases of dissimilar effects, our (Sāṃkhya) theory lays down the rule that conscious *citta* (that is, consciousness) cannot originate from insentient causes. Hence, the separate postulation of a sentient soul as *bhoktṛ* is perfectly justified.
2. A similar view of sleep is propounded in YS 1.10. In Advaita Vedānta, however, the self remains self-conscious (*svayaṃjyoti*) even during sleep etc., even though there is then no particular empirical knowledge (*viśeṣa-vijñāna-abhāva*: Śaṅkara).

whose spiritual freedom (lit. isolation: *kaivalya*) constitutes the reason – or say, the final cause – of the activity of *prakṛti* (*tasmād yasya kaivalyaṃ pradhānapravṛttihetuḥ sa puruṣaḥ*: p. 195).[1] What it means is that the teleological disposition of *prakṛti* is wholly for the sake of a transcendent being which is *puruṣa*. The self, it then concludes, must exist.

At the close of its gloss on *kārikā* 17, YD raises the tantalizing issue of whether lack of unanimity among authorities – whether individual philosophers or schools – with regard to the nature of soul (e.g. that it is *nirguṇa* (featureless) or otherwise) does not show that the soul's reality remains unproved and that, therefore, the idea of soul is an illusion. YD answers that if this type of reasoning is allowed to have its way, then the existence of many objects, whose reality is commonly accepted, would come under question (*sarvapadārthābhāvaprasaṅgāt*: YD, p. 196); for after all such things as *rūpa*, etc. are by some considered momentary and by others non-momentary, by some dependent, and by others independent. Similarly, the senses are, according to some, products of elements, and according to others, products of egoity, and so on. YD's meaning, in other words, is that disagreement about the (essential) nature or character of something – say e.g. the self – does not prove that the self does not exist, just as e.g. possible disagreement about the essential nature of man does not prove that the entity called human being does not exist.[2] In conclusion, YD rejects as improper the (Buddhist) view that since the soul is incapable of being established through any means of knowledge, it does not exist; for the soul, says YD, has been proved through *sāmānyatodṛṣṭa* inference in *kārikā* 17.

B. Puruṣa-bahutva (Plurality of the Selves)

Considering the pervasive influence of the Advaita Vedāntic idea of there being only one absolute Self (*ātmaikyavāda*), the Sāṃkhya postulation of the plurality of spiritual *puruṣas* is, both historically and philosophically, very important.[3] And, indeed, the Sāṃkhya argument for

---

1. It then turns out that *prakṛti* both *binds* and *saves* the spirit. It will be noted that this fifth ground is one of the central metaphysical arguments advanced by the *Kārikā* to establish the reality of the self.
2. The example is ours.
3. Indeed YD notes that as different from the followers of Upaniṣads (i.e. Advaita Vedāntins), Kaṇāda, Gautama and Jainas (Ārhatas) uphold the plurality of souls.

puruṣa-bahutva, as contained in SK 18, is well known for its first step, namely the arrangement of birth, death and faculties in respect of each embodied self.[1] Advaita Vedānta of course gets rid of the idea of manyness of selves by declaring the plurality of bodies – the primary datum – as an illusion. This, however, is barely acceptable to Sāṃkhya, which sees no reason for affirming the illusoriness of the body. And if the body is to be accepted as real, the plurality of selves follows as a matter of course, given that the self exists. This plurality of selves is evidenced by the fact of non-simultaneous birth and death of bodies[2] in respect of different selves. The YD in this connection compares the opposites, birth and death, to light and darkness, and says, that just as one object cannot experience the falling of light and darkness on it simultaneously, that being impossible, similarly one soul or *puruṣa* cannot experience birth and death simultaneously (p. 197). And it is a matter of common observation that while one body experiences birth, the other body experiences death. It follows therefore that there are many souls which possess the capability of experiencing opposite qualities separately. And the same goes for senses, etc. (pp. 197f.).

In its explication of the ground, *ayugapatpravṛtteḥ,* YD says that the non-simultaneous activity spoken of here belongs to primal matter *prakṛti* which gets modified in the form of various bodies at different times (p. 198). And, since one soul is incapable of enjoying different bodies at the same time, unless it be held that all bodies come into existence simultaneously (something which is contrary to common observation), it gets proved that there are many souls, each attached to a particular body at a particular time.[1]

---

[1] Among modern interpreters, K.C. Bhattacharyya provides an alternative strategy, allegedly from within the Sāṃkhya, to prove the existence of plurality of selves. See his *Studies in Philosophy,* 2 vols. (Calcutta: Progressive Publishers, 1956), I, pp. 194-99. (Hereafter referred to as *SP.*) For my treatment of the issue and critique of the Bhattacharyyan position, see my "Manyness of Selves, Sāṃkhya, and K.C. Bhattacharyya", *Philosophy East and West* 54, no. 4 (October 2004): 425-57.

[2] One may here note the YD exposition of the Sāṃkhya conception of birth, death, etc. By birth, says YD, is meant the contact or relation (*sambandha*) of the internal organs like intellect supported by the subtle body with the external gross body in accordance with the subliminal impressions of the past actions. By death YD means the abandonment of the earlier body by the internal organs when the experience or reaping of the result of acts done previously gets over and when the enjoyment of the result of deeds done recently is close by (p. 197).

The alternative interpretation which attributes activity (*pravṛtti)* to external organs (*anye punar āhuḥ – bahiṣkaraṇānām evā'yugapatpṛavṛtteḥ*) is dimissed by YD as erroneous on the ground that it does not differ fundamentally from, and is rather included in, the argument, 'on account of the definite adjustment of the senses' (*karaṇānāṃ pratiniyamād ity anenāyaṃ upasaṃgṛhīto' rthaḥ*: p. 198).

C. Nature of the Self

If the *puruṣa* is conceived as a subject (*viṣayī*), it is because it is a principle of sentience in contradistinction to the non-conscious (*acetana*) *prakṛti* which (as said above) is its object (*viṣaya*). Consciousnesss is not a characterisitc which *puruṣa* has as a substance, but rather constitutes its essence. Pure and simple conciousness is what the *puruṣa* is. As such it is wholly transparent and contentless. And since SK, as also *Yuktidīpikā*, regards activity as incompatible with "pure" (*anāmīśrarupa*) consciousness, the *puruṣa* is regarded as inactive (*akartṛ*): *katham asya* [*puruṣasya*] *niṣkriyatvam iti cet? caitanyāt. acetanānāṃ hi kṣīrādīnāṃ kriyāvattvam uplabdham, cetanasya na kasyacid ity ato niṣkriyaḥ puruṣaḥ. kiñca, anāmiśrarūptvāt. āmiśrarūpam hi kriyādivat kśirādi. anāmiśra-rūpaś cā'yam.*

---

[1] The meaning, in other words, is that if there were only one soul which enjoyed all the bodies at the same time, *pradhāna* would have created all those bodies simultaneously. However, the activity (modification) of *pradhāna* in the form of various bodies is observed to be non-simultaneous (*dṛṣṭā tu pradhānasyāyugapaccharīrabhāvena pravṛttiḥ*: YD, p. 198). There is however one serious problem that the Sāṃkhya with its view of self as contentless (or featureless) really faces. This is the question: how can we distinguish one self or soul from another? Surely for embodied souls that does not pose much of a difficulty. Your soul is uniquely connected to that body, and my soul is uniquely connected to this body, and this feature serves as a differentia. But these connections are, as Sāṃkhya believes, contingent and do not *really* affect the fate of a soul. So what then makes a soul the soul it is? My answer– which I here just state dogmatically and do not defend – is that the difference between the souls is *ultimate*; and that they differ *solo numero.* Each soul or self has a *thisness* about it, and that is the end of the matter. Of course, if a self has content, or, say, a unique property, it could be distinguished in terms of that property or properties. But the Sāṃkhya self has no property as such and hence can be (ontologically) distinguished from another self only in numerical terms. (The further question whether the Sāṃkhya position that a self has nothing within itself that could distinguish it from other selves, is philosophically tenable, I cannot here enter into.)

tasmān niṣkriyaḥ (p. 204). In *kārikā* 3, where the respective natures of the twenty five *tattvas*, which include *puruṣa*, is discussed, it is mentioned that *puruṣa* is neither *prakṛti* (pure cause), nor *vikṛti* (effect). *Puruṣa* does not become transformed into any other state or element(*vikṛti*), unlike *prakṛti* which as cause does so into the *tattvas* like *mahat*. Nor is *puruṣa* another modification (*vikṛti*) of any other modified state. Indeed *puruṣa* is *avikṛti* (uncaused) like *pradhāna* in the sense that it is, like the latter, not brought into existence by any other cause (material or efficient) such as God. Not only this, the *puruṣa* being pure (*śuddha*) and inactive (*niṣkriya*) there is no activity – whether of the form of transformation (*vipariṇāma*) or of simple continuous movment (*praspanda*) – which can be said to belong to it. As such, *puruṣas* cannot bring each other into existence. In its gloss on *kārikā* 19, which deals with the *puruṣa's* many-fold nature – i.e. *sākṣitva, kaivalya, mādhyasthya, draṣṭṛtva,* etc.–, YD observes that by talking of the self's *sākṣin* (witness) character, Īśvarakṛṣṇa points to the non-independence of the constituent *guṇas* in respect of their activity: after all *prakṛti's* (creative) activity is bound to *puruṣa's* purpose *(pradhānasya tadarthanibandhanatvāt pravṛtteḥ)*. Since the self is a witness, *prakṛti* performs its activity, whether of *pravṛtti* in the form of creation or of *nivṛtti* in the form of its final departure, according to the self's will and not independently, just as an agent performs its activities according to the wishes of someone who stands as a witness, and not independently. Thus *buddhi, ahaṃkāra, tanmātras, indriyas* and *mahābhūtas* are said to arrange themselves in the form of gods, men and animals in such a way that the ends of the *puruṣa* are fulfilled by their activity and cessation of (that) activity, and not as they themselves will (p. 203). By its *kaivalya* (isolation) is conveyed the meaning that *puruṣa* is not in contact with the *guṇas* (*sattva, rajas* and *tamas*) in the way they are with each other, needing each other's qualities like light. Its characteristic *mādhyasthya* means that *puruṣa* does not extend trouble or favour to the constituent *guṇas*, nor does it take any side in their (*guṇas'*) activity, for the idea of increase or decrease does not apply to the *puruṣa* who is wholly free from it. By its *draṣṭṛtva* (seership) is meant that it (*puruṣa*), through its power of consciousness, simply watches the 'knowing' which accrues to the *guṇas* due to their (inherent) activity; in other words, the *puruṣa* itself is not an agent of knowledge, that role (as we shall later see) belonging to *buddhi*.

Describing the seven-fold *akartṛtva* (inactivity) of the self, the

YD concludes that all the characteristics (mentioned in SK 19) which are said to constitute his nature, derive mainly from his *non-tripartite* (*traiguṇya-viparyaya*) character (p. 205). Commenting upon SK 20, YD makes the point, by citing a verse (p. 206), that both *bhoktṛtva* and *kartṛtva* which are attributed to the self, belong to him only *apparently* (*kartṛṣu avasthitaś cā'tmā bhoktā karteva lakṣyate*). But this seems to raise the following problematic. While SK accepts *puruṣa's bhoktṛtva* by making it one of the grounds for affirming *puruṣa's* reality *(puruṣo'sti bhoktṛbhāvāt:* SK 17), it straightaway denies it *kartṛtva* or agenthood (cf. *kā*.19), which latter should in fact logically follow from its *bhoktṛtva* ; after all only a real agent (*kartā*) can be a real enjoyer (*bhoktā)* of the fruits of his actions.[1] Even in *Sāṃkhyasūtras bhoga* has been described, at least at one point, as belonging to the self (*cidavasāno bhogaḥ*: SS 1.14). Escape from this impasse is attempted by different Sāṃkhya teachers / commentators – and here YD is no exception – by attributing real *bhoga* only to *buddhi*, which *bhoga*, since it becomes possible only through consciousness' 'reflection' in or proximity to *buddhi,* comes to be seen, out of ignorance (*a-vidyā*), as belonging to *puruṣa*.[2] In other words, the *bhoga* is asserted as that of *puruṣa* or self only metaphorically (*upacāra*), just as the characteristics which actually belong to the moon are attributed to water because of the former's reflection in the latter. YD too affirms, as already remarked, that *bhoga* belongs to the self only metaphorically (*bhaktyā*), not in reality (*na paramārthataḥ*): *puruṣasaṃyogāt karaṇasya pratyayopacāraḥ, puruṣasya ca guṇasaṃyogāt kartṛtvopacāraḥ* (YD, p. 207). This statement is preceded by a quotation whose source YD does not mention:

---

[1] In saying this I should not be taken as being oblivious to the important fact that the *Kārikā* attributes all *real* acitivity to non-concious *prakṛti*, not to *puruṣa*, which is simply pure and simple conciousness and as such devoid of any activity or agenthood accruing from it. Indeed if *kārikās* like 62 are to be believed, it is *prakṛti*, i.e. *buddhi*, which is both the real enjoyer and agent and which further is what really gets bound and released, *puruṣa* being eternally free and isolated. Nay, the realization that *puruṣa* is really different and distinct from *prakṛti* – which discrimination (*viveka-khyāti*) is *said* to lead to *puruṣa*'s *apavarga* – happens to *buddhi* alone which primarily is responsible for manifesting, after continuous reflective toil, *puruṣa's* distinction from itself (*kā*. 37). But if so, then the *Kārikā's* effort to prove the reality of the self (*puruṣa*) on the ground of its (alleged) *bhoktṛtva, adhiṣthātṛtva, kaivalyārthapravṛtti* etc. (cf. *kā*. 17) comes unstuck. Indeed the problematic is not that these grounds are insufficient or are no-grounds – that is a subject in itself on which we cannot dwell here –, but that these grounds are not available to the *Kārikā*. And this goes without saying that the only argument given in the *Kārikā* to prove the reality of the *puruṣa* is contained in *kā*. 17. I therefore pray that henceforth any such statement of ours which attributes experience or agenthood to the self should be regarded as a figurative way of putting things.

[2] As students of Sāṃkhya may be aware, the question of the real or imposed agenthood of the self (*puruṣa*) has traditionally been attempted to be solved in mainly two ways: (1) the 'single reflection' theory proposed by Vācaspati Miśra, and (2) the 'mutual refelection' theory proposed by Vijñānabhikṣu, who finds

cetanādhiṣṭhitā buddhiś cetanaiva vibhāvyate /
kartṛṣvavasthitaś cātmā bhoktā karteva lakṣyate // (YD, p. 206)

The intellect (*buddhi*) which is governed by consciousness (self) is as-

---

Vācaspati's explanation unsatisfactory. Vācaspati (TK on *kā.* 20: *"tasmāt tatsaṁyogād..."*) attributes the illusion – namely that the (inactive) self (consciousness) is active and that the non-conscious *buddhi*, etc. are conscious – to the proximity (*sannidhāna*, not '*saṃyoga*') of the self and *buddhi*. Anticipating the suggestion of this 'illusion' (cf. *kā.* 20), Vācaspati in TK on *kā.* 5, lays the outlines of his 'reflection' theory (*cicchāyāpatti*), according to which the self, even though it in reality remains unaffected (*ananuṣaṃgī*) by mental states such as knowledge, pleasure etc., appears to possess them by virtue of being reflected in (the *tattva* called) *buddhi* in which actually these states subsist. In other words, what are actually *buddhi* states are so associated with the reflection of the *puruṣa* in the *buddhi* that they come to be regarded as the experiences of the *puruṣa*. In their turn *buddhi* and its states (*vṛttis*), even though really unconscious, *appear* as if possessed of consciousness because of the consciousness' reflection in them. Vijñānabhikṣu, on the other hand, asserts that if the ideas of *bhoga* and *apavarga* as ends of the self are real, as Sāṃkhya on his view truly upholds, then they cannot be the characteristics of a merely 'reflected' self, as Vācaspati strives to make out. Not being the owner of real attribute(s), a reflected self can enjoy no real agent- or experienthood (*bhoktṛtva*). Bhikṣu therefore, while retaining Vācaspati's doctrine that the self becomes reflected in *buddhi*, adds that *buddhi* too with its modes (states) is *reflected back* in the (passive) consciousness such that the ascription of experience to the conscious self (the self's *bhoktṛtva*, in other words) acquires an intelligible meaning. Briefly, Bhikṣu's contention reduces to this: while the first (i.e. Vācaspati's) reflection merely intelligizes the content of *buddhi* which is the object of knowledge, the second reflection causes the self to be the subject or agent of that knowledge by making it directly apprehend the *buddhi* along with its modes or modifications. For details of Bhikṣu'sview, see *YV* under YS 1.4, 1.7; *SPB* under SS 1.99, 2.46. Here, I can only add that though it is not certain whether the YD adheres to any full-blooded 'reflection' theory, there is a faint hint of it when it is said that in virtue of its proximity to the self *buddhi* due to its potentiality (or sumed to be conscious. And the self which is an enjoyer only when situated in *guṇa*-agents appears to be an agent.) Now this ascription of *kartṛtva* to the enjoyer self, and that of consciousness to *buddhi* due to their association with each other raises the following problem. Like *buddhi*, the objects like pot etc. also come into contact with consciousness (self) because of the latter's all-pervasiveness and so there should be ascription of consciousness to them also (as in the case of *buddhi*). The YD reply here invokes the example of a crystal and space which both are in contact with a particular object. Here it is crystal, not space, which appears to assume the form of the object, simply because the crystal has a certain capacity, namely to reflect (*śaktyapekṣatvāt sphaṭikādivat*: YD, p. 206). Similarly, says YD, when *buddhi* and, say, a pot are both commony close to consciousness, it is *buddhi*, not the pot, which mirrors consciousness and therefore appears conscious, simply because *buddhi* has a certain capacity. And, as we know, *buddhi* has this capacity to reflect because, owing to predominance of *sattva* in it, it has a certain undoubted transparence or immaculateness. After arguing a little further, YD concludes that it is their mutual contact which leads to the metaphorical ascription of consciousness to *buddhi* and agenthoood to the conscious self (*tad yuktam etat puruṣasaṃyogāt karaṇasya pratyayopacārah, puruṣasya ca guṇasaṃyogāt kartṛtvopacāra iti*).

Prakṛti and the Guṇas

The second pole of the Sāṃkhya dualism is represented by the principle called *prakṛti*, which, in opposition to the spiritual principle (*puruṣa*), is the domain of becoming, a being that is perpetually coming-to-be.One of the chief philosophical doctrines about which we find *Sāṃkhyakārikā* most earnest is that the evolved or manifest world has *mūlaprakṛti* (primordial matter) as its original matrix or seed-bed. Being original matrix, *mūlaprakṛti* is itself uncaused or uncreated (*mūla-*

---

power) – and not the jar, though it too is in contact with the self – appears as if it had the form (colour) of consciousness (*evaṃ puruṣasaṃyogāviśeṣe … śaktito buddhir eva cetanārūpāpannevopalabhyate*: YD, *kā*. 20, p. 206). The interested reader is referred to my somewhat detailed discussion and critique of both Vācaspati's and Bhikṣu's positions in my article "The Sāṃkhya Argument for the Self and Some Related Issues", *Journal of Indian Council of Philosophical Research* 22, no. 1 (January-March 2003): 125-52.

prakṛtir avikṛtiḥ:[1] SK 3). The manifest world (*vyakta*) in fact is essentially nothing other than *prakṛti's* own self-manifestation – its manifestness (*vyaktitā*) being assumed as at once both being and process. It is also called *avyakta*, the meaning being that there is a stage, whether in time or outside it, when it is unmanifest and so when there is no differentiation in it (...*avibhāgatmanā'vasthānam*). In this state, prior to any phenomenal manifestation, the three *guṇas – sattva, rajas and tamas* – which constitute it (*prakṛti*), remain in a condition of perfect equipose or "*sāmyāvastha*".[2] Since the manifest world has no extraneous constituent element in it, getting manifested means for *prakṛti* to be "defined out" of *its own* unmanifest condition; to be, in other words, distinct from itself. That there is such a state which is devoid of all differentiation, YD tries to prove in many ways (cf. *kā*. 15), one of which is this. There are worldly effects such as water, earth and *mahat*. All these, while they themselves are differentiated into continents and islands, lakes and rivers, or individual *buddhis* (*tad yathā sālādīnāṃ jalabhūmī. viśvarūpāś ca mahadādayaḥ*: YD, *kā*. 15, p. 166) and so represent the general (universal) or unmanifest (*avibhāga*) state, must also in turn be differentiations[3] of, and so presuppose, the most universal unmanifest *pradhāna* into which they merge, shedding their particularity (*astamitaviśeṣāḥ*: YD, p. 158) and distinction.[4] Differentiations of earth, water, etc. – particular continents, lakes, rivers etc. – are a matter of common observation. *Pradhana* as a real ultimate unmanifest state of earth, river, *mahat*, etc. thus gets proved analogically.[5]

---

[1] Though mention of "primordial" matrix may seem to make the specification "uncaused" (*avikṛtiḥ*) superfluous, it has been added, says YD, to emphasize that *prakṛti* is the ultimate cause and that therefore no (undesirable) infinite regress follows (*anavasthāprasaṅganivṛttyarthatvāt* : YD, *kā*. 3, p. 57).

[2] To be sure, YD does not use the expression *sāmyāvasthā*. However, there is nothing in the *Kārikā* or in the YD which is recalcitrant to this notion. In fact, there is a clear recognition of it when YD uses the expressions *vaiṣamyam āpadyante* (lit. when the *guṇas* attain the state of dis-equilibrium) or *guṇānām ādye prokope* (lit. at the time of "initial excitation" in the *guṇas*) (YD, *kā*. 15, p. 165).

[3] These diverse wordly effects are nothing other than particular arrangements or forms: *vaiśvarūpyam iti viśiṣṭam avasthānam ācakṣmahe*. YD, p. 170.

[4] YD defines *avibhāga* as *astamitaviśeṣatvam* (p. 170).

[5] All this can be said to show that there is a whole hierarchy of unities and their differentiations.

Prakṛti, which is both the material and efficient cause of the world, creates, through the (causal) interaction of the three *guṇas, sattva, rajas* and *tamas*, the diversity of the world. All causality is due to the "energization" of the three *guṇas* which are ordained towards the experience and salvation of the self. Why the *guṇas* are so called is not very clear,[1] though fanciful etymologies are suggested by commentators.[2] About their character, however, YD does intimate us in clear words: they are "infra-atomic quanta of reals, and subtle forces" (*paramavibhāgam upasaṃprāptāḥ sūkṣmāḥ śaktayaḥ*: YD, *kā.* 9, p. 117). This view of *guṇas* as forces (or potencies) apparently conflicts with (e.g.) Vijñanabhikṣu's view which looks upon them as subtle substances (*sattvādīni dravyāṇi na vaiśeṣikā guṇāḥ saṃyogavibhāgavattvāt laghutvacalatvagurutvādidharmatvāc ca*: *SPB*, SS 1.61).

The problem however is not intractable, provided we treat *guṇas* as dynamic substances. This will take care of both of their aspects—viz. their being substrates of qualities and their being endowed with powers. As we know, *kārikā* 15 itself uses the expression *śaktitaḥ pravṛtteś ca*, meaning thereby that all activity – especially causal activity – issues from some potency or power. And as YD glosses, the manifest world being an effect implies activity, leading to the conclusion namely (to use YD's words) (i) that this power (potency) is *avyakta*, and (ii) that therefore there must be *avyakta* (*pradhāna*) (*vyaktasya cāyaṃ kāryatvāt pravṛttir ity atas tasyāpi bhavitavyam. yā'sau śaktis tad avyaktam. tasmād asty avayaktam iti*: YD, p. 159). Also, support for the idea of dynamic substance can plausibly be elicited from YD's own talk of '*dharmin*'s possessed of (various) potencies' with respect to cause (*anekaśaktadharmi*: *kā*. 9, p. 125). These *guṇas* are so subtle, says YD, that even the revered Kapila can only experience their effects and not see them in their potential state,[1] they being imperceptible then (*paramarṣer api guṇānām kāryam eva pratyakṣaṃ na śaktimātratvenāvasthānam, asaṃvedyatvāt*: YD, *kā*. 13, p. 151). The effects represent in varying degrees the gross or manifest form of what is already latent (*sūkṣmāṇām mūrtilābhaḥ kāryam*: YD, *kā*. 3, p. 58). As we know, according to the famous *satkāryavāda* doctrine of Sāṃkhya, the effect must necessarily exist in some way before the operation of its cause. The three *guṇas* – *sattva, rajas* and *tamas* – though contradictory in nature and effect, are mutually dependent and so on the whole work in unison for a single purpose, namely the purpose of affording experience and liberation to the self.

---

[1] Vācaspati, however, suggests that *guṇas* are so called because they are meant for another (*parārthāḥ guṇāḥ:* TK, *kā.* 12), this 'other' being none else than *puruṣa.*

[2] Thus it has been suggested (*SPB* on SS 1.61) that *sattva*, etc. are called *guṇas* because they by intertwining make a rope (*guṇa*) or forge a chain in the form of *mahat* etc. so that the *puruṣa* (-animal:*puruṣapaśu*) can be bound. The explanation however conflicts with the basic Sāṃkhya teaching that *prakṛti* not only binds the *puruṣa* but also liberates it. Yet another explanation is that the *guṇas* derive their name from the consideration that they form a category subordinate to the *puruṣa* (cf. *Yoga-bhāṣya* 1.4, YS 2.23) – which implicitly means that spirit is more important than *prakṛti* which only ministers to it. But this explanation, though to some it may seem to undermine the dualistic character of Sāṃkhya philosophy by making one ultimate principle dependent upon the other, reveals in our view a clear idealistc strain in Sāṃkhya philosophy. Prakṛti, of course, is existentially independent but it is meant for the *puruṣa* in the clear sense that it serves its twin interests, experience and salvation.

The three *guṇas* never perish, never come into being. The prākṛtic evolutes, the manifest tattvas, are immanent differentiations/states of the *guṇas*, which latter constitute a tripartite process. *Sattva, rajas*, and *tamas* are, respectively, of the nature of pleasure or agreeableness (*prīti*), pain or disagreeableness (*aprīti*), and delusion (*viṣāda*). Again, their respective purposes are illumination (*prakāsa*), activity (*pravṛtti*), and restraint or restriction (*niyama*). And, finally, with respect to their operations, they mutually dominate (*anyonya-abhibhava*), support (*āśraya*), produce (*janana*), and interact or consort (*mithuna*) with one another (SK 12).[2]

The constituent *sattva* is light-weight or buoyant (*laghu*) and illuminating (*prakāśaka*). That is to say, all manifestation, all intelligibility or intellectual clarity of anything prākṛtic happens through the presence or mediation of *sattva*: a thing is intelligible in the measure it is a 'being', and all intellection takes the form of an affirmation 'it is'. (YD glosses that buoyancy is the cause of the emanation of the effect, while illumination means illumination of other objects by removing the darkness which is the characteristic of the earth in the form of shade or shadow: *tatra kāryasya tāvad udgamanahetur dharmo laghutvam, dravyāntaraprakāśanam*: YD, *kā.* 13, p. 148). It should be noted that wherever there is lightness – e.g. in the feeling of one's body as light or of mind as free from stress, etc. – it is due to the predominance of *sattva.* The constituent *rajas* is exciting/stimulating (*upaṣṭambhaka*) and mobile (*cala*). YD says that excitingness means special or ardent effort (*prayatna*), while mobility signifies activity (*kriyā*). Even manifestation, which is an active process, and tranquility and joy which develop but gradually, cannot arise without the aid of *rajas.* Again, as YD says (cf. above also), activity is of two kinds: of the nature of modification / change/transformation (*pariṇāma*), and of the nature of movement (*praspanda*). Modification results in the shdedding off of some earlier characteristics in case of some thing /object assisted by the other assisting conditions (*sahakāribhāvāntarānugṛhītasya dharmiṇaḥ pūrvadharmāt pracyutiḥ*); while movement signifies activity like vital airs, the function of the motor organs like speech etc., as also the going up, falling down and moving around in case of substances. The *tamas* constituent is heavy/sluggish (*guru*) and enveloping (*varaṇaka*). Wherever we find heaviness – e.g. in body-limbs or mind, etc. – it is due to *tamas.* All phenomenal cognition and operation is also characterized by the limiting or inhibiting or obscuring influence of inertia, which is a mark of *tamas.* There can't be too much of manifestation and too much of activity. According to YD's exposition, the characteristic of sluggishness leads to the falling down of an effect and to inertness in the activity of instruments (*gurutvaṃ kāryasyādhigamanahetur dharmaḥ, karaṇasya vṛttimandatā* YD: *kā.* 13 p. 148). (Sense organs are, for example, sometimes unable to apprehend objects.) YD adds that the enveloping characteristic is found in the object in the form of concealing (*varaṇa*) the other substance. It is also (says YD) impurity found in the instruments as opposed to illumination. Thus these three *guṇas,* though contrary in make-up and operation, function together for a common purpose, just as the wick, flame, and oil of lamp, though different in their make-up, function in unison for a single purpose called illumination. And if it is queried, what is the argument here that proves that these divergent constituents of *prakṛti* with contrary make-up and effect come to cooperate with each other for a single goal and act, the answer, according to YD, is that that action becomes possible through the relation of principal and subordinate. The meaning is that though the relation of coexistence is not to be found between two entities having equal power, this becomes possible when one of them becomes principal and the other subordinate (*guṇapradhāna-bhāvāt*: YD, p. 150). The opponent (subordinate) is not opposed to the principal, because by being in the service of the latter, it enables it to function. YD then supports its reasoning by the following words from Vārṣagaṇya, a celebrated teacher of Sāṃkhya philosophy: "The forms when in preponderance and the modifications when in preponderance contradict each other; but those forms and functions which are in their ordinary state coexist with those which are in preponderance."[1] Thus different proportions and collocations of *guṇas* lead (during *visadṛśa pariṇāma*) to all sorts of arrangements, which is called the manifest world of objects; hence YD's description of evolved objects as *sanniveṣaviśeṣa-mātra* (p. 117). These manifest objects (with their particular forms) however return, at the time of cosmic absorption, to their original state bereft of any particularity or distinction (*nivṛttaviśeṣa*). The reason is simple. The manifest *tattvas* do not fundamentally differ from their ultimate substrative cause, the *gunas* or *prakṛti*.[2] In fact, even in the manifest condition, the cause *guṇas* remain immanent in their effect. The unmanifest state, the state of retraction for the manifest *tattvas*, is called by YD a state which is devoid of existence and non-existence, and which cannot be called *sat* or *asat* (*sarvavikārasāmyaṃ sarvaśakti-pralayaṃ niḥsattāsattaṃ niḥsadasad-avyaktalakṣaṇam*: YD, *kā*.3, p. 58).[3] What seems meant here is that since a *guṇa* in the purely unmanifest condition lacks self-identity, it can neither be called existent nor non-existent, self-identity being understood only in respect of a manifest object.[1] What is called the *sāmyāvasthā* (quiescence) of *guṇas* is a state of the latter's utter unrelatedness and the consequent non-dominance of any one of them (*aṅgāṅgibhāvam anupagachhatām*: YD, p. 58). We have noted above that according to some interpreters[2], *prakṛti*, though it is these *guṇas* themselves, cannot be called their unity or substratum.[3] The *Kārikā* itself throws little light on whether these *gunas* should be taken as qualities of *prakṛti*, though

---

[1] By "potential state" is meant here a state when the *guṇas*, though in motion, do not interact so as to dominate each other.

[2] Though the *kārikā* 12 and YD's gloss is not found in any of the editions, including ours, YD explicitly articulates this idea thus: *guṇānāṃ tāvat sattvarajastamasāṃ prakāśapravṛttiniyamalakṣaṇair dharmair itaretaropakāreṇa yathā pravṛttir bhavati, tathā prītyaprītiviṣādātmakā* (*kā*. 12) *ity etasmin sūtre vyākhyātam* (YD, *kā*. 15, p. 163).

---

[1] *tathā ca bhagavān vārṣagaṇyaḥ paṭhati – rūpātiśayā vṛttyatiśayāś ca viruddhyante, sāmānyāni tv atiśayaiḥ saha pravartante...* YD, *kā*. 13, p. 150. This passage is also quoted in *Yoga-bhāṣya* 2.15 and 3.13, though reference to the author is missing there. (Vācaspati (*TV* under YS 3.13) attributes this view to Pañcaśikha.)

[2] As YD (*kā*. 9, p. 117) says: *na hi naḥ kāranād arthāntarabhūtam kāryam utpadyata ity abhyupagamaḥ.*

[3] Elsewhere, it is said that their unmanifest state is one in which the *guṇas*, which constitute the essential nature of the world, are free from particularity and non-particularity, possess the characteristic of existence only, and have the acitivity of modifying themselves (into the *vyakta* world) wholly restrained: *kim tarhi viśvātmakānām sattvarajastamasām apagataviśeṣāviśeṣāḥ sanmātralakṣaṇopacayāḥ pratinivṛttapariṇāmavyāpārāḥ...*(YD, *kā*. 9, p. 117).

---

1. Another somewhat different interpretation could be this: Since "*sat*" means "manifest (condition: *vyaktatā*)", the unmanifest state is for that reason called "*asat*". Since, however, though unmanifest, *prakṛti* exists and is capable of manifestation, it can be called "*sat*". It can therefore be called both "*sadasat*" and "*niḥsadasad*". Yet another interpretation, based on the *Yoga-bhāṣya* and *Tattvavaiśāradī* under YS 2.19, suggests itself. Vyāsa uses the expression "*niḥsattāsattam*" for unmanifest *pradhāna*, into which the evolutes return at the time of absorption. The meaning, as Vācaspati glosses, is that *pradhāna* is that which has been "removed" (*niṣkrāntam*) from both existence (*sattā*) and non-existence (*asattā*), the first, because it (*pradhāna*) is not capable of actions fulfilling the purpose of the spirit which an existent is (*sattā puruṣārthakriyākṣamatvam*: *TV*), and the second, because it is not worthless (*tuccha*) like a skylotus. Vijñānabhikṣu, in his gloss under the same Yogasūtra (cf. *YV* 2.19), understands by *sat* "ultimate reality" (*pāramārthaika sattā*), and by *asat* "ultimate unreality" (*pāramārthaika asattā*) thus meaning that *pradhāna* is devoid of both, the former because it is not unchangingly eternal, as *puruṣa* is, the latter, because it is (after all) real, unlike a hare's horns. I would incline towards Vācaspati's interpretation for it emphasizes the (Sāṃkhya-) Yoga doctrine that it is only in a manifest state that *prakṛti* is finalized towards the good of the self and therefore despite its undeniable existence in the unmanifest state can be called "non-existent", existence being another word for *puruṣārthakriyākṣamatva*.
2. See, for example, K.C. Bhattacharyya, *SP*, vol. I, p. 200. Bhattacharyya adds: "[I]t [*prakṛti*] is each of them [*guṇas*] or their alternation and is not even their togetherness." It seems to us, however, that any view which denies a unitary character to *prakṛti*, which, in other words, denies that *prakṛti*, though composed of three constituents, is *one* or a single entity, has to contend with the basic Sāṃkhya supposition that evolution or becoming is one unique continuous process. A continuous process of transformation cannot be conceived except on the premise, however difficult to demonstrate otherwise, that the generative principle of that process is a unity.
3.. Now this question, though it may not seem to admit of easy answer, receives some serious and apparently profound comment from the YD. The opponent queries whether in view of Sāṃkhya's doctrine that potency(ies) as *śakti*(s) permanently belong to *prakṛti*, there is any sense in postulating difference or non-difference of

the minimum that seems agreed upon is that they are "genetic" constituents. The further question whether the *sāmyāvasthā* should be treated as the defining characteristic of *prakṛti* is difficult to settle. To the *Sāṃkhya-sūtra* 1.61 it is a definition of *prakṛti,* though Vijñānabhikṣu in his gloss on the *sūtra* seems to follow *Yoga-bhāṣya* 2.19 and interprets it as a contingent character (*upalakṣaṇa*); for otherwise, says he, there would arise the contingency of *prakṛti* ceasing to be *prakṛti* in a state of manifestation when there is no equilibrium (*akāryāvasthopalakṣitaṁguṇasāmānyaṁprakṛtir ity arthaḥ. yathāśrute vaiṣamyāvasthāyāṁprakṛtivināśaprasaṅgāt*). But *prakṛti* is *nitya,* and it is suggested that it continues to persist even alongside other *tattvas*; in other words, its *sāmyāvasthā* is retained alongside its differentiations (in *visadṛśa pariṇāma*) into (different) manifest *tattvas.* And this militates against

---

potency from *prakṛti*; that is, if the potency is *prakṛti* itself, then the difference of potencies is concluded from the difference of effects, and that gives rise to the contingency of there being manifoldness of *prakṛti* (*śaktibhedāt pradhānanānātvaprasaṅgaḥ:* p. 160). Or in case *pradhāna* is one, there will arise the undesirable contingency of oneness of powers which are not different from the former, and in that situation the effects would lack manifoldness which otherwise they as effects are supposed to possess. To this YD replies (p. 161) as follows: If the potencies be non-different from *pradhāna,* we get no unwanted contingency of having to admit either manifoldness of *pradhāna* or oneness of the potencies. The usage of number is relative to knowledge or conception (*saṃkhyāvyavahārasya buddhyapekṣatvāt*), and through the disappearance of the cause of (that) knowledge it becomes of the nature of the potency of *pradhāna.* And there the usage of number depends upon knowledge. Explaining, YD says, whatever gives rise to the knowledge of non-difference, is one, and in the state of *pradhāna*– i.e. *sāmyāvasthā* – the potencies produce the knowledge of one because all the differentiations or particularities are merged there (*pradhānāvasthāyāṃ ca śaktayo'stamītaviśeṣatvād abhinnāṃ buddhim utpādayanti*: YD, p. 161). Hence, concludes YD, the potency is one only and on account of the knowledge of differentiations at the time of activity attains differentiation. Therefore these potencies do not come to be one, and it is not right that there is no justification in the postulation of its difference or non-difference from *pradhāna.* Now it should be clear that *if* potency is one in the state of *sāmyāvasthā, pradhāna* too cannot but be one and a unity.

1. *SP,* vol. 1, pp. 200-201. A somewhat similar view is expressed by other scholars too. Thus Frauwallner points out, on the basis of certain Purāṇic references which according to him match with the Sāṃkhya doctrine on the question, that at the time of creation only a fragment of the Ur-matter (i.e. primal matter) changes into

the view which takes its *sāmyāvasthā* as something contingent. The question is a vexed one, and among modern interpreters K.C. Bhattacharyya[1] has raised it with real earnestness.

Since even during the unmanifest state – the so-called *sāmyāvasthā*–*guṇas* are active and so in motion, though allegedly only independently and by way of self-repetition (*sadṛṣa-parīṇāma*), their substancehood ought to be seen (as already observed) as dynamic rather than static (as it is sometimes conceived by philosophers entertaining the notion of substance); indeed their activity, including that of emerging into manifest *tattvas*, is seen in Sāṃkhya as *self-propelled.*[1] It is becoming or process as self-caused that is important in Sāṃkhya and can in one sense be called another name for existence. The difference between *sadṛśa-pariṇāma* (unmanifest state) and *visadṛśa-pariṇāma* (manifest state) in respect of self-causedness, however, consists in this that while in the former case of becoming, there is in the *guṇa* only numerical distinction from itself,[2] in the latter this distinction is also qualitative, thanks to its acquirement of (some) new characteter (hith-

---

twenty-three principles, *mahat*, *ahaṃkāra*, etc. Only a part of *prakṛti* is formed into the world-egg or the *Brahma-egg* (*brahmāṇḍa*) as it is called. "The remaining stores itself in the form of a gigantic, ball-like veil around the world-egg and it is enclosed at the outer-most end by the knowledge (*buddhi*) and at the inner-most end by the gross elements. Thus there is the series of origination." Erick Frauwallner, *History of Indian Philosophy*, vol. I, trans. from German into English by V. M. Bedekar (Delhi: Motilal Banarsidass, 1973), p. 282. One here recalls Bādarāyaṇa's reference (cf. *Brahmasūtra* 2.1.26: *kṛtsnaprasaktir niravayavatvaśabdakopo vā* and 2.1.27: *śrutes tu śabdamūlatvāt*) to the view whether, if Brahman as efficient cause gets transformed into the world, it does so wholly or in part. See also the commentaries of Śankara, Rāmānuja and Madhva on these *sūtras* for an inside view of the matter.

[1] Significantly, YD says that the first impulse or movement of the *guṇas* is caused by their own power, and that for the sake of other manifestations from *mahat* down requires mutual favour or assistance (*tadvad guṇānām ādyaḥ prakopaḥ svaśaktitaḥ, mahadādyapekṣas tūpakārakaḥ:* YD, *kā.* 15, p. 165).

[2] As YD puts it, the *guṇas* in the unmanifest condition are devoid of similar or dissimilar differentia, have the character of existence only, and desist from the activity of modifying themselves (*kiṁ tarhi? viśvātmakānāṃ sattvarajastamasām apagataviśeṣā'viśeṣāḥ sanmātralakṣaṇopacayāḥ pratinivṛttapariṇāmavyāpārāḥ...:* YD, *kā.*9, p. 117). A philosopher like Leibniz or McTaggart, for example, would ques-

erto latent) as a result of mutuality (of *guṇas*). Indeed, the real character of the *guṇas* becomes explicit only in the manifest state when there is definite and specific change. It is, besides, in the manifest state, the state, that is, in which their nature of illumination etc. no more remains indistinct (as in the unmanifest condition), but rather comes out in the open so to speak, that these *guṇas* acquire what is called 'assistance' (or mutual favour) caused by the potency.[1] (And this idea of 'favour' derives its legitimacy from the fact that the *guṇas* cooperate with each other to perform a single act or achieve a single end.) It must, however, be mentioned that though it is self-propelled, the activity of *guṇas* has as its (first) objective the *bhoga* of *puruṣa* (*puruṣārtha*). And as with the *guṇas,* so with their effect, the manifest world from *buddhi* downwards; this too has no other *telos* than the *puruṣa's* ends. The mutuality of the *guṇas* alluded to above is sought to be explained by YD (*kā.* 15) by treating cause and effect (*kāraṇa* and *kārya*) as synonymous with the 'favouring' (*upakāraka*) and the 'being favoured' (*upakārya*). It further observes:

> There is mutual service of understanding amongst gods, men and animals through the acts of arranging things according to season, sacrifices, fostering and taking food. Similarly the performing of their own duties in the case of the four castes is (mutually dependent).[2]

The triad of *vyakta, avyakta* and *jña* (*puruṣa* or self), which comprises all the twenty-five *tattvas,* is divided by YD into what it calls five

---

tion the very idea of numerical distinction which does not at the same time imply qualitative distinction. Leibniz's principle is best known as the Principle of Identity of Indiscernibles, and is expressed at a number of places in his writings. McTaggart, who accepts this principle, gives a different, and perhaps better name, "Dissimilarity of the Diverse."

[1] *yadā vaiṣamyam āpadyante, tadā 'nivāritaprakāśādirūpās tan nimittam upakāram pratipadyante*: YD, *kā.* p. 165.

[2] This idea that plants, animals, humans and divine beings all contribute to the proper functioning and maintenance of the world is characteristically Indian and pervasive. Kalidasa, for example, refers to this in a number of his writings; see his *Raghuvaṃśa* and *Abhijñāna-Śākuntala.* The translation of the passage is from Shiv Kumar and D.N. Bhargava, *Yuktidīpikā*, vol. 2, p. 82. For the Sanskrit text see YD, p. 163.

adhikaraṇas (sections) which are: *prakṛti-vikāra-vṛtta* (the character of the original and its modification); *atiśayānatisaya-vṛtta* (the character of preponderance and nonpreponderance); *kārya-kāraṇa-vṛtta* (the character of cause and effect); *nimitta-naimittika-vṛtta* (the character of the efficient cause and the effect); *viṣaya-viṣayi-vṛtta* (the character of the object and the subject) (YD, *kā.* 3, p. 25) . These *adhikararas* represent detailed ways in which the above triad can be known and discussed so as to attain discriminative knowledge (of the triad) of which SK 2 speaks. Needless to say, this division is a special contribution of the YD and is not to be found in any other extant Sāṃkhya text. Of these five *adhikaraṇas*, YD mainly deals with the first, regarding the rest of four as dependent upon it and forming different aspects of it. This triad is again divided by YD into four categories. Someone is cause only and not effect; someone is both – cause as well as effect; someone is effect only and not cause; and someone is neither a cause nor an effect. The same categorization holds for other *adhikaraṇas.*

Prakṛti is uncaused, for perhaps none among the available alternatives – God or the self or the constituent *guṇas* – can really act as its cause. To God we shall return in a short while. As for self or consciousness, it is by nature inactive (*akartṛ*). In it, therefore, there cannot be activity called transformation (*vipariṇāma*); nor can there be activity called *parispanda* (simple continuous movement), for the *puruṣa* is pervasive (*vibhu*). At the other end, the *puruṣa* too cannot be an effect: it cannot emanate from *prakṛti,* for *prakṛti* is by nature non-conscious and so contrary in nature; a *puruṣa* born of *prakṛti* would, like it, be unconscious,[1] and that is impossible: *prakṛti* as primal matter and self as consciousness are after all radically different in nature. It (*puruṣa*) cannot be generated from another *puruṣa* either, because as *puruṣas* they belong to the same category: things belonging to the same class cannot be cause and effect to each other.[2]

---

[1] The principle that operates here is that whatever is produced by whatever, acquires the nature of the latter (the cause): *yac ca yenārabhyate, tac ca tanmayaṃ bhavati.*

[2] Indeed this applies even to the Īśvara of Yoga, who even though a special kind of *puruṣa,* being absolutely untouched by hinderances, *karmas* or fruition or latent deposits (cf. YS 1.24) is *essentially* not different from the other *puruṣas* and so

YD's observations on the mutuality of *guṇas* too are significant and deserve attention (cf. *kā.* 13, pp. 148-152), but we shall skip them and instead turn briefly to the topic which YD discusses passionately and with a good deal of reasoning. This topic concerns the origin of the manifest world, and YD's attempt to show why such other entities as *atoms, puruṣa,* God, Fate, nature of the objects (*svabhāva*), time, chance and non-existence cannot be possible alternatives to (the Sāṃkhya) *prakṛti.*

Atoms cannot be the cause of the world because their existence is not proved. If their homogeneity with worldly objects be the ground for asserting their existence, then that homogeneity (says YD) can be accounted for or justified in other ways (YD, *ka.* 15). The subtle elements (*pañca tanmātras*) cannot be regarded as atoms, for being the cause of the gross elements (*pañca mahābhūtas*), they are greater than the latter,[1] which, alas, is not true of atoms.

Again, the atoms cannot be the cause of the world because they are produced (*kṛtaka*), while the ultimate cause must itself be unproduced (as the *prakṛti* of Sāṃkhya is). Otherwise, there would follow the defect of infinite regress. And the atoms must be caused because they have finite magnitude (*paricchinnadeśatvāt*); possess form, heat, speed etc.; because they are located in space; because they interact with one another in union; because they generate other objects; and because they are, unlike *prakṛti,* perceptible.[2] Again, their subtlety cannot be cited as the ground for their being uncaused, for this would mean that the subtle baked atoms of earth are uncaused; and that is contrary to facts.

The self or consciousness cannot be the cause, for the self is by nature a non-agent and so inactive (*akartṛbhāvaḥ: kā.* 19); and only an

---

cannot produce them. The fact of bondage and the presence of *avidyā* (nescience) are wholly extrinsic to the nature of the selves, bondage as well as liberation residing only in *buddhi* (*prakṛti*) and being (falsely) attributed to the self (*Yogabhāṣya* 1.24). The spiritual self *never* deviates from its pure nature, whether it be in (so-called) bondage or in liberation.

[1] The Sāṃkhya principle according to YD is that a cause is of larger magnitude than its effect (*svakāryāddhi prathīyasī prakṛtir bhavatīti ca naḥ samayaḥ*: YD, p. 172.)

[2] Sāṃkhya believes that atoms, if there are any such entities, are perceptible to Yogins.

active principle can be a cause. And since God is like pure consciousness in nature, God too cannot be the cause (cf. p. *xcv*, fn. 2).

Now to this, the following objection may be raised. It may be said that the Pāśupatas and the Vaiśeṣikas regard God as different from the self or pure consciousness, first, because particular effects such as *mahābhūtas, indriyas,* etc. require (in their view) some superior intellect to cause them, and second, because union between conscious and unconscious (like e.g. the union between body and soul) is caused by some sentient entity.

To this YD provides the following interesting answer: How can God create the so-called union between the conscious and the unconscious with his superior intellect when intellect itself springs only from the activity of the primordial *prakṛti*; and there is no example to show that this intellect (*buddhi*) comes to be created merely through God's will. Besides, *there is no God, for there is no purpose for a God to perform.*[1] Moreover, the objects such as trees, etc. are not caused by God's intellect, and (further) it would be gravely improper if God be asserted to be the cause of objects which result in suffering.[2] God is also not needed to

---

1. What YD means is that whatever purpose is supposed by theists as necessitating postulation of the existence of God, is perfectly well performed by the two principles, *prakṛti* and the *puruṣa* – the former by serving as the first (uncaused) cause of the whole creation, and the latter by providing for sentience, the two being ultimate and irreducible, according to Sāṃkhya.
2. This objection has to do with the famous traditional problem of evil in the world, which is often cited as one of the strongest arguments against the existence of God. Of the two kinds of evil – moral evil and natural evil – it is the "natural" evil which YD here mainly focuses upon. YD's point basically seems to be (i) the well-known philosophical contention that the existence of an omniscient, omnipotent, and perfectly good being is inconsistent with the (undeniable) presence of evil: such a God ought to create only such world which yields happiness (*śaktimānścā-'yam iti sukhottaram eva vidadhyāt:* YD, *kā.* 15, p.176); and (ii) that the creation of a misery-ridden world cannot have been willed by divine intelligence if only for the reason that it betrays no inherent purpose (*buddhipūrvakaś ced ayaṃ kāryaviśeṣaḥ syāt kartur duḥkhottaravidhāne prayojanaṃ nāsti*: p. 176). A related point made by YD (p. 176) implies that if God should be regarded as necessary for there to be production of virtue and vice (*dharma, adharma*), he would have produced only the virtue of the (created) beings, for it is virtue which causes pleasure, and not vice, production of which latter looks purposeless (*īśvaras ced dharmādharmayor utpattāv īṣṭe, dharmam eva prāṇināṃ sukhahetutvād utpādayet, nā' dharmam, prayojanābhāvāt*). In one word, there is no fit between (most of) the nature that is

bring about contact between *prakṛti* and *puruṣa*, for that involves infinity of regress.[1] Besides, we must accept that God possesses a form or body (*mūrti*), first, because it is required to infer His existence, and, second, because His body is accepted in the scriptures. The Sāṃkhya equivalent of God is the "body of greatness" (*māhātmyaśarīra*). Thus the Pāśupatas are wrong in considering God to be the cause of the world.

The Vaiśeṣika theory about God suffers from further defects. That philosophy cannot with reason explain whether God is included in the six categories – *dravya, guṇa, karma, sāmānya, viśeṣa, samavāya* – postulated by it or not. Hence it is not accepted by Kaṇāda (the author of the *Vaiśeṣikasūtras*) either as identical with or different from the six categories. If God is necessary to trigger or stop the activity of the atoms, it should have been mentioned by Kaṇāda, considering the importance of the issue; nor is it mentioned, for that matter, by any other ancient Vaiśeṣika teacher. The Pāśupatas' theory about God is therefore an imposition upon the *Vaiśeṣikasūtras*.

---

attributed to God by theists of all hues and the exitence of pervasive evil. Of course there are some like Advaita Vedāntins who seek to wish away evil or misery by regarding it as only (illusory) appearance like the magic world of which it is a part, and there are, on the other hand, those like Descartes who understood by the absoḷutely omnipresent God a deity who can override logic or necessary truths like ' two and two make four'. YD, however, seems to imply that there is nothing that is coherently statable or thinkable about such a God – only wooly logicians would try to fudge up a case for such a view.

[1] It is well known that Kaṇāda makes no explicit reference to God. (Among the Vaiśeṣika thinkers, the first to do so is Praśastapāda in his *Praśastapādabhāṣya* or what is also known as *Padārthadharmasaṃgraha*). However, different conclusions have been drawn from Kaṇāda's silence, some like Garbe and Keith therefore regarding Vaiśeṣika as originally an atheist system and some others insisting that despite everything Kaṇāda was not an atheist.*Yuktidīpikā* is perhaps the first ancient text which explicitely notes Kaṇāda's silence and casts suspicion on the original Vaiśeṣika philosophy's allegedly theistic credentials.
Indeed, the *Yuktidīpikā* goes on to intimate the exact source – the *Pāśupatas* – from where the doctrine of Īśvara came into the Vaiśeṣika system (*evaṃ kāṇādānām iśvaro' stīti pāśupatojñam etat:* YD p. 180). For an illuminating discussion of the topic, see George Chemparathy, "The Testimony of the Yuktidīpikā concerning the Īśvara doctrine of the Pāśupatas and Vaiśeṣikas", *WZKSO* 9 (1965): 119-46. See also A.B. Keith, *Indian Logic and Atomism* (reprint, New Delhi: Oriental Books Reprint Corporation, 1977; 1st Oxford ed. 1921); Richard Garbe, *The Philosophy of Ancient India* (Chicago: Open Court, 1897), p. 23.

Since it has been explained that atoms can't be the cause, so *karma* or action also cannot be the cause. *Karma* too, like atoms, is a product (*kṛtaka*) and so not qualified for the purpose in question.[1] It is not actions which are the cause of the body (*evam karmā' pi na śarīranimittam*: YD, p. 180).

Nor can time be the cause of the universe if only for the reason that time is not a separate (independent) entity; it is nothing other than the continuing activity of causes (*kāraṇa-parispandasyaiva tadabhidhānasanniveśāt*:YD, *kā*. 15, p. 181).[2]

Accidence or chance (*yadṛcchā*)[3] also cannot be the cause of the universe because it is unable to account for the cause-effect relation found among the objects of the world. In fact, YD further contends that in the absence of any causal law operating in the world, it cannot even be known what probans exists on the basis of which to infer to accidence as the cause of the world (YD, p. 182). Consequently, (YD concludes), the doctrine of accidence does not hold.

YD offers no refutation of *svabhāva* as the cause, and it would seem it is included under accidence, for in both origination of (the world or objects) is accepted without a cause. Incidentally, *Gauḍapāda-bhāṣya* and *Māṭhara-vṛtti* both explicitly reject *svabhāva* as an independent cause, for it is considered incapable of explaining the causal origin of things – something which is a basic postulate with the Sāṃkhya.

Negation (*abhāva*) also is not the cause, for it fails to account for the limited magnitude of worldly objects (– something which is a matter of common experience –) and the homogeneity of cause and effect. In other words, it violates the dictum 'like produces like'. Nor is the universe produced by power (*śakti*), for power has no independent existence.[4] Favour (*upakāra*) also is rejected as cause, for it involves infinite regress.[1] Disjunction (*vibhāga*) also is not the cause, because it too is not a separate independent entity with a nature of its own.[2]

---

[1] In other words, being itself a product (effect), it cannot be the primal cause.

[2] We have briefly discussed this conception of time under the heading "Time and Space".

[3] The *Nyāyasūtra* 4. 1.22 also alludes to the view which regards *yadṛcchā* or *animitta* to be the cause of the world.

[4] The Prābhākara Mīmāṃsakas on the other hand believe 'power' or 'potency' (*śakti*) to be an independent category.This power is regarded as present in all causes because of which alone they give rise to relevant effects. As we have seen above, the *Kārikā* and the YD, even while clearly accepting the presence of power (*śakti*) in the *guṇas,* do not treat it as a separate ontological category.

Therefore, concludes YD, it is only proper that the unmanifest *prakṛti* should be (admitted as) the cause of the universe because of the finite nature of the created objects, etc.

After the foregoing account, mention must be made of YD's rejection of the view that *prakṛtis,* like *puruṣas,* are many. This doctrine of the plurality of *prakṛtis* is attributed by YD to some older Sāṃkhya teacher Paurika (*kā.* 56). This teacher is said to hold that for every *puruṣa* there is a different *pradhāna*[3] which creates the objects like physical body appropriate for the empirical existence of that *puruṣa.* Of these, when the *pradhāna* with a magnanimous body (*māhātmya-śarīra*) starts functioning, the others too do so, and when that *pradhāna* ceases to be active, they also stop functioning.[4] YD refutes Paurika's view on, to put them briefly, the following grounds: (i) There is no proof for many *prakṛtis,* whether perceptual, or inferential; nor can anyone, who asserts like this, be accepted as reliable. (ii) One *prakṛti* with its unlimited power suffices for the purpose (of creation); a separate (and so necessarily finite) *prakṛti* cannot be said to have unlimited potency, and so a time will come when this *prakṛti* would be exhausted: an entity with limited potency cannot perform its job parennially. The result would be that at a certain point the course of reincarnation would be arrested. (iii) Again, Sāṃkhya (and Yoga) accept that a single yogin (or God) can call up several bodies through sheer will – something which becomes unexplainable in terms of a finite *prakṛti*.[1] (iv) Again, if a different *prakṛti* is admitted in case of every physical body, there arises the fault of infinite regress. Since it is accepted as the cause of the body whose magnitude is limited, the postulation of some other *prakṛti* serves no purpose. There must then only be a single *prakṛti*. As regards the position that whenever the principal *prakṛti* attached to one or other *māhātmya-śarīra* steps in, the various units of *prakṛtis* at its command also begin to function and vice versa, this too must be wrong; for there is no superior quality in each such individual *prakṛti* by which one may be distinguished from the rest. In fact, all the *prakṛtis* should be equal and of the same order. Just as one *puruṣa* cannot activate the other due to the lack of superiority amongst them, in the same way one *prakṛti* cannot direct the other. If, on the other hand, this superiority in *prakṛtis is* held to exist, then it will inevitably lead to the postulation of different grades of *prakṛtis* – something which in turn would bring in fresh suppositions which it will not be easy to explain or justify. It is therefore right to hold that one single *prakṛti* proceeds to act for the purpose of *puruṣa* (YD, *kā*. 56, p. 306).[2]

---

[1] A favouring entity would have to be supposed as created by another favouring entity, and so on *ad infinitum.*

[2] It is clear that on YD's interpretation of Sāṃkhya, what distinguishes a primal cause from other entities is that it has an independent existence and an independent nature.

[3] But perhaps Paurika is not alone in holding on to the doctrine of plurality of *prakṛtis,* for Guṇaratna Sūri attributes it to ancient Sāṃkhya thinkers: *maulikyasāṃkhyā hy ātmānam ātmānam prati pṛthak pradhānaṃ vadanti, uttare tu Sāṃkhyāḥ sarvātmasyāpyekam nityam pradhānam iti prapannāḥ.* Commentary of *Saḍdarśana-samuccaya,* Sāṃkhya Section.

[4] *pratipuruṣam anyat pradhānaṃ śarīrādyartham karoti. teṣāṃ ca māhātmyaśarīrapradhānaṃ yadā pravartate tadetarāṇy api. tannivṛttau ca teṣām api nivṛttir iti paurikaḥ sāṃkhyācāryo manyate.* YD, *kā.* 56, p. 306. The meaning of the former half of the quotation, in other words, is that there is a main *prakṛti* attached to a *māhātmya-śarīra* which sustains other separate units of *prakṛti.*

Our account of *prakṛti* and *guṇas* has throughout presupposed the famous Sāṃkhya doctrine of *satkārya* with which the former is inextricably connected. The Sāṃkhya view of evolution as *prakṛti's* own self-manifestation or self-differentiation would not make much sense unless *satkāryavāda* or the theory of pre-existent effect be admitted. *Satkāryavāda* is a statement to the effect that the effect is really existing in its cause prior to its being effectively (actually) manifested. And this pre-existence of the effect in its ultimate cause includes the real existence of all the determinations of the effect. Nothing which is not already in some form comes into existence. Every evolved *tattva* is not only a gross form of what is already implicit or unmanifest (*sūkṣmāṇāṃ*

---

[1] The orthodox Sāṃkhya can easily resolve this issue by maintaining that whatever is desired by a yogin is really supplied by *prakṛti* from within itself: after all, all potentiality belongs to prakṛti.

[2] *Yoga-bhāṣya* 3.53 alludes to the opinion of Vārṣagaṇya who thought that the idea of plurality of *prakṛti* would undermine its logical proofs, which derived from the opposition between the plurality of the evolutes and the uniqueness of their unmanifested cause (*mūrtivyavadhijātibhedābhāvān nāsti mūlapṛthaktvam iti Vārṣagaṇyaḥ*).

mūrtilābhaḥ kāryam, p. 58), it is also not *essentially* different from the latter (*kāraṇaguṇātmakatvāt kāryasya*). The basic nature of the cause is carried over into the effect. YD quotes (to repeat) the following definition of *pariṇāma* or transformation: *jahad dharmāntaraṃ pūrvam upādatte yadā param / tattvād apracyuto dharmī pariṇāmaḥ sa ucyate //*[1] (under *kā.* 9, p. 120). The twenty-three evolutes (*tattvas* from *mahat* down) are actual (material) transformations of primal matter (*prakṛti*) (which is) made up of three constituents (of the tripartite process). All these twenty-three effects (*kārya*) pre-exist (*sat-kārya*) in their substrative cause *prakṛti* in the sense that they are specifications of the inherent productivity of the *triguṇa prakṛti*: they are *actual* manifestations *(vyakta)* of the unmanifest (*avyakta*) potencies *(śaktis)* that are inherent in the primordial matrix. The YD defends Īśvarakṛṣṇa's doctrine of *satkārya* as against such views as the Nyāya-Vaiśeṣikas' – Kaṇāda, Gotama, etc. – and the Buddhists' (and perhaps even Jainas'). The Nyāya-Vaiśeṣikas hold that the effect is non-existent (*asat*) before its production. The Buddhists hold that the effect is both existent and non-existent (*sad-asat*) before its emergence, while some others (– perhaps the reference is to the Vedāntins–) believe that it is neither existent nor non-existent (*na-sad-na-asat*). YD offers a statement of these views as precisely as possible, discusses them and rejects them one by one as logically untenable. Not only this, YD examines the objections that may be raised to the Sāṃkhya theory of pre-existent effect and finally puts forth a stout defence of that theory through some cogent reasoning (YD, *kā.* 9, pp. 117-136). The highlight of this defence, besides what has been stated in the foregoing, is that since the effect is just a particular collocation or arrangement (*sanniveṣaviśeṣa-mātra*)[2] of the cause (the three *guṇas*), *fundamentally* there is identity of cause and effect. And since there is no *absolute* distinction between the substrative cause and its immanent modifications (or differentiations)[1], origination and destruction are nothing but conventional names (*loka-vyavahāra*); in reality there is no origination or destruction (*paramārthatas tu na kasyacid utpādo'sti na vināśaḥ:* YD, *kā.* 9, p. 132). Lest YD's point here be misunderstood, it is fit to remind that in Sāṃkhya production and destruction are just other names for 'becoming manifest' (*āvirbhāva* or *vyaktyapagama*) and 'becoming unmanifest' (*tirobhāva*). What exists can never be destroyed, and what non-exists – e.g. a hare's horns – can never be brought into existence.[2] It seems that if Sāṃkhya were to be queried as to what relation it would uphold between the unmanifest cause and the manifest effect, its reply would be: *identity-in-difference.* The manifest, however, is *as* actual as the unmanifest; it is neither the unmanifest's projection nor its illusory appearance; it has rather emerged from the unmanifest constitutents by *real* causal combination which accounts for the real qualitative difference of one *tattva* from the other.

---

[1] "When an object takes on other characteristics, giving up the earlier ones but without deviating from its essential nature, that is termed transformation." I strongly feel that this definition of change can also enable one to understand that conception of substance which seeks to accommodate both the idea of change and the idea of continuity or persistence. Compare also *Yoga-bhāṣya* 3.13: *atha ko 'yaṃ pariṇāmaḥ? avasthitasya dravyasya pūrvadharmanivṛttau dharmāntarotpattiḥ pariṇāmaḥ.*

[2] Here it is necessary to remember that according to Sāṃkhya as interpreted by YD, a whole (*avayavī*) is not a separate entity apart from the parts (*avayavas*) that make it up. The context is Nyāya-Vaiśeṣika's well-known position that an effect – e.g. cloth – is a *new* and hence previously non-existent entity, a whole (*avayavī*) pro-

Prakṛti and the Manifest World (Vyakta)

In Sāṃkhya the manifest world (*vyakta*), comprising as it does twenty-

---

duced from its cause, threads, which are its parts. This position is often laconically expressed as "*sataḥ asat jāyate*". The opposite Mahāyāna Buddhist position, which is contrary to Nyāya-Vaiśeṣika, is: "*asataḥ sat jāyate*". YD which rejects this argument through its *sanniveśaviśeṣa-mātra* doctrine asserts that the whole – cloth – is never grasped as a different entity (*bhedenāgrahaṇāt*) apart from its parts, threads: *tasmān na dravyāntaram.* This position is often laconically expressed in the phrase "*sataḥ sad jāyate*". The post-Śaṅkara Advaita Vedānta view holds that the effect as effect exists only illusorily, while the cause is the Absolute reality (Brahman) on which the former is (erroneously) projected: *sataḥ ekasya vivartaḥ kāryajātaṃ na vastu sat.*

[1] That is, no effect originates which is altogether different from its cause. As YD, *kā.* 9, p. 117, says: *na hi naḥ kāraṇād arthāntarabhūtam kāryam utpadyata ity abhyupagamaḥ.*

[2] SK9: *asad akaraṇāt...kāraṇabhāvāc ca satkāryam.* Bhagavad-gita 2.16 apparently refers to this doctrine of Sāṃkhya. It may be objected that after all modification or change in an object involves destruction of some existent characteristic and production of some non-existent property, and that this 'fact' militates against the Sāṃkhya doctrine in question. To this YD replies that the objection rests on a misunderstanding of the true Sāṃkhya view which maintains that modification in fact involves *disappearance* of earlier properties and *appearance* of some other qualities (*pariṇāmadharmā 'navabodhāt...kim tarhi? sādhanā' nugṛhītasya dharmiṇo dharmāntarasyāvirbhāvaḥ pūrvasya ca tirobhāvaḥ pariṇāmaḥ*: YD, *kā.* 9, p. 130).

three *tattvas,* evolves from *prakṛti* in a certain predetermined order.[1] Consequently the causal process is seen as a transformation or unfolding (*pariṇāma; vyakti*) of *prakṛti,* and the manifest world as the cause (*prakṛti*) unfolded or manifested. All becoming (*pariṇāma*), whether *sadṛśa* or *visadṛśa,* is consequently of this *prakṛti,* the *puruṣa* or self being nothing but *kūṭasthanitya* (unchangingly permanent). Now the crucial condition which is regarded by Sāṃkhya as the trigger of the evolutionary process is the association (*saṃyoga* or *sannidhāna*) of *prakṛti* and *puruṣa,* which disturbs the state of quiescence in which *prakṛti's* three guṇa-constituents *(sattva, rajas* and *tamas)* are said to lie. The resultant manifest world – the world of *tattvas* such as *mahat, ahaṃkāra, pañcatanmātra, ekādaśendriya, pañcamahābhūta* – is regarded by Sāṃkhya as real as their matrix *prakṛti,* each *tattva*[2] as an 'emergent' coming to acquire some new character, which serves to distinguish it from its immediately preceeding cause and determine its own identity. The important question in this connection is: of what sort this association of *puruṣa* and *prakṛti* is? (It bears mentioning that YD often couches Sāṃkhya's dualism as one between *puruṣa* and the *guṇas, prakṛti* being nothing other than the *guṇas.*) As we know, the *Kārikā* never seems to squarely face the question, how do *puruṣa* and *prakṛti* really come to come together, the assumption perhaps being that the fact of their proximity from the beginning is simply to be accepted, the more important question being the meaning and purpose of that association in terms of its fallout for human existence – which latter really is a combination of the two principles.[1] Thus YD in this respect examines, in response to the opponent's objection against the possibility of any association between *puruṣa* and the *guṇas*, a variety of forms which the said association may be thought to take, and dismisses them one by one as implausible on one ground or another (cf. YD under SK 20). To mention just a few of them, the proximity caused by activity on the part of one (*anyatara-karmaja*), or that caused by activity on the part of both of them (*ubhaya-karmaja*), is ruled out on the ground that both the *guṇas* (*prakṛti*) and *puruṣa* are (conceived as) all-pervasive (*vibhu*); nor can this proximity be regarded as "natural" (*svābhāvika*), for a natural contact is inherently ever-lasting and so leaves no room for liberation (*na svābhāvikaḥ, anirmokṣaprasaṅgāt*: YD, p. 208), which is one of *puruṣa's* ends which *prakṛti* subserves. Likewise, the *saṃyoga* caused by power (*śakti-nimittaḥ*) is ruled out as a possibility, for powers are ever-

---

[1] There is little explicit argument in the Sāṃkhya texts about the particular order of evolution of the *tattvas, mahat,* etc., though Vācaspatī suggests (TK, *kā.* 6) that scriptural testimony, and not inference, is the (only) resort in the matter. My own feeling, considering the gravity of the issue, is that some speculation must have gone into Sāṃkhya teachers' envisagement of this order.

[2] Why these *vyakta* entities or for that matter *prakṛti* and *puruṣa* are called *tattvas* is not known from any of the extant Sāṃkhya (-Yoga) literature; though ordinarily the term signifies what constitutes the essence of an entity. This idea of *tattva* is preserved even in the Mahābhāṣya (1.1.1): *tad api nityam yasmins tattvam na vihanyate. kim punas tattvam ? tadbhāvas tattvam.* On the other hand, the definition of *tattva* given by Vātsyāyana in his Bhāṣya in the Preface to NS 1.1.1 – viz. *kim punas tattvam? sataś ca sadbhāvo 'sataś cā'sadbhāva iti. sat sad iti gṛhyamāṇam yathābhūtam aviparītaṃ tattvam bhavati. asataś ca gṛhyamāṇaṃ yathābhūtam aviparītam tattvam bhavati* – does not really help in our context, it being more concerned with the idea of truth and our knowledge of it. Though it does not give the meaning of the term, the YD by quoting the view of the followers of Vārsagaṇya on the Sāmkhya conception of the disappearance of entities, says that while the *tattvas* retain the manifest form from creation upto dissolution, the other manifested entities disappear after retaining their existence for a short while (YD, *kā.* 10, p. 140): *tathā ca vārṣaganāḥ paṭhanti – tad etat trailokyaṃ vaykter apaiti...tasmād vyaktyapagamo vināṣaḥ. sa tu dvividhaḥ– āsargapralayāt tattvānām, kiṃcitkālāvasthānād itareṣām.*

Likewise, the *Tattvaprakāṣikā* of Bhojadeva (6.3) remarks that that which retains its existence upto dissolution and forms the object of enjoyment for all beings, is called *tattva*. On the other hand, the organic bodies, jars and similar other entities of short duration are not called *tattva*.

āpralayam tiṣṭhati yat sarveṣāṃ bhogadāyī bhūtānām/
tat tattvam iti proktaṃ na śarīraghaṭādi tattvam ataḥ//

All this means that the evolutes, *mahat*, etc. are sufficiently stable or "permanent" to be called substantial entities or *tattvas*, and are thus different from ephemeral and accidental modifications like jar, which latter as such do not affect the essential structure of the *tattvas*. It is to be noticed, however, that these statements are not exactly meant for *puruṣa* and *prakṛti* which are eternal *tattvas*. See *Tattvaprakāśikā* of Bhojadeva with Aghoraśivācārya's commentary (Devakottai: Saiva Siddhanta Paripālana Saṅgraha, 1923).

1. But though a combination or a compound, the human person is *not* a *unity* of these two principles. It is only by delusion that we imagine the 'mind' (*antaḥkaraṇa*) as possessing consciousness, or man as a unified being guided by a spiritual self. Final emancipation consists precisely in coming to understand (know) that this idea of unity is illusory, and in isolating the (lame) spirit from (blind) matter. It is this isolation, by the way, which constitutes the soul's supreme freedom or essence. The genuine person, for Sāṃkhya, is a being which has its own existence independently of the human nature, which latter is a mere immanent modification of *prakṛti*. The self is neither connected with nor related to the human nature. So there is *no* real *union* between the self and *prakṛti*.

lasting things and so give rise to the contingency of absence of liberation; nor is the proximity in the form of capability (*yogyatā*) considered possible, the reason being (a) that capability as mere power belonging both to *prakṛti* and *puruṣa* does not admit of being experienced, and so remains unproved; and (b) that no other purpose to this capability (of *guṇas* and *puruṣa*) seems in sight; in other words, while the activity accruing from capability in respect of *guṇas* has a purpose, namely *puruṣārtha*, that from the one in respect of *puruṣa* has none. And so in the absence of any purpose, the contact in the form of capability (by which is perhaps meant "pre-established harmony") does not admit of conception. Again, the contact cannot be accidental in nature (*yādṛcchika*), for then nothing definite could be laid down as a means of liberation. As it is, the cause of proximity is by definition the opposite of liberation; and if the proximity between *guṇas* and *puruṣa* is of an accidental nature, then KNOWLEDGE would fail to dispel it, with the result that efforts for its attainment would be rendered unmeaning. Nor is this proximity caused by the subject-object relation (*vaiṣayika*), for that too would involve the contingency of absence of liberation: for neither is subject-hood taken away from the *puruṣa,* nor is object-hood taken away from the constituent *guṇas*. Now, since the proximity between *prakṛti* and *puruṣa* can be envisaged only in the above-mentioned ways, and these all turn out to be ultimately untenable, the question naturally becomes: in what way can that contact be still asserted as holding? YD's reply on this is that the possibility of contact can be asserted because it – the said contact between the *puruṣa* and *guṇas* – is impermanent and can be regarded as metaphorical (*aupacārikakalpanā* [*vad*]: YD, p. 209). YDkara attempts to explain the idea of *upacāra* thus. Calling the relation of *puruṣa* and *prakṛti, sannidhi* (proximity), he says that where the *saṃyogas* enumerated by the *pūrvapkṣin* do not obtain, there a *saṃyoga* is metaphorically (*bhaktyā*) posited through mere proximity in general, as e.g., between sky and cows, etc. Here (says YD), though the contact of the cow is not with any parts of the sky – for the sky has no parts – these parts are metaphorically postulated so that there may not arise the unwanted contingency of the defect of its being cause and impermanent. And since the parts are metaphorically ascribed (to the sky), the effect, *saṃyoga,* is also metaphorical.

Likewise, as distinguished from all the above-mentioned *saṃyogas* is the *saṃyoga* which YD chooses to describe as metaphorical (*bhākta*), since it takes place just due to the proximity of the *puruṣa* and the *guṇas* (*antaḥkaraṇa, buddhi*), which happen to be located at the same place (*abhinnadeśatvāt*). This *saṃyoga* YD calls *śāstrīya* or scriptural *saṃyoga* (under SK 21), and it is supposed to have some definite purpose behind it.[1] The *Kārikā* chiefly explores and discusses this *saṃyoga*. And as we have it, *kārikā* 21 says[2] that *puruṣa-prakṛti* contact takes place so that the *puruṣa* may 'see' *prakṛti*. YD here renders *darśana* as *dṛṣṭi* (perception). The word '*artha*' (purpose) in *darśanārtha*, says YD, is used in the sense of cause (*nimitta*). The compound *darśanārtha* ('for the perception') means 'the prompting cause of which [contact] is the seeing [of *prakṛti* by *puruṣa*]'. Clarifying the meaning, YD glosses: Even though proximity to *pradhāna* (*prakṛti*) is shared by both *puruṣa* and (e.g.) sky etc., it is the *puruṣa* which because of its being endowed (as consciousness) with the power to see – and not the insentient sky etc. – which is related to its object (*bhogya*) *prakṛti* (which has attained the form of body) as its *bhoktṛ* (enjoyer, experient). The YD however does not stop here, and goes on to interpret '*artha*' (purpose) in the (other) sense of 'result' (*athavā 'rthaṣabdaḥ phalavacanaḥ*). The whole import of this part of the *kārikā,* then, is explained by YD thus: since the contact of *puruṣa* with *pradhāna* is meant for the former's 'seeing' of the latter, the contact ends as soon as *pradhāna* comes to be 'seen' *as such* by the *puruṣa.* In other words, the moment the self attains the (saving) knowledge that it is *indeed* different and separate from *prakṛti* with which it remained confused thanks to *aviveka* (non-discrimination), the contact between the two existents comes to a close (*darśane sati nivartate*: YD, p. 210).It is in this way, suggests YD, that subsequent statements of the *Kārikā* (cf. SK 66) – viz. the self getting disinterested thinking 'She has been seen by me' and *prakṛti* (*buddhi*) stopping its activity thinking 'I have been seen by him (*puruṣa*)'[3] – are to be read and understood. All this means that with the *puruṣa* achieving its isolation (*kaivalya*) after having realized its true distinction from *prakṛti,* creation finds its real 'telos' and ceases to be a meaningful affair which (or, in the sense in which) it earlier looked to be.

---

[1] This purpose is indeed to serve the *puruṣa*'s dual purpose, *bhoga* and *apavarga* – as we have earlier discussed under the heading "Reality of *Puruṣa.*" The adjective *śāstrīya* may here be presumed as referring to Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā*, which doubtless ascribes a teleological meaning to the *puruṣa-prakṛti* contact, but it may also refer to some other ancient Sāṃkhya treatise(s) of authority.

[2] Note that the *kārikā* under reference is paraphrased in YD as: *puruṣasya darśanārthaḥ kaivalyārthas tathā pradhānasya.*

[3] *dṛṣṭā mayetyupekṣaka eko dṛṣṭā 'ham ity uparataikā.*

Now those who suggest that *in reality* there is no such dawning of discriminative wisdom upon *puruṣa,* since *puruṣa* is pure contentless consciousness (*nirguṇa*), is immutable, and is therefore (by nature) neither bound nor released, should ponder over the resultant paradox, namely, that if such a thought is not natural to the self, it is still less natural to the inherently insentient *prakṛti*, and that this situation makes the whole affair of *prakṛti's* self-manifestation in the form of the world not only wholly meaningless but also a pretence. But is such a view of the self, advocated no doubt not only by the SK but a host of commentators, intelligible?[1] However it be, it is in its illuminating gloss on *kārikā* 21 that we find a fine attempt by YD to give some meaning to the *prakṛti-puruṣa* relation and its metaphysics at the *sāṃsārik* level. YD first emphasizes the reality of *prakṛti* and *puruṣa* as necessary principles and then attempts to explain the true meaning of their need for each other *(anayor itaretarā 'pekṣā*). Explaining the third half of the *kārikā* – *paṅgvandhavad ubhayor api saṃyogaḥ* – YD points out that consciousness exists in the self even prior to the latter's relation with the body.But just as the capacity to burn in fire and the power of cutting in an axe, even though already existing, do not become *manifest* unless there is something to be burnt or axed, it (consciousness) is manifested only at the time of contact with the body (*tatsannidhānasamakālam eva tu vyajyate*: YD, p. 211). This is why *pradhāna* (or the body) is needed (*ity ataḥ pradhānam apekṣate*: ibid.). In a similar way, *pradhāna*, which is unable to perform its activity by itself unless it be for the *puruṣa*'s good, becomes

---

[1] The point to note here is that whatever sort of relation we posit between *buddhi* (*prakṛti*) and the self—and so far as YD is concerned, it is the 'seer'-'seen' experience-experienced relation (*dṛysa-darśana bhāva*) that makes best sense in Sāṃkhya—the relation cannot have its basis in the essential nature of the self, for the self is by nature absolutely unrelated. Frankly, at the metaphysical plane Sāṃkhya preaches solipsism, i.e. absence of any relation whether between a self and another self or between a self and *prakṛti.* The basis of this relation then must be sought at one point or another in *Prakṛti.* But even when it is found in *prakṛti,* this relation cannot be a relation of positive and active finality (teleology), for that would make, given that the two terms of the relation, *prakṛti* and *puruṣa,* are eternal, the relation too permanent and so indissoluble. A permanent relation would make the *sāṃsārik* existence permanent, removing thereby all possibility of liberation, something which radically undermines the very fundament of Sāṃkhya (-Yoga) teaching. The situation then demands that the relation have its source in something over and above or additional to the very nature of *prakṛti.* We say this because if it were the nature of *prakṛti* that founded this relation, then the relation would be completely identical for the *prākṛtic* organism of each self. But this cannot be. Can we find any clue to our problem in the *Yogasūtras* or its commentaries? Not much perhaps. Vacaspati's clear verdict (cf. *TV* 2.17) is that the relation between *prakṛti* and *puruṣa* is "not-natural" but "accidental" (*satyaṃ na svābhāvikaḥ*

---

sambandhaḥ, naimittikas tu). However, given this accidental-ness of the relation between *prakṛti* and each individual self, the operation of *prakṛti* for all these selves – and according to YD, they are infinite (*ananta*) in number – also becomes accidental: the operation therefore cannot be, speaking ontologically, a nautral and positive ordination or finality.

In his gloss on a *sūtra* dealing with cosmic evolutes, Vyāsa intimates us that "the purpose of the self is not the reason for the state of the unresoluble causal entity (*aliṅga*)...that (state) is not effected by the purpose of the self, and so it is called permanent) (*nityā*)" (*nā'lingāvasthāyāmādau puruṣārthatā kāranaṃ...nā'sau puruṣārthakrte iti nityā'khyāyate: Yoga-bhāṣya* 2.19, pp. 208-09). Here too, be it noted, it is indicated that there is no natural and positive teleology (*puruṣārthatā, parārthātā*) in *prakṛti* as such. The unresoluble causal entity (*aliṅga, prakṛti*) is a permanent under all its self-differentiations, which latter are meant for the good of the self and are therefore impermanent (*trāyanām tv avasthāviśeṣāṇām adau puruṣārthatā kāraṇaṃ bhavati, sa cā'rtho hetur nimittam kāraṇaṃ bhavatīty anityā'khyayate*). In other words, it is the manifest world which serves the interests of the self, and has its *raison d'etre* in them. In YD it is clearly stated that the whole evolution of the *guṇas* into the (23) *tattvas* (from *mahat* downward: *mahadādiviśeṣānto vipariṇāmaḥ*) which takes place following their 'divergence' from the state of equipoise has as its (sole) objective the goal(s) of the self (*puruṣārthena hetunā sāmyat pracū*[*tiḥ*]: YD, *kā*. 3, p. 62). During cosmic absorption the needs of the selves are subliminally present in the self-differentiations or evolutes of unresoluble *prakṛti*, not in that principle as such in its pristine nature. In that state, the evolutes in their entirety become absorbed in their substrative cause, *prakṛti* (which is the unresoluble genetic entity), and all subliminal impressions and moral-value-deposits– the *karmāśayas* – are engraved in that unresoluble *prakṛti*, but in the way of predeterminations for the reemergence of the *prākṛtic* evolutes.

At a number of places (cf. YS 1.5, 2.24, 4.11) the *Yogasūtras* tell us that it is non-discriminative consciousness (*avidyā*) which is the cause of the *prakṛti-puruṣa* contact. This is true, but this is not all there is to the contact. For, it is *prakṛti*, which being the only dynamic factor, brings about the contact. It is *prakṛti*'s efficient causality which is responsible for this origination and the stability of the relation. However, it is to *avidya* that the contact owes its possibility in the first place (*avidyā svacittena saha niruddhā svacittasyotpattibījam: Yoga-bhāṣya* 2.23). The particular or formal cause proper to each individual *prākṛtic* organism is also due to *avidyā*. Thus Vācaspati expressly says: "In so far as its origination is concerned, *avidyā* is something meaningless (*anarthakam*) like one who has not executed its action, and so needs *puruṣa*. YD calls this association in the form of mutual expectancy '*adhikārabandha*' (potential bondage). The self, it is further maintained, though conscious, would not become a real sub-

---

the cause of the correlation; in so far as its stability (or continued existence) is concerned, the purpose of the self is the cause. For the stability of the correlation is due to this (purpose of the self) (*bhāvitatayā saṃyogasyāvidya kāraṇam, sthitihetutayā puruṣārthaḥ kāraṇam, tad-vaśena tasya [saṃyogasya] sthiteḥ*": *TV* 2.17). That indiscriminating consciousness (*avidyā*) is the reason for the origination of the correlation is clear. But in what way? By regarding the *prākṛtic* intellect/ego as awareness and by believing the self/awareness to be the active agent of the process of cognition or experience (cf. SK 20),– the indiscriminating consciousness in this life sows seed for indiscrimination in the next life and so on. Obviously, then, indiscriminating consciousness is the instruemental cause for *prakṛti*'s efficient casuality.

And the sense in which the purpose of the self (*puruṣārtha*) becomes responsible for the stability of the correlation is this. Till the time the self has disentangled itself from *prakṛti*, it needs the latter's help so that, it may pierce the deceptive veil of cosmic existence, and realize its true nature, which consists in actually *being* distinct and separate from *prakṛti*.

But does *prakṛti* itself have a positive finality towards this purpose (of the self)? In Yoga (and Sāṃkhya) literature while the twin purposes of the self, *bhoga* and *apavarga*, are very often mentioned together, no separate differentiations (evolutes) are referred to as corresponding to the two purposes. Now were there a positive ordination in *prakṛti*, there ought to have been some differentiations corresponding to the two ends in question; after all, *bhoga* and *apavarga* are contrary in nature. The fact or the consideration that one and the same differentiation (evolute: *buddhi*) of *prakṛti* can cause two opposite attitudes in the same conditioned being shows that it is the different psychical orientations, freely opted for by the enslaved selves, which determine the difference between enslaving experience and saving liberation. The two purposes are served by the same state of the unalloyed *prakṛti*. One can get attached to *prakṛti*, the dancing woman, by its tantalizing charm, but one can also pierce the deceptive appearance of this charm and free himself from it. *Prakṛti* has only to be itself. The conditioned self can freely derive from her presence either alternative. *Prakṛti* gives rise to the manifest world to serve the interest(s) of the self in one way or other. But this interest in its particular identity gets imparted in it by the *kārmic* residues of a beginningless chain of *sāṃsārik* existences: *buddhiḥ khalu kleśa-karma-vāsanādibhir viṣayendriyādibhiś ca saṃhatya puruṣārtham abhinirvarttayantī parārthā* (*TV* 2.20). It is these *kārmic* residues – which are accidental to *prakṛti* as were the *karmas* that sowed the seeds –, which are the real causes that drive *prakṛti* on. These *kārmic* residues, though instilled in *prakṛti* as their substrative cause, are determinations freely chosen by the (conditioned) selves. That is why, as YS 2.22 has it, when a particular self gets ject (*upalabdhā*) in the absence of the object called *pradhāna,* and so needs the latter.

This is how YD in one broad stroke sums up the mutual "need" (or expectancy) of the two necessary poles of Sāṃkhya's metaphysical du-

---

liberated from bondage, *prakṛti* is allegedly destroyed for *it,* not for other selves. Liberation itself is said to be mere absence of bondage, not an effect which has to be brought into being, since there never was actual bondage but only the belief of it (*tadabhāvāt saṃyogābhāvaḥ* (YS 2.25): *nā'tra darśanam mokṣakāraṇam, adarśanābhāvād eva bandhābhāvaḥ*: *Yoga-bhāṣya* 2.23), a false "figuration" of it in the mirroring aspect of *buddhi* (Bondage (*Yoga-bhāṣya* 2.48) and liberation actually are present only in *buddhi,* and only falsely ascribed to the self (*bhogāpavargau buddhikṛtau buddhāveva vartamānau... puruṣe vyapadiṣyete*: *Yoga-bhāṣya* 2.18)).
The *prakṛti*-self association is therefore not natural, but accidental (see above). As such therefore no natural finality can be attributed to *prakṛti.* It has a mere capacity to work for, to be of service to the self. Its constituent-*guṇas* have all the dynamism, efficiency and infinite capability of transformation; but they have no positive ordination of their own towards providing either enslaving experience or liberating wisdom. What is called *puruṣārthatā* or purpose of the self then appears nothing more (though also nothing less) than the latent traces of the actual use which the bound selves make of *prakṛti.* The healthy seeds of previous indiscriminating consciousness will give rise to new indiscriminating consciousness, and vice versa. But *prakṛti* in its essence, continually revealing itself to be ambivalent, can lend its efficiency to both alternatives. Left to itself, it only has a capacity to collaborate in the way the self opts for. If a conditioned self has to act, there must be not only a certain pattern or specification guiding the agent, in accordance with the moral deserts of each one separately, there must also be dynamism to impel, to supply the exercise "subtending" a specification. The kārmic residues and moral-value-deposits design the pattern, frame the specification, but *Prakṛti* supplies the energy to act, for "mere displaying of itself is not (yet) capacity as an impelling force of action; therefore, in accordance with the Sacred Word it is said that capacity (*sāmarthya*) is the impelling force of action" (*prāk pravṛtteḥ pradhānasya nā'tmakhyāpanamātram pravṛttau prayojakam asāmarthye tad ayogāt. tasmāt sāmarthyam pravṛtteḥ prayojakam iti śrutyā'rthād uktam ity arthaḥ*: *TV* 2.23, pp. 229-30).
It should be remembered that the union of each individual *prākṛtic* organism with the corresponding self is accidental. Consequently, the union of all of them taken together, at the global level, must also of necessity be accidental. Hence it cannot be said that there is a natural and positive ordination in general, making the function of specifying this general finality dependent upon the individual moral-value-deposits and subliminal impressions. There can be no natural finality in *prakṛti* immanent in the essence of *prakṛti* unless there be natural union. And the latter, we have seen, is not possible. The (so-called) union between the two, the self and *prakṛti,* is therefore accidental. But though this mysterious union is accidental, it is however regarded as beginningless. Besides, since the union has a

alism – *puruṣa* and *prakṛti* (object) – and this is how the epistemology of the system gets enunciated. While *prakṛti* with its so-called innate finality cannot but be understood without reference to the self, the self, although intelligible by itself,[1] has as if to pass through the inevitable stage of the experience (*bhoga*) of the world (the body) and the resultant bondage before it can (re)gain its splendid selfhood which is its isolation and absoluteness. Differently expressed, the release of the spirit provides *prakṛti* the reason for desisting from its activity. *Bhoga* itself creates the conditions in which the experient self (*bhoktṛ*), suffering the bondage that *bhoga* brings in its wake, begins to reflect over its painful condition and seeks (spiritual) freedom from it through the only course available to it, viz. the ever and ever deepening (reflective) self-distinguishment. YD, however, warns against speculating that the self's bondage is really due to creation; for the seeds of that bondage are somewhere else, namely in the mutual expectancy of *puruṣa* and *prakṛti*. Which means that, as YD concludes citing a verse, the *puruṣa* is bound to the *guṇas* (*prakṛti*) even before or without creation (*evam vinā'pi sargeṇa yasmād baddhaḥ pumān guṇaiḥ*: p. 211). From all of this it would appear that the author of YD feels that in the nature of the case, any attempt to understand or explain the association of the two contrary but independent and permanent realities at the empirical level is doomed to failure. Hence the necessity of postulating that association as one intended to subserve the interests of the *puruṣa*.

Sāṃkhya has often been criticized – and here Śaṅkara immediately comes to mind (cf. BSSB 2.2.2-7) – for ascribing purposefulness to the activity of something (*prakṛti*) that by its own admission is insenti-

---

cause it must necessarily have been effectuated. The union is therefore something superadded to *prakṛti* as such, in the form of an accidental modification of the same. The modification has its efficient cause in *prakṛti*, since all dynamism and operation depend on *prakṛti*. But the form this efficient causality takes, or the specification of this exercise, is due to the moral-value-deposits of actions affected by *avidyā*. This is therefore a difference between pure *prakṛti* and its seed-like moral-value-determinations. Though the series of the consequent union and the antecedent indiscriminating consciousness is beginningless, the individual specifications are superadded to, are distinct and yet inseparable from, pure *prakṛti* in itself.

[1] The self is intelligible by itself, for it does not exist for the 'sake of another' (*parārtha*).

ent. It is as if in anticipation of such criticisms that Īśvarakṛṣṇa says (*kā.* 57), albeit in poetic language, that the unconscious (teleological) activity of *pradhāna* should be understood on the analogy e.g. of unconscious milk functioning (flowing) for the nourishment of the calf. The calf does not *cause* the milk to flow, yet when the milk flows, the calf's nourishment is served. This is easily seen, glosses YD, when one considers the fact that wherever the nourishment of the calf is not in question (lit. 'present'), the activity (of flowing) of the milk is also not observed. So if it is observed in the presence of this purpose, the activity is observed (understood) to be meant for the purpose (*yatra nāsti vatsavivṛddhis tatra na kṣīrasya pravṛttir upalabdhā. yatrāsti tatropalabdhā. yad yasmin sati bhavati tasya tadarthā pravṛttir dṛṣṭā:* YD. *kā.* 57, p. 307). Likewise, the activity of *pradhāna* is seen to serve a certain purpose – viz. the release of *puruṣa* – in the presence of that entity, and is therefore regarded as purposeful.[1] (In this context, YD also goes on to refer to the example that the followers of Vārṣagaṇya give, namely that *pradhāna's* activity for the sake of *puruṣa* should be compared to the activity in the non-sentient bodies of man and woman (directed) towards each other. YD in this context seeks to emphasize that *puruṣa's* experience (of the world) takes place not due to its association with the manifest *mahat* etc. (*vyaktena puruṣasya sambandho*), as a careless critic might suppose – for that would lead to perennial absence of liberation because of the presumed eternality of the association –, but because the origination of *mahat* etc. with which the *puruṣa* gets associated has as its 'final' cause the purposes of the *puruṣa* (*tadarthyād utpannena vyaktena puruṣasya sambandho*).

---

[1] In other words, what YD seems to mean is that the 'scheme of things' is such that *prakṛti* provides the conditions, material as well as 'mental', that human beings need whether for enjoyment (bondage) or release. *Prakṛti* thus becomes into–that is, appears as – a purpose-ridden entity, even though it does not and cannot consciously will these purposes. In fact, to put the point a little strongly, we need to distinguish purpose from design, with which latter it is often confused (cf. e.g. M. Hiriyanna, *Outlines of Indian Philosophy* (1931; reprint, London: George Allen & Unwin, 1967), p. 280). Design is not simply purpose, but purpose preceded by an idea or thought or blueprint in somebody's mind. In the case of creation, this 'somebody's mind' can only be God's mind if he exists and if he is to be thought of as creator. Said otherwise, if there was a design in the making of the world, then we have to say that there was a precedent idea in the mind of the creator. The argument from design, which the Sāṃkhya argument about *prakṛti*'s teleology is sometimes supposed to be, can prove its conclusion only in the event of there being a divine, cosmic or extra-cosmic eternal mind. Since, however, there is no room for such a mind or God in the Sāṃkhya scheme, it is incorrect to conflate purposefulness ascribed to *prakṛti*'s activity with any kind of design, as Śaṅkara's or as even some modern scholars' criticisms purport to do. In Western philosophy too, Aristotle who in comparison to any other philosophy emphasized the importance of teleology in the universe did not indulge in argument-from-design-talk, aware as he was of the distinction between design and purpose. The sprouting of a plant or the building of a spider's web were no less teleological than human

At this point, attention needs to be drawn to two further views about the question whether the finality ascribed to *prakṛti* is necessarily triggered by the association with *puruṣa,* or otherwise. If Gauḍapāda's commentary on SK is any guide, then the now lost *Ṣaṣṭitantra* held that *prakṛti's* evolution takes place under the aegis of *puruṣa (purusādhiṣṭitam pradhānaṃ pravartate: Bhāṣya* on *kā.* 17). On the other hand, there is the view advocated by Vārsagaṇya and his followers, that the unconscious and therefore spontaneous activity of *prakṛti* proceeds in the initial stage of creation without being in any way propelled by *puruṣa* (*tathā ca vārṣagaṇyāḥ paṭhanti pradhānapravṛttir apratyayā puruṣeṇā-'parigṛhyamānā'ādisarge vartate iti*: YD, *kā.* 19, p. 203; see details there). Now it is clear that if Vārṣagaṇya's doctrine were to be accepted as reflecting the true Sāṃkhya view, as YD indeed seems to do, then it is apt to leave the interpreters of Sāṃkhya philosophy bewildered. For the question is: if *prakṛti* in respect of its evolution can do without the controllership of *puruṣa* in the initial moments, why can't it do without *puruṣa* for the entire course of its march. And in that case, not only does the alleged Sāṃkhya doctrine about mutual expectancy (or need) of *puruṣa* and *prakṛti* emphasized by YD itself come under question, but the association of *puruṣa* and *prakṛti* also ends up being bereft of any real metaphysical significance. On the other hand, we have with us

---

activities or even parts of a human body, but Aristotle was wise enough not to attribute consciousness to plants or spiders. Sāṃkhya would say then that teleology is a fact about the cosmos, and no extra-cosmic designer was needed to account for it. It would seem, scholars who confuse purpose with design, are, wittingly or unwittingly, influenced by thinkers like Thomas Aquinas who formulated the argument from purpose to design. He argued, in the *Fifth Way,* that things without intelligence do not tend towards a goal or purpose unless they are directed by something with awareness and intelligence, in the way an arrow is aimed by an archer. The ultimate archer or designer is the all-powerful God.

kārikā 21 which asserts that it is the *pradhāna-puruṣa* correlation which is the real catalyst of the creation of *mahat,* etc. so that the dual purpose of the spirit is served. In fact, even Vacaspati emphasizes the same thing in his gloss on this *kārikā.* Remarking that the correlation of *prakṛti* and *puruṣa* is not able to fulfil the dual purpose of *bhoga* and *apavarga* without the existence of *mahat,* etc., he says that this is why it is their *saṃyoga* which is responsible for the genesis of the world (*saṃyogo hi na mahadādisargam antareṇa bhogāya kaivalyāya ca paryāpta iti saṃyoga eva bhoga'pavargārtham sargaṃ karotī'tyarthaḥ*).

The Manifest World

As would have been clear by now, by the 'manifest world' Sāṃkhya understands the world of *tattvas* from *buddhi* down to *pañcamahābhūtas,* which has evolved from *prakṛti* following the disturbance in the state of equipoise in which *prakṛti* remains in its purely causal unmanifest condition. YD specifically mentions that subsequent things (like human body, for instance) do *not* emanate as a *tattva* from the gross elements, *prithvi,* etc. (*na tu pṛthivyādibhyas tattvāntarotpattir asti*: YD, *kā.* 3, p. 63). They are of the same form as the elements. Aren't things like human body perceived the same way as the *tattvas,* earth, etc.?, asks YD. In other words, says YD, just as there is a culmination of cause-hood in *mūlaprakṛti* there is a culmination of transformation (*vikāra-bhāva*) in the *mahābhūtas* (ibid.). It turns out then that what is commonly referred to as the 'external world' is really not a manifestation which is caused, but rather a phenomenon of *prakṛti*;[1] there is no room in this (external) world for any real causal change or *pariṇāma* through any real collocation, even though there is an *appearance* of it, as, for example, when time (*kāla*) and space (*dik*) are implied (by this world) as mutual determinants. Real change in Sāmkhya is accepted only in the sense of change of one *tattva* into another (*tattvāntara-pariṇāma*). The coming into being of the (human) body for example means the combination of diverse manifest *tattvas* which make up an effect (for the body, instead of becoming anything, has really only come to be), rather than evolving into yet another *tattva* or emergent. The external world does not emerge at the end of the causal evolution of the tattvas, *mahat,* etc. *Prakṛti* as an unmanifest plurality of *guṇa*-constituents is all potentiality, which, however, as it changes, becomes into a manifest unity of those simple and subtle elements. The progress of evolution is towards grosser and grosser evolutes.

---

[1] In thinking thus, I follow K.C. Bhattacharyya, *SP*, vol. I, chapter IV.

Now the first manifest unity in the order of evolution is *mahat* or *buddhi*, so far as SK itself or YD or even other commentaries are concerned.[2] YD, however, refers (under *kā.* 22) to a view (held by whom not mentioned) which maintains that even before *mahat*, there issues from *pradhāna* a different *tattva* of an undefinable form (*anirdeśya-svarūpam*: YD, p. 213). It however immediately adds, presumably as a corrective to the above view, that Patañjali (the Sāṃkhya teacher), Pañcādhikaraṇa and Vārṣagaṇya however hold that it is *mahat* (and not any other *tattva*) which emanates from *pradhāna*. Now whether or not the first represents the correct or even the majority view, it at least testifies to the fact that some Sāṃkhya thinkers at some stage thought that before the *wholly* manifest *buddhi* issues forth, a distinct stage of lesser manifestness – call it undefinable, indeterminate or what you have – needs to be introduced in the evolutionary order so that the emergence of *buddhi* does not give the impression of being a straight leap from the dark unmanifest to the fully manifest. It is true that emergence, which is fact and no mere abstraction, is definitely known only in the determinate, but it is also (perhaps) true that before there is emergence, there is, in the process of becoming or change, such a thing as 'going to be manifest'. The so-called indefinable *tattva* in question may well represent this transitional stage. *Buddhi* of course as full-blown manifestness permeates all the lower *tattvas*: as the universal principle which is closest to the conscious self so as to (as some say) 'reflect' or

---

1. *Mahat* or the great cosmic principle is, says YD, so called because it is great in space as well as in time; no other evolved *tattva* is as extensive and abiding as it is – *sa tu deśamahatvāt kālamahatvāc ca mahān. sarvotpādyebhyo mahāparimāṇayuktatvān mahān* (YD, *kā.* 22, p. 214). If we keep in mind the Sāṃkhya doctrine that the only purpose for the energization of *Prakṛti* is to render experience and liberation possible, we can comprehend why the first evolute should be something "most fundamental, most universal and most rich", so that from it, by further self-differentiation, the entire subjective apparatus for experience and salvation, as also the whole domain of objects of experience, can be gotten. It is also called "*linga*" (cf. *ka.* 20), the "sign-entity", which goes to stress the fact that it is the first existential proof or sign of a deeper reality, *pradhana,* into which it can be dissolved at the time of cosmic absorption.

'mirror' it, it is the foundation of all experience, while being the manifest matrix of the rest of the evolved principles it is called *mahān* and is therefore infinite.[1] It is in this vein that YD, though it does not explain or justify them, regards *buddhi, mati, brahmā, pūrti, khyāti, īśvara* and *vikhara* as synonyms of *mahat* (*kā.* 22, p. 214). By way of a slight digression, it may be mentioned that Vijñānabhikṣu in *SPB* on SS 2.13 refers to *śrutis* and *smṛtis* which see *mahat* as Hiraṇyagarbha, while Śaṅkara in his commentary upon *Kaṭhopaniṣad* 1.3.10 treats Hiraṇyagarbha, which is the first evolute of *avyakta,* as beyond *buddhi.* YD however, as seen above, entertains no *tattva* inbetween *pradhāna* and *buddhi,* and follows Īśvarakṛṣṇa and other teachers in this regard.

Buddhi is mainly the mind as knowing, the essence of which, says SK, is *adhyavasāya* or *niścaya* (ascertainment, determination). This is understandable, for *sattva,* which stands for transparency and immaculateness and which in a way is the most perfect of the *guṇas,* is predominantly energized in *buddhi,* which consequently becomes, on the one hand, the receptacle of consciousness (self) and on the other the source of all intentional conscious experience.

Adhyavasaya clearly is not possible without a good deal of *sāttvic* element. Turning to YD, we find that the certain or determined knowledge of an object as 'this is a cow only' or 'this is a man only' is here called determination (YD, *kā.* 23, p. 214). Which means that *niścaya or certitude* is in itself nothing if not explicit as a judgement.[2] It bears mentioning that it is because it is of the nature of *niścaya* that *buddhi* has direct association with the *puruṣa,* which privilege is not available to other internal organs, *ahamkāra* or *manas,* they being not of the form of ascertainment (*tayā cā'dhyavasāyarūpāpannayā [buddhyā] cetanāśaktir anugṛhyate:* YD, *kā.* 36, p. 259).[3] Indeed it is as *niścaya* that *buddhi* makes it possible for the *puruṣa* to experience all the objects (*sarvaṃ pratyupabhogam yasmāt puruṣasya sādhayati buddhiḥ*: SK 37).[1]

---

[1] The real infinite on the material side is, however, *prakṛti.*

[2] It would, however, be wrong to conclude that *adhyavasāya* as judgement must have a verbal form: it may, it may not. Also, again, as judgement, *adhyavasāya,* however certain presumptively, can be both true and false. The question, furthermore, in what does the truth or falsity of a judgement consist, would I think (though it is not explicitly discussed by YD) be replied by it by saying that it (truth) consists, as in Nyāya-Vaiśeṣika, in *yāthārthya* or 'correspondence'.

[3] *ahaṁkāramanāsor hi nāsti niścayarūpatā, saṃkalpābhimāna-mātrarūpatvāt. aniścitaviṣayayā ca karaṇavṛttyā puruṣasya sambandho 'narthakaḥ syāt* (YD, *kā.* 37, p. 259).

The commentators are generally one with the YD in taking *adhyavasāya* to mean determined knowledge of objects. Vācaspati Misra, however, on the ground that objects are already ascertained by *manas*, means by *adhyavasāya*, decision to act or not to act towards a known object, whose verbal form generally is: This is what I have to do (*sarvo vyavhartā ālocya matvā 'ham atrā'dhikṛta ity abhimatya kartavyam etan mayetya-dhyavasyati, tataś ca pravartate*: TK, *kā*. 23). Yoga however agrees with the YD, *Gauḍapāda-bhāṣya* and *Māṭhara-vṛtti* on this. It needs to be mentioned here that according to Sāṃkhya and Yoga, intentional *buddhi* in its ascertainment of objects through the senses, etc. assumes the form of those objects, the whole process being called *buddhivṛtti*(*cittavṛtti* in Yoga). This doctrine is not foreign to YD which puts it thus: *buddhir upāttaviṣayendriyavṛttyupanipātāt tādrūpyaṃ pratipadyate* (p. 206).[2] The idea is that *buddhi* in knowing an object gets modified according as the object appears (*viṣayākāra-ākārita*).[3] Thus it

---

1. YD comments: *atas tadvṛttyupanipātī viṣayaḥ sannidhānamātrāt puruṣena saṃcetito (bhavati)* (YD, p. 259) (Therefore, the object which follows modification of *buddhi* gets known to the *puruṣa*.)
2. Translated it reads: "The intellect acquires the form of the object through (following) the function of the sense which is in association with the object."
3. In Yoga, the expression used is *uparāga*: the *buddhi* or *citta* thus gets 'coloured' (*uparakta*) by the objects' form. See *Yoga-bhāṣya* 1.7. In using the word "appear" above our purpose is to emphasize that the form *buddhi* assumes in grasping an object is *only* of such parts or aspects of the object upon which the perceptual (or cognitive) gaze falls. Those parts which remain outside the perceptual field fail to make any impact and so do not leave their "colour" upon *buddhi*, even though they may be as actual as those which do. In this light it seems one can not only legitimately talk of perception as always having a definite structure but also of an undeniable isomorphism that exists between the structure of the perception in question and the structure of the object perceived. The importance of such a doctrine, which is what the Sāṃkhya view of perception (in our view) really comes to, can scarcely be overemphasized so far as its bearing on philosophical psychology is concerned. What in brief this doctrine means is that a perception corresponds in its structure to the way it represents the object (perceived) as differentiated. If I perceive an object as having parts, my perception will be differentiated into parts according as it represents the object as differentiated. It is noticeable that here it is the 'apparent' differentiation that matters. If an object has parts but they are for some reason not perceived as such, then this

is concluded that the modes (*vṛttis*) of *buddhi* differ as the (apparent) objects in question differ.[1] We may here note in passing that since in Sāṃkhya, knowing involves distinguishing, the final knowing, which is called *viveka*, too devolves upon the *buddhi* itself, which thus discerns the absolute and subtle distinction between *pradhāna* and *puruṣa* and paves the way for liberation (*apavarga*) and isolation of the latter (*saiva ca viśinaṣṭi... pradhānapuruṣāntaraṃ sūkṣmam*: *kā*. 37).

The definition of *buddhi* is followed in YD by a very interesting and philosophically important debate between the Buddhists and the Sāṃkhyans. The Buddhists give various reasons to argue that *buddhi* is not only non-eternal (*anityā*), but also, like other created things, momentary. YD accepts that *buddhi*, being a caused something, is non-eternal, but asserts that this non-eternality does not make it "momentary" in the sense the Buddhists take that word. To illustrate the liveliness of the debate, I will here focus on just one contention that the Buddhists make, and YD's response to it. The Buddhists' argument

---

would not differentiate the perception that perceives the object of which they are parts. The *vṛtti* of Sāṃkhya is then a mental state with a structure analogous to the structure of the object perceived. I here venture to suggest that this structure (of objects) includes their spatial and temporal dimensions too. If I have seen in an afternoon a certain object as dark and round, in memory too, if it is correct, it is recollected as dark and round and as having been seen on a certain afternoon. Thus in all valid memory I am able to recall what sort of (shape, colour, etc.) and roughly at what time I saw a particular object. And then this shaping of itself (by *buddhi*) after the objects of cognition becomes an important factor in subsequent recognitions (*pratyabhijñā*), if they at all occur.

[1] It is these differing modifications of *buddhi*, or subjective mental replica, as they can be called when taken with Egoity (*ahaṁkāra*), which are witnessed by the awareness-light or the 'seer' *puruṣa*. Only when the form or image of the external object is impressed upon *buddhi*, can there be 'impregnation' with awareness-light; only then can there be in *buddhi* ascertainment (*adhyavasāya*) of what the external object is. It is then *buddhi* which is said to determine or take cognizance, not in the sense that this *buddhi* is by its own nature conscious but in the sense that in it only the self as consciousness can illuminate the objective determinations and become apparently fused with them (cf. YS 1.4: *vrttisārūpyam itaratra)*.A closely similar doctrine is found in the British philosopher J.M.E.McTaggart. On the Indian side, Advaita Vedānta too follows Sāṃkhya(-Yoga) in this regard. See e.g. Dharmarāja Adhvarīndra, *Vedāntaparibhāṣā*, chapter 1 ("Perception").

substantially is this: There is difference in knowledge according as there is difference in objects (*asti buddhīnām arthabhedād bhedaḥ:* YD, *kā.* 23, p. 215). If it is replied (say the Buddhists) that the difference (change) is not in *buddhi,* but in its functions or modes (*vṛttis*) and that therefore there is no defect here as for example when there is no change in the earth even though there is change in its modifications like jar, statue, etc., we (the Buddhists) point out that the Sāṃkhyans themselves see no difference between *buddhi* and its modes, but rather regard them as identical; which means *buddhi* too like its modes is momentary, for then *buddhi* too changes with every change in its modes (*ananyatvād. yadā buddhir ananyā vṛttibhyaḥ, prāptas tadbhede buddhibhedaḥ*: YD, *kā.* 23 p. 215). To this YD replies (to put it briefly) that, first, the expression '*buddhi* and its modes are identical' is metaphorical (*upacārāt*) and so should not be taken literally; and, second, that though it is true that the function (or activity) is non-different from the agent, still, as the ordinary practice goes, a difference *is* entertained between an agent and its activities, as when e.g. nobody says that the nature of the axe gets destroyed as soon as its activities are over.

What the above implies is that according to YD, *buddhi* is to be taken as a sort of substance which holds its own in the midst of change. Just as despite the difference in pots, the clay remains the same, likewise, *buddhi* remains the same, that is, retains its self-identity despite differing modifications which it undergoes owing to the difference in encountered objects. (Vijñānabhikṣu regards even *vṛttis* as substantial (*dravyarūpa*) like the flames of a lamp; cf. *YV* under YS 1.4.[1]) This conception of *buddhi*-substance is comparable to what Aristotle regards as one of the true characters of a substance, namely remaining self-identical through (time and) change; all other things are, in Aristotle, accidents of substances. Some modern-day philosophers (e.g. W.E. Johnson and C.D. Broad) draw a distinction between what they call *continuants*

---

[1] The same meaning seems to be implied when in SS 5.107, *vṛtti* is conceived as other than part (*bhāga*) and quality (*guṇa*), being at once in the *tattva* (*buddhi*) and outside of it. Vijñānabhikṣu in his gloss on this *sūtra*, once again compares *vṛttis* to flames of a lamp (*pradīpaśikhāvad dravyarūpa eva pariṇāmaḥ*).

occurrents.[1] This distinction can well be said to apply to *buddhi*-substance and *vṛtti*-substances, where the latter, so to speak, form part of the former. Thus *buddhi* as substance endures through time and change, and is a self-identical and unitive principle like e.g. the *dravya* of Nyāya-Vaiśeṣika. *Buddhi* again is felt as a self-subsistent entity[2] as compared to its *vṛttis* which exist as supported by *buddhi.*[3]

In *buddhi* reside four pure *bhāvas* – *dharma*(virtue, merit), *jñāna* (knowledge), *vairāgya* (passionlessness), and *aiśvarya* (lordly powers) –, and four impure *bhāvas* – *adharma* (vice, demerit), *ajñāna* (ignorance), *rāga* (passion, attachment) and *anaiśvarya* (absence of lordly powers). Whether these *bhāvas* are "conditions" or "dispositions" or "fundamental strivings in the innermost core of man's nature" [4] or they imply spiritual mentality, as K.C. Bhatacharyya suggests,[5] is a point which, though serious in itself, cannot be discussed here. It is important to note, however, that the author of YD refers to two types of *dharma* (*kā.* 23). The first is that which makes possible the enjoyment of the desired body, sense and the objects in the world of Brahmā, and is secondary to *jñāna* etc., while the second is that which is accomplished through the performance of the ritualistic acts like offering oblation to the sacrificial fire, and is accomplished through *yama* (restraint) and *niyama* (observance). Other commentators do not mention these two kinds and instead prefer to count only Yoga-approved *yama-s* and *niyama-s* as *dharma.* Again, while commentators like Vācaspati regard *dharma,* in common with Vaiśeṣika, as something that is a means both to secular well-being (*abhyudaya*) and spiritual well-being or liberation (*niḥśreyasa*) (cf. TK on SK 23), YD (*kā.* 23) looks upon *dharma* as serving as a first step to *abhyudaya* and *niḥśreyasa,* situated at which a *sādhaka* becomes able to practise for other phases, *jñāna, vairāgya* and *aiśvarya.* Again, YD distinguishes between two types of *jñāna* (knowledge): (i) that of the nature of knowledge of word (*śabda, sparśa, rūpa,* etc.) etc., which is represented by *pratyakṣa, anumāna* and *āgama,* and (ii) that of the nature of discrimination between *guṇas* (*prakṛti*) and consciousness (self) – what is called *viveka-khyāti.*[1] Vācaspati on the other hand mentions only the latter type as an instance of *jñāna* (*sattva-puruṣānyatākhyātir jñānam*). In this context K.C. Bhattacharyya's view deserves mention, for he looks upon *dharma* (and *adharma*) not as conscious spiritual activity (which other *bhāvas* supposedly are) but (just) as spiritual merit and demerit, which are "actual (manifest) but unconscious tendencies of *buddhi.*"[2] There are other interesting details which YD provides on *bhāvas,* but which for reasons of space cannot be touched upon here, though it may be mentioned in passing that like *jñāna, ajñāna* is regarded as of two types, which represent the opposite characteristics of those of *jñāna.*

---

[1] Thus, while the self-substance would be called a contintuant, its experiences, which form parts of it, would be called occurrent (- substances).

[2] Compare Śrīdhara's idea of substancehood, which according to him is reached through the notion of 'self-subsistence': *svaprādhānyapratītir eva dravyatvapratītiḥ.* Sridhara, *Nyāya- kandalī,* p. 34.

[3] To contend, as some people may do, that *buddhi* exists only as (its) modes, is to forget that ontologically *buddhi* is prior to its modes.

[4] G.J. Larson, *Classical Sāṃkhya,* 2nd rev. ed. (Delhi: Motilal Banarsidass, 1979), p. 192.

[5] K.C. Bhattacharyya, *SP,* I, p. 186.

From *buddhi* (*mahat*) emanates *ahaṃkāra.* Elucidating the *Kārikā's* conception '*abhimāno 'haṃkāraḥ'* (cf. *kā.* 24), YD says: 'egoity is the awareness 'I am' which arises in the agent in the form of reflection upon itself (*kartuḥ svātmapratyavamarśātmako yo'yam aham iti pratyaya utpadyate, sa khalv ahaṃkāraḥ*: YD, p. 222). Explaining why it is a different *tattva* from *mahat,* YD observes: 'While *mahat* or *buddhi*'s nature consists in the ascertainment of all the objects' (*sarvaviṣayādhyavasāyarūpatvāt*), *ahaṃkāra* reflects upon its own self. But not stopping here, YD adds, significantly: 'However it is not (basically) different from *buddhi.*' And the reason given is that we (Sāṃkhyans) accept the identity (*ananyatva*) of the cause and its modification (*prakṛti-vikārayor ananyatvābhyupagamāt*). And although YD at the same time also asserts the difference between the cause (here *buddhi*) and the modification (here, *ahaṃkāra*) saying, that *ahaṃkāra* is grosser (*sthūlatara*) than *mahat* in terms of 'form' and 'awareness' (*mūrtipratyayābhyām*), the initial assertion of the two's identity at a time when their (qualitatively) different characters are being sought to be stressed remains highly enigmatic, irrespective of the fact that the so-called (essential) identity of cause and effect is the standard Sāṃkhya doctrine.

---

[1] YD's word for this knowledge is *guṇa-puruṣāntaropalabdhi.* This two-fold knowledge has its basis in the two types of objects: secular (wordly) objects and transcendental truth.

[2] Bhattacharyya, *SP,* vol. I, p. 186.

It is difficult to say whether the above enigma has something to do with YD's ascription to some Patañjali of the view that *ahaṃkāra* is not a separate principle from *mahat* but only the *asmitā*-function of *buddhi* (*evaṁ tarhi naivā'haṃkāro vidyata iti Patañjaliḥ, mahato'smipratyaya-rūpatvābhyupagamāt:* YD, *kā.* 3, p. 27; also p. 91). YD of course rejects this view and cites SK's mention of *ahaṃkāra* as a separate *tattva* from *mahat* as the main reason for doing so (*kā.* 22, p. 91). However it be, it seems clear that there is a division within the Sāṃkhya tradition as to the status of *ahaṃkāra.* In Yoga of course the Sāṃkhya *ahaṃkāra* finds its place as *asmitā* (I-am-ness), the word *ahaṃkāra,* though occurring in *Yoga-bhāṣya* (1.45), never occurring in the *Yogasūtras* themselves. The word *'asmitā'* of course occurs in the *Yogasūtras* at a few places in different senses, but they are all connected, meaning generally a function of *buddhi.* However it be, it is apparent that some Sāṃkhya and Yoga teachers looked upon some form of combination of *mahat* and *ahaṃkāra* as one *tattva.*[1] On the specific issue of the precise function of *ahaṃkāra,* there is some difference of opinion. *Ahaṃkāra* of course means *abhimāna,* as SK 24 explicitly informs, but the word *abhimāna* has been differently understood by the *Kārikā*'s commentators. YD means by it (as mentioned above) awareness of the type 'I am this being', which arises in the (knowing) agent in the form of reflection upon himself, but it barely goes further than this, thus leaving the fuller import of such a reflective awareness to the reader's imagination. One suspects, that such awareness essentially involves, to follow K.C. Bhattacharyya, self-conscious identification of oneself with a finite being – thus 'I am this being and not some thing else' – and can easily develop into the awareness 'I am going to become this being', thus possibly involving conscious willing, and connoting, in its gross form, pride or vanity. In Vācaspati's view (ad SK 24) *abhimāna* involves such ideas as 'To what I have apprehended and thought of I am entitled', 'I am indeed capable of doing this', 'All those objects are meant for me','No one else is entitled to it', 'So I am'. It is on the basis of this egotism or *ahaṃkāra* that *buddhi* performs its determinative function apparent in such decisions as 'This is to be done by *me*'. ("Egotism" here stands for the psychological experience or function of "existing as a first person."). It transpires then that *abhimāna* is the essence of will, and *niścaya* (*buddhi*) the essence of knowing. *Niścaya* as certitude is expressible as 'I am I', while *abhimāna* as willing is formulable as 'I am this being'. *Buddhi* as knowing may or may not involve willing, but willing (*ahaṃkāra*) presupposes knowing. From a slightly different point of view, Ego-function (*ahaṃkāra*) can be seen as meaning subject as opposed to objects. It is an individual centre of reference of all phenomenal activity and experience. *Buddhi* as "being-ness only" (*sattā-mātra*) does not entail distinguishing of subject from object, which *ahaṃkāra* does, being a principle of operation.

---

[1] Proposing a solution, K.C. Bhattacharyya suggests that if we could draw a distinction between *being* and *function*, then the being of *ahaṃkāra* (as *aviśeṣa,* unparticularized) can be understood as coming from the being of *buddhi* (as *liṅgamātra*), while the function of *ahaṃkāra* can be taken as but the *asmitā*-function of *buddhi* (*SP*, I, p. 224). I think, while this solution may be satisfactory in respect of Yoga which, so far as the *sūtras* are concerned, does not regard *ahaṃkāra* as a separate *tattva,* its utility looks doubtful in the case of Sāṃkhya which gives *ahaṃkāra* the status of a separate principle.

Next comes the two-fold creation emerging from *ahaṃkāra*. One of them is the "group of eleven", which according to *kārikās* 25-27, includes mind (*manas*), the five cognitive senses (*buddhīndriyas*), and the five organs of action (*karmendriyas*).[1] The group of eleven (*indriyas* including *manas*), abounding in *sattva* (*sattvabahulāni*), evolve from the *vaikṛta* (*sāttvika*) *ahaṃkāra* which is primarily characterized by the *guṇa*, *sattva*. The other creation is the group of "five subtle elements" (*tanmātras*), from which come the five gross elements (*pañcabhūtāni*). The five *tanmātras* (subtle elements) abound in *tamas* (*tamobahula*), and spring from *tamas*-dominated *ahaṃkāra*. It is also termed, in SK 25, *bhūtādi*, i.e. a form of *ahaṃkāra* which perhaps leads to the gross or external world. Both these creations – the eleven *indriyas* and the five *tanmātras* – proceed from the *taijasa*[1] form of *ahaṃkāra* (*kā.* 25). Though not explicitly mentioned, this *taijasa ahaṃkāra* seems to refer to the *guṇa, rajas,* and is presumed to provide the necessary fillip to both the creations in question. It is supposed to provide this fillip because when the *vaikṛta* form of *ahaṃkāra* evolves into *indrīyas*, it, being itself inactive, requires *taijasa* as its propeller (*pravartakatvena*) for the reason that *taijasa* refers to *rajas* which is of the nature of activity. Indeed, illustrating how the proportions of three *guṇa*-constituents cause difference in the nature and character of objects, YD states that besides *taijasa* (*rajas*), *vaikārika ahaṃkāra* requires, for *differentiation* (*bheda*) in its evolutes, the eleven *indriyas*, the association of *tamas* which is in the form of *bhutādi-ahaṃkāra*. And just likewise *tamas* in the form of *bhutādi* form of *ahaṃkāra*, when evolving into the *pañca tanmātras*, requires *taijasa ahaṃkāra* for activity and *vaikārika ahaṃkāra* for differentiation (YD, *kā.* 25, p. 225).

---

[1] If we add *buddhi* and *ahaṃkāra* too, then the total number of organs – internal as well as external — comes to thirteen (cf. SK 32). Other Sāṃkhya teachers, however, hold different views with regard to this number. Thus while for the followers of Vārṣagaṇya, the number is eleven, those like Pañcādhikaraṇa regard the organs to be ten in number (YD, *kā*. 32, p. 250). Vindhyavāsin too regards this number to be eleven (p. 213). Patañjali, however, since he does not think *ahaṃkāra* to be a separate principle, including it within *buddhi*, regards the organs to be twelve in number (p. 250).

Needless to say, it is the evolution of the eleven *indriyas* (sense-organs) which *symbolizes* or rather indicates man's first real contact with the gross or external world.[2] Since the *antaḥkaraṇa* (or *buddhi*) cannot function outside the body (*a-bahirvṛttitvāt*) and so is unable to know the external objects (like word, colour, etc.), it requires the sense-organs (ear, eyes, etc.) which can illuminate the external objects directly and which therefore act as the gate for *buddhi*, which in turn is called *dvāri* in *kā.* 26 (YD, *kā.* 26, p. 226). The external senses logically require some sort of plasticity to receive the impressions or miniature replica of the external things. These images, be they visual or tactile or sonorous etc., are obviously of a less coarse nature than the corresponding objects. This distinctive feature of the *indriyas*, namely that they reveal (apprehend) the corresponding objects in the world (this much is common to almost all Indian philosophy) is attributed to their being evolutes of (the luminous) *sāttvika ahaṃkāra* (cf. TK on *kā.* 26).[1] But there is perhaps a deeper reason too. In Yoga it has been maintained that when 'mind' (*manas*) and *indriyas* (senses) become inwardized following the cessation of their activity, there comes the (steady) flow of pleasurable awareness. This pleasurable awereness only shows that some *sattva*-dominated entity is the cause of *indriyas* and *manas.* Indeed, it is when *ahaṃkāra* is restrained, the *indriyas* too become wholly restrained – which all goes to show that *indriyas* are the proper evolutes (*vikāras)* of *ahaṃkāra.* Of the *indriyas, manas* acts as a bridge at one level between the external world and the internal world, and at another level between *buddhi* and *ahaṃkāra* on the one side and the (apprehending) senses and organs of action on the other. *Manas* which has been put in the category of *indriyas* is also an *antaḥkaraṇa.* Its specific function is *saṃkalpa* which is regarded as synonymous with *abhilāṣā, icchā, tṛṣṇā,* all of which convey desire. It is not a sense like other five (external) cognitive senses, for unlike them, it has no fixed object (*aniyataviṣayaś ca saṃkalpaḥ*: YD, p. 229). Again, unlike the external senses which are confined only to the present, *manas,* like *buddhi* and *ahaṃkāra,* is (can be) concerned with all time (*trikālaviṣayaś ca saṃkalpaḥ*: YD, p. 229). Its objects are word etc. as in the case of senses. Its function, however, consists in distinguishing the *viṣeśana* or qualifier in the *viṣeṣya* or qualified object of the external sense(s). Its function is thus explicative. Memory, expectation (anticipation) and relating, analyzing and categorizing (etc.) of sensory material would be its other functions. In short, as *saṃkalpa, manas* has the nature of the subject commonly possessed by *buddhi* and *ahaṃkāra,* and as a channel, it is an organ. *Manas* therefore, more than even the *indriyas,* is predominantly sāttvic.

---

[1] This *taijasa* is one of the three forms or states of the 'I-principle' (*ahaṃkāra*), the other two being '*vaikṛta*' and '*bhūtādi*', *sattva* and *tamas* respectively being their dominant *guṇas*. All three seem technical names. YD (*kā.* 25) dwells a little upon their significance.

[2] The sense-organs in Sāṃkhya should not be confused with the (concerned) physical organs, which are only their bearers (*adhiṣṭhānāni*).

YD says (*kā.* 22) that while almost all the Sāṃkhya teachers hold

---

[1] This however should not mean that the cognitive senses are always wholly free from the influence of *rajas* and *tamas.* For in so far as they (*buddhīdriyas*) are entities by means of which *prakṛti* acts to provide experience to the self, they necessarily possess some energization of the *rajas.* Again, their predisposition is of a special sort and they are able to register or apprehend only certain aspects of the (external) sensible objects – which fact indicates that their intentional transparency is limited and is counterbalanced by a degree of opaqueness. Thus their sāttvic engergization is to an extent limited and veiled. This inhibiting aspect is due to the presence in them of *tamas.*

indriyas to be the evolute of *ahaṃkāra*, the teacher named Pañcādhikaraṇa regards them to be *bhautika,* i.e. elemental products.[1] It is also mentioned that there is divergence of opinion as to *indriyas'* magnitude (p. 213). Some hold that *indriyas* do not have any definite size of their own, that they have assumed their form due to the particular type of past impressions of objects (p. 213). Again, while others believe their magnitude to be limited, Vindhyavāsin holds that they are all-pervasive (*vibhu*, p. 213; also cf. p. 267). Pañcādhikaraṇa says that the senses have ingrained in them the forms of the objects (*nirlikhitasvarūpam*: YD, p. 213), and compares them to the river which, though it is empty – that is devoid of the actual village – has the latter reflected in it (*śūnyagrāmanadīkalpam*: YD, p. 213). YD goes on to discuss the Nyāya view which holds that the senses – nose, tongue, eye, skin and the ear – come out of the five elements (earth, water, etc. and so are *bhautika* NS1.1.12) and says that it is because they are elemental in nature, they become capable of grasping their respective (element) objects, earth, water, etc. YD, however, rejects the Nyāya view, saying that the Sāṃkhya view that senses come from *ahaṃkāra* is correct, for only thus can *indriyas'* ability to accomplish the objective of grasping the objects be truly accounted for (*āhaṃkārikāṇi indriyāṇi arthaṃ sādhayitum arhanti, nā'nyathā:* YD, *kā.* 28, p. 234). How can the senses, which are elemental in nature, reach the objects which are situated at a distance?, asks YD. On the other hand, their coming out of *ahaṃkāra* easily explains this fact, for then they, like their cause *ahaṃkāra,* would be pervasive (*āhaṃkārikāṇāṃ tu teṣāṃ vyāpakatvāt*: YD, p. 234) and so be able to reach the far-away objects. The talk of senses' capacity to reach the objects becomes intelligible when it is kept in mind that the function of the senses – *grahaṇa* – which consists in attaining the form of the object,[2] is not really different from its cause, the senses. Furthermore, adds YD, the senses' capacity to apprehend (*grahaṇa*) those objects which are great or atomic in size becomes explainable only in terms of their origin from *ahaṃkāra,* and not from the elements (*bhūtas*). Were the senses *bhautika* (in origin), they would succeed in apprehending only those objects whose size equalled theirs. This, however, is not the case, and so it stands that they issue from the all-pervasive *ahaṃkāra.*

---

[1] YD (p. 103) argues at some length against this view. This argument is important, and is also quoted in Jayanta's *Nyāya-mañjarī*.

[2] This is the only way in which senses can apprehend their respective objects, and this is the meaning that the word *'grahaṇa'* carries in YD: *viṣayasamparkāt tādrūpyāpattir indriyavṛttir grahaṇam* (cf. YD, p. 233). This time-honoured Sāṃkhya doctrine has its support in Sāṃkhya commentators such as Vācaspati and Vijñānabhikṣu.

Now here a word of caution is called for. The above position of YD with regard to the pervasiveness of the senses should not be taken as contrary to SK's well-known view (cf. *kā.* 10) that all the *manifest tattvas* from *mahat* downwards are non-pervasive (*avyāpi*). It should be evident from the context above that YD's intended reference is to *relative* pervasiveness, and not to an absolute one – which (latter) is the case with the unmanifest *prakṛti.* Indeed, YD explicitly rejects the all-pervasiveness (*vibhutva*) of the senses in its gloss on *kā.*41 when it seeks to refute the view held by Vindhyavāsin (under *kā.* 39, p. 267) that since senses are all-pervasive, the idea of the subtle body becomes redundant. Not stopping here, YD goes on to produce a series of arguments which are aimed to show why senses cannot properly be considered *vibhu.*

On the question of the specific function of the (cognitive) senses, YD has a good deal of light to throw, backed by some admirably cogent reasoning. *Ālocana* (*kā.* 28) as the only (*mātra*) function of the senses is rendered by YD as *grahaṇa* (*ālocanaṃ grahaṇam ity anarthāntaram*: YD, p. 231). Emphasizing that this *grahaṇa* (attaining the form of the object on contact) is their only function, YD rejects the view that knowledge of the 'general' is the job of the senses, while that of the 'particular', of the *buddhi.* The argument, briefly, is as follows (pp. 232-233). Generality (*sāmānya*) and particularity (*viśeṣa*) are inter-dependent and so require each other. Were the knowledge of generality to belong only to the senses, it would not require the knowledge of the particularity and vice-versa. But the fact is that wherever there is knowledge of generality, there is knowledge of particularity too;[1] which means that if the former were to belong to the senses, the latter (i.e. knowledge of particularity) too would come to belong to them. And in that situation there will arise the contingency of the internal organ (*antaḥkaraṇa*) becoming superfluous, and its postulation unmeaning. Likewise would be the case if *antaḥkaraṇa* were to have knowledge of particularity; for there too knowledge of generality would (inevitably) follow. And this latter would render the senses superfluous. If, on the other hand, *pratyaya* (understanding, cognition), and not simply *grahaṇa*, were to be the character of the senses, they will have no fixed object, just as *antaḥkaraṇa*, whose character is *pratyaya* (understanding, cognition) and not simply *grahaṇa*, has no fixed object (*aniyata-viṣayatva*: YD, pp. 229, 232). But that is not the case; for the senses *have* a fixed object (*niyato hi śrotrādīnāṃ śabdādir viṣayaḥ*: YD, *kā.* 27, p. 229). Which means they (the senses) cannot therefore have understanding (*pratyaya*) as their function, which, needless to say, rather *presupposes* a fixed object.

---

[1] YD's clear view thus seems to be that, whatever be the faculty of such apprehension, knowledge of an object as a particular necessarily involves knowledge of it as qualified by (certain) universals. Thus, knowledge (e.g.) of the individual green tree involves knowledge of it as characterized by the universals, treeness and greenness. Thus neither of them, particulars and universals, can be dispensed with in a proper theory of knowledge.

It may perhaps be worthwhile to mention here that Vācaspati in his *Tattva-kaumudī* (*kā.* 27) understands by *ālocana, nirvikalpaka jñāna* or non-determinate cognition, the cognition which, for example, resembles that of a dumb and deaf person, and considers determinate cognition (*savikalpaka jñāna*) to be the function of *manas*, thus virtually endorsing the kind of distinction that he introduces (he is the first to do so in the context of Nyāya) in his commentary *Nyāya-vārttika-tātparya-ṭīkā* on Gotama's *Nyāyasūtras* (cf. NS 1.1.4). It is difficult to say that Vācaspati's interpretation of the Sāṃkhya view as propounded in SK is on the right lines. In fact one may even doubt whether the distinction in itself is valid, though it is true that subsequent Naiyāyikas, including the great Gaṅgeśa, have accepted it, sometimes producing very ingenious arguments in favour of it. In fact, fairly speaking, it is difficult to be certain whether even YD's interpretation of *ālocana* as *grahaṇa*, which includes neither a cognition of generality (*sāmānya-jñāna*) nor of particularity (*viśeṣa-jñāna*), is the only possible interpretation. The upshot of the story seems to be that given SK's view that the character of *buddhi* is *adhyavasāya* (ascertainment, determination), which cannot but denote such determinate knowledge as embraces both general and particular features of the object, *ālocana* as *grahaṇa* or whatever must be seen (at least) as "bare awareness" (Larson) or "bare acquaintance", which knowledge (speaking loosely) is of the object as merely given and not yet possessed (i.e. seen as possessed) of any distinguishable character or feature. On the whole, it seems to us a fair view to take that Sāṃkhya, even while introducing such fine distinctions or grades in the structure of a cognition proper, would hesitate to maintain that "bare awareness" or "bare acquaintance", in the sense it is understood, is a notion that can be intelligible by itself, and so would differ from Vācaspati's or Naiyāyikas' position in this regard.

It needs reiteration here that in the Sāṃkhya conception of knowledge, the knowing function is primarily that of *buddhi*[1] and secondarily of the other *karaṇas*, which all together come to four: *buddhi, ahaṃkāra,* and *manas* as forming the *antaḥkaraṇa* on one hand, and the (external) senses on the other. The knowing function they are said to represent is *adhyavasāya, abhimāna, saṃkalpa* and *ālocana* (see above) respectively. It is to be noted that while Īśvarakṛṣṇa gives the total number of *karaṇas* as thirteen, YD (*kā.* 32) refers to certain Sāṃkhya teachers' views who conceive this number differently. Thus Vārṣagaṇya regards the number as eleven, *tāntrikas* and those like Pañcādhikaraṇa ten, and Patañjali regards this number as twelve. Vindhyavāsin is said to maintain (cf. YD, *kā.* 22) that *saṃkalpa, abhimāna* and *adhyavasāya* are not different functions as some Sāṃkhya teachers hypothesize, but form a single act such that the number of *karaṇas* shall come to eleven.[2] YD (*kā.* 33) while glossing on "*antaḥkaranaṃ trividham*", says that if *buddhi, ahaṃkāra* and *manas* are regarded as forming *antaḥkaraṇa,* it is because as *antaḥkaraṇa* or internal organs they do not apprehend the objects directly, but through *bāhya* or external senses like ear, nose, etc. (*viṣayā'nabhisandhānāt śrotrādipraṇālikayā ca viṣayasampratipatteḥ*: YD, p. 251) In the Sāṃkhya scheme as outlined in the *Kārikā*, all the *karaṇas* including internal organs apprehend the objects spontaneously, there being no suggestion of anything in the exterior world actuating them nor of any one organ actuating any others (...*ayuktam indriyasya manaḥ prerakam iti ...kiṃ cā'nyat, karaṇāntarānupapatteḥ*: YD, *kā.* 31, p. 249). Their function embodies a response which is anticipatory; it is as if each is "infected" with an eagerness to promote the interests of the self and so acts freely (SK 31). It is the self's end (and nothing else) which is the real impetus behind the *karaṇas'* activity, which function in unison, knowing as it were the 'minds' of each other (*parasparākūta-hetukīṃ vṛttim*: SK 31). Their functioning is either simultaneous or successive so that even though a higher function implies a lower one, the lower one does not imply, and psychologically even precedes, the higher one (as e.g. when *indriyas*' function, though lower in the evolutionary order, precedes *manas* or *buddhi's* functions).[1] Finally, the lower *karaṇas* all submit their contents to *buddhi*[1] which because of its proximity to the self appears to submit them (contents) to the latter for it to (mis) take itself to be the real agent. *Buddhi* is chosen for this role because it is *buddhi* alone which being of the nature of ascertainment first brings about every enjoyment (experience) of the self in respect of objects and then reveals the subtle difference between it and *pradhāna* (SK 37)[2]. Were ascertainment of the objects to be left to the self, that would make the self active and an agent (*svayaṃ vā niścetur asya kartṛtvaṃ syāt*: YD, *ka*. 37, p. 259). And that is impossible. Not only this. If the external senses' function were to be understanding (*pratyaya*), they in respect of their objects would become concerned, like *antaḥkaraṇa,* with all time (past, present and future); and that would give rise to the unpalatable contingency of transgression of time (*kiṃ ca kālātivṛttiprasaṅgāt*: YD, *ka*. 28, p. 232). The senses, however, are restricted only to the present (*vartamānaviṣayā śrotrādivṛttiḥ*: YD, *kā*. 27); so the function called understanding or cognition (*pratyaya*) does not really devolve upon them. Finally, contends YD, if the senses had understanding as their function, they could also *remember* the object cognized, as *antaḥkaraṇa* is able to; but since this is not the case, it is proved that senses are without determinate cognition or understanding as such, and that their function is mere *grahaṇa* or *ālocana.*

---

[1] This is so because *buddhi* is of the nature of "ascertainment" or "determination" (*adhyavasāya*), without which no knowledge worth its name is possible. It is also because of this reason that though senses, being an evolute of *ahaṃkāra*, are considered capable of grasping *(grahaṇa)* the objects, however indeterminately, this 'bare' or 'indeterminate' apprehension is not given the same importance in Sāṃkhya which it, as *nirvikalpaka* cognition, is given in Nyāya. As for YD, it simply follows SK and refuses to draw a distinction between determinate and indeterminate cognitions, regarding determination as the exclusive function of *buddhi.*

[2] One surmises that this difference of opinion with regard to the number of *karaṇas* owed to the Sāṃkhya teachers' differing responses to the criticism by other schools that what Sāṃkhya regarded as *karaṇas* proper were actually knowledge-processes, not separate organs.

---

[1] The question whether the organs function simultaneously or successively needs a little more attention. The *Kārikā's* view is that in respect of a perceptible object they function both simultaneously and successively (*yugapaccatuṣṭayasya tu vṛttiḥ kramaśas ca tasya nirdiṣṭā*: *kā.* 30). Vācaspati in his comment on this *kārikā* illustrates the two functions in the following way: When one sees in the dark by means of flashes of lightening a tiger facing him, then his perception (by the eye), reflection (by *manas*), self-awareness (by *ahaṃkāra*), and determination (by *buddhi*) are instantaneous (*yugapad eva*) and he accordingly runs away from the place at once. When however a person in dim light has at first only a vague impression of something; then fixing his mind (*manas*) intently he observes that it is a robber aiming at him with his drawn bow and arrow; then follows his self-consciousness (*ahaṃkāra*) that the robber is advancing against him; and finally resolves (*buddhi*) to run away from the place.

The *Yuktidīpikā,* on the other hand, does not endorse simultaneous operation. Though in the case of thunder of the cloud or at the sight of a venomous snake lying in the way, operation of all the four organs (*buddhi, ahaṃkāra, manas* and a sense organ) appears to be simultaneous, it is not sustainable philosophically. It is well known, YD contends, that the three inner organs – *buddhi, ahaṃkāra* and *manas* – cannot directly apprehend the objects (*na tāvad buddhyahaṃkāramanasām sākṣād bāhyārthagrahaṇasāmarthyam asti*: YD, *kā.* 30, p. 246); they do so only through the instrumentality of the sensory organs. Indeed, if simultaneous functions were to be the real state of affairs, then the maxim that senses act as the gate and the internal organs as the gatekeeper would be violated. The author of YD however concludes (*kā.* 30, p. 247) that while the ancient Sāṃkhya authorities used to favour simultaneous operation in respect of the present precepts, Īśvarakṛṣṇa supports successive operation in respect of all percepts, past and present.

In line with this, YD contends that senses cannot illuminate the objects like a lamp either, as some philosophers may be wont to think. The true picture is that *antaḥkaraṇa,* since it by definition does not come into contact with the external objects, knows them determinately only after apprehending or grasping them through the senses, which are in direct contact with them and which convey their (objects') impressions to it (*antaḥkaraṇa)* by acquiring their form. YD thus clearly distinguishes between illumination by a thing like lamp, apprehension (or grasping) in the form of acquiring the form of the object by senses (what

---

[1] Indeed thus is *buddhi* able to attain the form of the object (which gets known), through the function of the sense(s) which is in contact with the object in question: *buddhir upāttaviṣayendriyavṛttyupanipātat tādrūpyaṃ pratipadyate* (YD, *kā*. 20, p. 206).

[2] *Ahaṃkāra* and *manas,* says YD, do not possess the character of ascertainment, and the self's relation with such *karaṇas* would serve no purpose (*ahaṃkāramanasor hi nā'sti niścayarūpatā.... aniścitavīṣayayā ca karaṇavṛttyā puruṣasya sambandho'narthakaḥ syāt*: YD, *kā*. 37, p. 259).

Vijñānabhikṣu calls *arthākāratā*), and determination of the objects by *antaḥkaraṇa.*

Apart from their unique or particular functions, which *buddhi, ahaṃkāra* and *manas* have in the form of reflective discerning, self-awareness and intentionality, these *karaṇas* also have a general or common function, and that is, maintenance of the life of the organism both internally and externally. This common maintenance of life manifests itself in terms of five vital breaths called *prāṇa, apāna, samāna, udāna* and *vyāna.*[1] These five breaths together with five *jñānendriyas,* five *karmendriyas* and *ahaṃkāra* make up what is called *prāṇāṣṭaka* (the eight constituents of vitality) in ancient Sāṃkhya literature. In contrast to the material body, these eight constituents are not subject to destruction or decay. They transmigrate and endure up to the end of a creation cycle.

Now this eight-fold vitality (*prāṇa,* etc.) springs from the five sources of action, called *karma-yonis,* which reside in *buddhi* and have the predominance of *rajas.* Though knowledge is believed to be the sāttvic modification of *buddhi,* still the *sattva* element in the *buddhi* cannot by itself ocassion the former without being stimulated to do so by the *rajas* element. It is this *rajas* discharged from *buddhi* that gives rise, inbetween, to these sources of action before *buddhi* itself has been finally modified into knowledge. Hence it is that they have been compared to eggs of hen (*kukkuṭa-aṇḍa*) by ancient Sāṃkhya teachers.[2] These *karma-yonis* or springs of action, which at a different place (YD, *kā.* 42, p. 270) are said to constitute motive forces which spur a person from the background to action,[3] include the following: (i) *dhṛti* (perseverance), dominated by *rajas* and *tamas*; (ii) *śraddhā* (dutiful faith in religious practice), dominated by *rajas* and *sattva;* (iii) *sukhā* (the desire for satisfaction), dominated by *sattva* and *tamas*; (iv) *vividiṣā* (the desire for true knowledge), where the activity of *rajas* as the act of thinking is dominant; (v) *avividiṣā* (cessation of the desire for knowledge), wherein the reification of pure *tamas* becomes dominant.[1] These *yonis* and five life breaths are dealt with by the YD in a more philosophical and spiritual way than by others. It attempts to show that all these entities can help in gaining liberation, provided their currents are channelized and directed towards the right course. The first four *karmayonis* can be productive for seeking truth. Even the fifth, *avividiṣā*, can be helpful, if it is construed to mean refraining from knowing trivial things. Finally, the true seeker should concentrate, egolessly, on the purely sāttvic reflections of the world and should devote all of his activity to attaining saving wisdom. The author of *Yuktidīpikā* summarizes his thoughts on the issue in the following words: *so'yaṃ dharmādiṣu pravaṇas tatpratipakṣāpakrāntaḥ sattvārāmo vinivṛttābhimāno jñāna-niṣṭhaḥ saviśuddhayonir acireṇa paraṃ brahmopapadyata iti*: 'one who is engrossed in virtues, etc., and is devoid of the opposites of them, taking delight in *sattva*, is devoid of egoism, is devoted to wisdom, has purified the causes (of action), attains supreme Brahman[2] quickly' (YD, *kā.* 29, p. 244). It is to be noted that YD is the only Sāṃkhya text which deals with the subject of *karmayonis* at all.

---

[1] For a good discussion of them, see P. Chakravarti, *Origin and Development of the Sāṃkhya System of Thought,* pp. 265 ff. YD gives an elaborate account of these five vital breaths under *kā.* 29. It enumerates them by quoting an ancient text: *śāstraṃ cai'vam āha – prāṇāpānasamānodānavyānāḥ pañca vāyavaḥ. ṣaṣṭham manaḥ. saptamī pūḥ aṣṭamī vāk(iti). vāggrahaṇena karmendriyaparvaṇo grahaṇam:* YD, *kā.* 29, p. 242. Here *vāk* stands for the entirety of the motor organs, and *manas* for the sensory organs (*jñānendriyas*).

[2] *āha, kutaḥ punar iyaṃ prāṇādivṛttiḥ pravartata iti? ucyate – sā karmayonibhyaḥ. mahataḥ pracyutaṃ hi rajo vikṛtam, aṇḍasthānīyāḥ pañca karmayonayo bhavanti – dhṛtiḥ śraddhā sukhā vividiṣā avividiṣā iti.* YD, *kā.* 29, p. 242. See the verse hereafter quoted by YD. In sum, these *karmayonis* occupy an intermediate position between the initial stimulation of *buddhi* and its final modification into (discriminative) knowledge.

[3] *tatra phalecchayā yonīḥ prāṇādīṃs ca sammukhīkṛtya kriyām ārabhate.*

The five subtle elements, which emanate from *tāmasika (bhūtādi) ahaṃkāra*, are, says *kārikā* 38, *aviśeṣa* (non-particularized). Contrary to the tradition of Īśvarakṛṣṇa, Vindhyavāsin regards *mahat* as the origin of the *tanmātras*. Explaining that *'tanmātras'* are so called because in them there is no possibility of any further particularities of the same class (*tulyajātīyaviśeṣānupapatteḥ*), YD (*kā.* 38) says they are the *subtle* elements of sound, touch, colour, taste and smell. They are called *aviśeṣa* or non-particularized because (says YD) there is only the generality or universality of the quality concerned, and not the particularity of it; and thus there is no further particularity in the *tanmātras (tasmāt tasya*

---

[1] Larson and Bhattacharyya, *Sāṃkhya: A Dualist Tradition in Indian Philosophy*, p. 262.

[2] *'Brahman'* here should not be confused with the Vedantic Absolute, but rather seems to mean 'final emancipation', which also is one of its meanings accepted in Sanskrit philosophical literature.

tasya guṇasya sāmānyam evā'tra, na viśeṣa iti tanmātrāṇy ete 'viśeṣāḥ: p. 261);[1] in other words, *tanmātras* are not felt as differentiated (compare TK, *kā.* 38). Being by nature objective universals they are individually "only that" or "*tan-mātra*", i.e. only sound as such, touch as such, and so on, not this or that particular sound, not this or that particular touch, etc. These five universals (*tanmātra*) are the correlates in the objective realm of the subjective characteristics of the five sense-organs. There must be some thing that serves as food for our experience and receives the 'material' expression of our feelings. The above generic objective universals meet this demand, and they exist under their varied particularizations. Hence it is that they evolve side by side with the sense-faculties from the same cause, viz. *ahaṃkāra*. In *Yoga-bhāṣya* 2.19, apart from the *tanmātras, asmitā-mātra* (*ahaṃkāra)* too has been regarded as an additional *aviśeṣa*. Gauḍapāda (*kā.* 38) says that these non-particularized elements are apprehended only by gods; they never come into contact with the body and so do not cause any sensations, though to this yogins and gods are exceptions.

YD refers to two different traditions with regard to *tanmātras*. While some Sāṃkhya teachers are said to hold that each *tanmātra* posesses only one quality – e.g. *śabda tanmātra* having the single distinguishing quality of sound; *sparśa tanmātra* having the quality only of touch; and so on – Vārṣagaṇya maintains that each subsequent *tanmātra* than the first one, *śabda*, has an additional quality. For example, if *śabda tanmātra* has one quality, *śabda*, *sparśa tanmātra* has two qualities, *śabda* and *sparśa*; *rūpa* has *śabda, sparśa* and *rūpa*, and so on. Yoga (cf. *Yoga-bhāṣya* 2.19) follows Vārṣagaṇya's point of view. This particular view of YD is worthy of notice. Here each subsequent subtle element is said to possess, besides its own, the (additional) qualities of the preceding subtle elements. Later on, Vijñānabhikṣu was to follow this view (cf. his *Sāṃkhyasāra*, Pt.I, chap. 3, p. 36).

Next come the five gross elements (*pañca-mahābhūtas*) which derive from the five *tanmātras* (subtle elements), and are called by SK

---

[1] This means that the "subtle elements" are so called because they represent general categories, e.g., the essence of audibility or the essence of visibility, etc. A little later, YD says that *tanmātras* are *a-viśeṣa* because they are not calm, turbulent and delusive (*tanmātrāṇi punar aśāntaghoramūḍhāny ato'viśeṣā ity ucyante*: p. 264).

viśeṣa or specific.[1] Though the question how the *tanmātras* give rise to gross elements has been interpreted in a variety of ways, SK 38 itself offers no special illumination on this. YD combines the five *tanmātras* with five gross elements (*mahābhūtas*) thus: *ākāśa* (space) comes from the subtle element sound (*śabda*); air (*vāyu*) from touch *(sparśa); fire (tejas)* from colour (*rūpa*); water (*ap*) from taste (*rasa*); and earth (*pṛthivī*) from smell (*gandha*). The expression 'five from five' (*tebhyo bhutāni pañcabhyaḥ*) in SK 38 suggests, according to YD, the evolution of one gross element from one (corresponding) subtle element. In this light, YD rejects the view of other teachers, which says that the five *viśeṣas* or *mahābhūtas* emanate from the mutual combination of the (five) subtle elements which possess a single quality each. On the contrary, affirms YD, even without the so-called combination of subtle elements from the succeeding elements (*antareṇāpi tanmātrānupraveśam*: p. 261) is the creation of the succeeding specific element. Thus space (*ākāśa*) having one characteristic proceeds from the subtle element of sound, which has a single characteristic of sound; the air (*vāyu*) having two qualities proceeds from the subtle element of touch (*sparśa*) which has the characteristics of sound and touch (*śabda-sparśa*); and so on[2] (YD, p. pp. 261-262). YD cites a series of verses, taken it seems from some ancient Sāṃkhya text, which enumerate in detail the characteristics of the five *mahābhūtas.* (With some variations, these verses are to be found in

---

1. The gross elements are called *viśeṣa*, because in contrast to the *aviśeṣā* subtle elements, they represent specialities (or particularities) which the subtle elements lack, even while anticipating them as a determinable does the determinates. For example, while to the subtle element of sound (*śabda*), only the sound in general is ascribed, the different forms of sound appear in *ākāśa* (space), which latter comes from *śabda*.
2. The subtle elements (*tanmātras*) are differentiated by a process of densification and solidification. Thus come into being the primary atoms (*paramāṇu*). *Ākāśa*, which is said to be the most simple ofthe primary atoms, is the densification of the objective generic reality sound (*śabda*). Air (*vāyu*) is developed by the densification of both the tactile objective universal (*sparśa*) and the sound-objective universal. For air is both heard and felt as a caressing touch. Fire is the densification of there generic realities – sound, touch and colour (*rūpa*). After all, fire is perceived as red-coloured, heard by its crackling sound and touched by its burning touch. And so on , with earth being the most complex of the primary atoms, developing from the densification all five universals, since earth can be heard and touched, is coloured, has taste and smell. See YD, *kā*. 38, especially the gloss on the line "*ete smṛtā viśeṣāḥ*". See also *TV* 2.19, 3.44.

Vācaspati's gloss (*TV*) under YS 3.44.) Explaining the designation '*viśeṣas*' for *mahābhūtas, kārikā* 38 says they are so called because they are calm, turbulent and delusive. Explaining, YD says that they are calm because there is the origination of qualities like calmness in the vicinity of them due to the particular impression of one's own (YD, p. 264). And so on. (See details in ibid.) Gauḍapāda points out that the *viśeṣa* gross elements are apprehended by men (unlike the subtle elements whose knowledge is the special prerogative of gods).

Liṅga-śarīra or Sūkṣma-śarīra (Subtle Body)

Liṅga-śarīra or *sūkṣma-śarīra* (subtle body) is a common postulate with most Indian philosophical systems, though sometimes opinion differs as regards its structure. In Sāṃkhya (cf. *kā.* 42) the subtle body is postulated to subserve the *puruṣa's* purpose(s) and is a transmigratory entity with which the *puruṣa* remains bound as long as any sense of its (false) identification with *prakṛti* remains. It is the vehicle of the bound *puruṣa*'s experiences (so to speak), transporting him to as many life-situations or existences as are necessary for him to realize his ultimate 'otherness' or separateness from *prakṛti* (cf. YD, *kā.* 40). This subtle body – called simply *liṅga* in the *Kārikā* – comprises of the thirteen-fold instrument (*trayodaśavidha karaṇa*) consisting of *mahat, ahaṃkāra, manas* and ten *indriyas*, and the five subtle elements – *pañca tanmātras* – (*mahadādisūkṣmaparyantam*: *kā.* 40),[1] these latter five providing support to the former – which *also* has been called *liṅga* (cf. *kā.* 41) – in the form of a sheath or body and accompanying it in its transmigration from one life (gross body) to another. Thus effectively composed of eighteen entities (including five *tanmātras*), this *liṅga-śarīra*, being itself incapable of enjoyment (*nirupabhogam*), acquires for that purpose a gross body (*sthūla śarīra*) made up of five gross elements (*mahābhūtas*) at the beginning of a fresh life in an otherwise beginningless chain of human and non-human spans. As remarked above, there is no unanimity as to what exactly constitutes the *liṅga-śarīra*. According to one view (cf. *Suvarṇa-*

---

[1] YD however interprets '*mahadādi...*' to mean *prāṇāṣṭaka*, which includes *mahat, ahaṃkāra, manas* on the one hand and five vital airs (*pañca vāyavaḥ*) on the other. It is not wholly clear 'what' is the total number of entities that according to YD compose the subtle body, though it is clear that five *tanmātras* (subtle elements) are to be included among them. In any case, it is to be noted that no other commentator (of SK) regards *vital airs* among its constituents.

saptati, kā. 40), *sūkṣma-śarīra* is constituted of seven elements: *buddhi, ahaṃkāra* and five *tanmātras;*[1] Gauḍapāda in turn adds *manas* to these seven and thinks of an eight-fold entity. Vijñānabhikṣu, since he includes *ahaṃkāra* under *buddhi,* regards the *liṅga-śarīra* as constituted of the remaining seventeen *tattvas* referred to above (cf. *SPB,* SS 3.9). Aniruddha, on the other hand, commenting on SS 3.9 itself, casts his vote in favour of an eighteen-fold entity and thus shares Īśvarakṛṣṇa's view.

YD in this connection refers to some other Sāṃkhya thinkers who hold different views in the matter. While Pañcādhikaraṇa is said to dwell upon the process by which the subtle body (or what he also calls *vaivarta-śarīra*) comes to occupy the gross body through the parents,[2] Patañjali does not accept Pañcādhikaraṇa's other view that the subtle body is almost eternal and lasts from the first creation to the time of dissolution. Again – and this is important –, Patañjali holds that the subtle body originates along with the birth of the gross body, though it does not immediately perish along with the gross body; surviving the latter, the subtle body takes the soul to the next gross body and itself departs, making room for the birth of another subtle body.[3] In this way, Patañjali concludes (in contradistinction to Pañcādhikaraṇa), there are many subtle bodies attached to a particular soul (*evam anekāni śarīrāṇi*: YD, *kā.* 39, p. 267). YD, however, follows Īśvavakṛṣṇa and rejects the idea of many subtle bodies advanced by Patañjali. Lastly, there is the view of Vindhyavāsin who does not believe in the existence of a subtle body and instead argues that since senses (*indriyas*), as derived from *ahaṃkāra,* are inherently all-pervasive (*vibhu*), birth is the function of the senses at the place of seed. Death on the other hand is (he thinks) the renunciation of that. Senses being *vibhu* and so available everywhere, there is no need, contends Vindhyavāsin, of a subtle body to carry them to anothor gross body. YD (*kā.* 41) naturally rejects the view that *indriyas* are all-pervasive, and this on the ground that had they been so, they would be in permanent contact with the objects such that there will be continuation of knowledge all the time (*satatopalabdhiprasaṅgāt*: p. 268). Not only this, in case senses were *vibhu*, there would be the undesirable contingency of simultaneity of knowledge (*yugapad upalabdhi-prasaṅgāc ca*: p. 268). In fact, YD goes on, there would (thirdly) be also the undesirable contingency of the knowledge of the objects obstructed by other objects. Again, because of the contact with objects everywhere, there would arise the undesirable contigency of non-distinction between the knowledge of objects situated nearby and afar from the knower as also the knowledge arising from perception, inference and verbal testimony. The meaning of the last, in other words, is that in the situation of senses being in contact with objects all around, there would be no objects unavailable to the senses where inference or verbal testimony would be required to play any role. (Which means, there would only be direct knoweldge in the form of perception – a proposition which is questionable at the very basic level.)

---

[1] Larson and Bhattacharyya, *Sāṃkhya: A Dualist Tradition in Indian Philosophy,* Pt. 2, chap.13 ("Suvarṇasaptati"), p. 175.

[2] This *vaivarta-śarīra,* according to Pañcādhikaraṇa, covered by the organs enters the semen and blood at the time of sexual intercourse of father and mother, and thereafter grows in the form of an embryo. When the limbs are fully developed and it acquires awareness, it comes out of the womb of the mother and endures as long as the virtuous and evil acts done during the experience of *ṣaṭ-siddhi* (six attainments) are not exhausted, whereafter it gets destroyed (p. 121). Pañcādhikaraṇa's view is briefly alluded to in Padmapāda's commentary on the *Prapañca-sāra-tantra* (1.94-7): *kathaṃ kṣetrajñapraveśa iti. tatra matabhedam darśayati...retaḥśoṇitajam iti Pañcādhikaraṇānāṃ pakṣah.*

[3] Thus the subltle body according to Patanjali is destroyed at the beginning of each new embodied existence, giving place to a new (produced) subtle body.

All this is followed by a detailed defence by YD (*kā.* 41) of the need to recognize the existence of a subtle body, which defence is indeed stimulating and touches upon different aspects of the issue (YD, pp. 269-270). I think, given the Sāṃkhya's other premisses, it stands to reason that there should be a subtle body attached to each *puruṣa*, which originates for the purpose of the self at the (beginning of) initial creation,[1] which transmigrates from life to life, and which continues to exist until the goal of the self has been achieved.

The Subtle Body and the Bhāvas

The *bhāvas* (basic predispositions) are held by Īśvarakṛṣṇa to be eight aspects of *buddhi*. They are: merit (*dharma*), wisdom (*jñāna*), passionlessness (*virāga*), lordly power (*aiśvarya*), demerit (*adharma*), ignorance

---

[1] 'Initial creation' does not here mean *the* first creation, for there is no absolutely first creation. It only means the first cyclical creation following an earlier dissolution (*pralaya*).

(*ajñāna*), passion (*rāga*) and lack of lordly power (*anaiśvarya*). Of these the first four are supposedly the sāttvik aspects, while the remaining four of opposites are *tāmasik* aspects. All these are classified into three heads, such as *sāṃsiddhika* (innate), *prākṛtika* (natural), and *vaikṛta* (acquired). In sages such as Kapila, knowledge is innate. In the lesser ones it is natural and can easily be aroused. In ordinary humans it exists as a possibility that can be acquired (*vaikṛta*) by proper study and instruction. Other Sāṃkhya teachers are cited by YD as holding different views here (YD, p. 271). Pañcādhikaraṇa, for instance, holds that the knowledge is either natural or acquired. The former is subdivided into three varieties, viz. *tattvasamakāla* (the knowledge that arises simultaneously with a basic principle, e.g., *buddhi)*[1], *sāṃsiddhika* (the knowledge that arises at the time of the group of the cause and the effect)[2], and *ābhiṣyandika* (the knowledge that can be aroused but with greater difficulty).[3] The latter also has two subdivisions: *svavaikṛta* or *Tāraka* (the knowledge cultivated by onself or 'self-reasoning'), and *paravaikṛta* (the knowledge cultivated with the help of others). And as with knowledge, so with merit, etc. Vindhyavāsin (YD, p. 271), on the other hand, rejects *tattvasamakāla* and *sāṃsiddhika,* though he does accept the other varieties. Thus, in his view knowledge does not function on its own: it cannot be innate, but is always acquired. It exists in a potential condition, and given a stimulus reveals itself. In other words, a stimulus in the form of an efficient cause is necessary for manifesting an already existing object, even though the object revealed is not an altogether novel product.

Of the subtle body and the *bhāvas,* which are mutually related, the former acts as a carrier of the *puruṣa* in his 'wandering' from one embodied life to another, while the latter determine the form or, say, the

---

1. Pañcādhikaraṇa, the advocate of this view, seems to say that an object and its knowledge are correlated. The proposition that the object exists but its knowledge does not, would therefore to him be untenable. Such a view has a clear idealistic strain and contrasts with that philosophical position – call it "realism" if you like – which maintains that there can exist objects which remain unknown (though not unknowable).
1. *Sāṃsiddhika,* in other words, is that knowledge which arises when the body is produced.
2. *Ābhiṣyandika* is that knowledge which arises with the help of some other cause, in respect of a person whose body is already accomplished (produced).

quality of future life, including liberation. Though the *bhāvas* belong to *buddhi* – they have been called *buddhirūpa* in YD (*kā.* 40) – they belong to the subtle body too for the reason that *buddhi* is a constituent of this. Merit or *dharma* gets one a higher birth, while demerit (*adharma*) brings one down towards a lower form of life. And so forth (see *kā.* 44).[1] Without the *bhāvas* the subtle body cannot take on the form of a god, or a human being, or of an inferior being. On the other hand, the *bhāvas* too would become substratumless without a subtle body. Besides, these two – the subtle body and the *bhāvas* – cannot be acquired without actions which are accomplished only through a gross (physical) body, which latter again cannot function independently of a subtle body. In brief, both the subtle body and the *bhāvas* are equally necessary if the phenomenon of biological evolution is to find even a semblance of an explanation. It is this interdependence which makes Īśvarakṛṣṇa talk of two aspects of evolution – *liṅga-sarga* and *bhāva-sarga* (*kā.* 52). Both of them take place following the destruction of six spiritual powers called *ṣaṭsiddhi* (*so'yaṃ liṅgākhyo bhāvākhyaś ca ṣaṭsiddhikṣayakālād ūrdhvaṃ bhavati:* YD, *kā.* 52, p. 297).

We now come to what Īśvarakṛṣṇa calls *pratyayasarga* or "intellectual creation" (*kā.* 46). This intellectual creation is a result of *tattvasarga* (creation called *mahat,* etc.) and *bhāvasarga* (*dharma, adharma,* etc.), and is distinguished as error or ignorance, incapacity, complacency and perfection (*kā.* 46). Of this four-fold *pratyayasarga,* ignorance (*viparyaya*) is further divided into five heads, incapacity (*aśakti*) into twenty-eight, complacency (*tuṣṭi*) into nine, and perfection (*siddhi*) into eight (*kā.* 47), thus bringing the total to fifty. The question as to what is the relation between the (eight) *bhāvas* (cf. above) and this new set of four is not easy to decide. Apparently, there is no connecting link. (The doctrine of eight *bhāvas* is discussed in *kārikās* 42-45 and again in 52, while the fifty *bhāvas* are discussed in the six intervening *kārikās* 46-51). This contradiction in SK has led Keith to suggest that *kārikās* 46-51 represent a 'later interpolation'.[2]

---

[1] YD clarifies that "upward" (*ūrdhva*) and "downward" (*adhastāt*) do not refer to physical regions (*bhūmiviśeṣa*) but simply to higher and lower births (p. 273).

[2] A.B. Keith, *The Sāṃkhya System,* 2nd ed. (Calcutta: YMCA Publishing House, 1949), p.105. For Larson's solution of the problem see his *Classical Sāṃkhya,* p. 194. In a later article, "The *pratyaya-sarga* or "intellectual creation" in Classical Sāṃkhya as

However, YD sheds some important light here. Unlike some other commentaries on the *Kārikā*, it states that *pratyaya-sarga* forms the ultimate result yielded by three aspects of the evolved, *vyakta*: form (*rūpa*); activity (*pravṛtti*); and result (*phala*) (YD, *kā*. 2. p. 45: *tatra rūpapravṛttiphalalakṣaṇaṃ vyaktam ... ity etad vyaktam.*). Here *rūpa* is related to *tattvasarga* (*mahat*, etc.), *pravṛtti* to *bhāvasarga* (eight aspects of *buddhi – dharma, adharma* etc.), and *phala* to *pratyayasarga,* as is clear from YD's statement: "Thus is explained the creation of elements (*tattvas*) and dispositions (*bhāvas*). This is postulated as form (*rūpa*) and activity (*pravṛtti)* of the evolved (*vyakta*). We shall speak of the result (*phala)* now" (YD, *kā*. 45, p. 276). And this result YD calls *pratyayasarga* distinguished as *viparyaya, aśakti,* etc. (YD, *kā*. 46, p. 277; see details there). *Pratyayasarga* is the visible side (*dṛṣṭa*) of the result (*phala).* The invisible (*adṛṣṭa*) side of the result lies in obtaining the body in the form of the beings from Brahmā down to a blade of grass.[1]

An interesting account of the four-fold *pratyaya-sarga* is provided by YD. While suggesting different etymological meanings of the expression *pratyaya-sarga,* YD finally remarks that it is so called because it results from reflective discerning (*athavā pratyayapūrvakaḥ sargaḥ pratyayasargaḥ. buddhipūrvaka ityuktaḥ:* YD, *kā*. 46, p. 277). And this is followed by YD's attempt to substantiate its view by an ancient authoritative Sāṃkhya text. It may be mentioned in passing that of the four-fold *pratyaya-sarga* it is *siddhi* alone which makes for ultimate liberation. It is attainable by human beings only, and there too by a minuscule minority; for its constant flow (from *prakṛti)* is often hampered by the remaining three aspects of *pratyaya-sarga* [2] – ignorance, incapacity and complacency. Human beings' eligibility for practicing *siddhi* is best explained by the fact that they occupy the middle plane where *rajas* is predominant; and all activity – and *siddhi* too involves pursuing some

---

interpreted by the *Yuktidīpikā*", in Pranabananda Jash (ed.), *Religion and Society in Ancient India,* Sudhakar Chattopadhyaya Commemoration Volume (Calcutta: Roy & Chowdhary, 1984), pp. 60-71, Larson takes up the matter in a detailed way, rejects the view that *kārikās* 46-51 are an interpolation, and comes to some illuminating conclusions on the issue.

[1] *tatra dṛṣṭam siddhi-tuṣṭi-aśakti-viparyayalakṣaṇam. adṛṣṭaṃ brahmādau stambaparyante saṃsāre śarīrapratilambha iti* (*etad vyaktam:* YD, *kā*. 2, p. 45).

[2] *nityapravṛttasyā'pi pradhānāt siddhisrotaso viparyayā 'śakti-tuṣṭipratibandhāt sarvaprāṇiṣu apravṛttir bhavati...* (YD, *kā*. 51, pp. 295-296).

regulated course of activity – proceeds from *rajas*. Then again human beings' possession of a gross or physical body is a great asset; for here all the organs can function equally. So the obstruction which comes from organic debility gets naturally ruled out here. And lastly, human beings are provided with a *karmadeha* ('action'-body) as contrasted with the *bhogadeha* (fruition-body) of those placed in higher or lower planes of existence. The *karmadeha* allows them not only to reap the harvest of past *karmas* but also makes them fit to (freely) pursue or do new or fresh *karmas* whose fruits are to be realized in future.[1]

Bhautika-sarga (Corporeal Creation)

Our account of the subtle body would remain incomplete if we do not say a word about what *Sāṃkhyakārikā* calls *bhautika-sarga* (*kās.* 53-54). The distinctive importance of the subtle body in biological evolution scarcely needs emphasis. Such a body can assume any form and so is capable of entering into all corporeal forms comprising three orders of divine, human and inferior or sub-human beings, belonging respectively to higher, middle and lower planes of existence. The divine or celestial order according to YD is eight-fold: Brahma, Prajāpati, Indra, Pitṛ, Gandharva, Nāga, Rakṣas and Piśāca (YD, *kā.* 53, p. 298; see further details there and on p. 299).[2] In this order it is *sattva* which predominates. The inferior or sub-human order is five-fold and includes cattle (*paśu*), wild beasts (*mṛga*), birds (*pakṣi*), reptiles (*sarīsṛpa*) and immovable things (*sthāvara*) like vegetables and minerals. This order is characterized by the preponderance of *tamas*. The human order belonging to the middle plane forms a separate class. It is *rajas* which predominates in this order. It deserves notice that man's gross or physical body shares in this *bhautika-sarga*. As compared to the *sūkṣma-śarīra*, it comes into being and then dissolves in the course of a single (embodied) life. It is a body which is born of father and mother (*kā.* 39). As long as *puruṣa* remains attached to a subtle body, he remains encased in one or other of these classes of corporeal forms (as a result of which he experiences misery in the form of decay and death), and as he becomes dissociated from it (at the dawn of *viveka*), he becomes free, and never again gets into the cycle of existence (*kās*. 67-68).

---

[1] The idea of *karmadeha* is thus consistent with that view of man which accords freewill (and therefore freedom of action) to him. Most Indian schools in principle subscribe to this conception of a human being.

[2] Māṭhara and Vācaspati read Yakṣa in place of Nāga.

Sthūla-śarīra (Gross Body)

While the eighteen-fold subtle body (*sūkṣma-śarīra*) is needed to serve as an entity which is (relatively) constant, is attached to every soul, and migrates, incorporeally carrying with it the dispositions acquired from actions of previous births from one life to another, the gross body as such is needed for the purpose of actual enjoyment (*bhoga*), which the subtle body is inherently incapable of providing (*nirupabhogaṃ liṅgam*: SK 40). The gross body through which alone becomes possible the experience of the fruits of actions which were done in previous lives and which remain unexhausted, is composed – and here all commentators of SK are agreed – of five gross elements (*mahābhūtas*): earth, water, fire, air and space (*pṛthivī, ap, tejas, vayu* and *ākāśa* respectively). This gross body is one that is born of parents and is perishable, its dissolution occurring at death. It originates when the subtle body enters the mother's womb at the time of coitus. (*Gauḍapda-bhāṣya* gives a picturesque description of the broad process, under *kā*. 39.) YD (*kā*. 39) regards the gross body as of two types, *jarāyuja* (those originating from womb) and *aṇḍaja* (those originating from egg). They have six sheaths (*kośas*: hence called *śāṭkauśika*): *loma* (hair), *rudhira* (blood), *māṃsa* (flesh), *asthi* (bones), *snāyu* (arteries), and *śukra* (semen). Of these the first three come from mother, and the latter from father. YD refers to some other ācāryas' views who consider the sheaths to be eight in number, with the addition of eating and drinking. YD makes the interesting point that they are called *kośas* or sheaths because of their capacity to cover (*āveṣṭana-sāmarthyāt*). Like a silk-worm who does not remain independent (*a-svatantra*) when covered by the cover, the subtle body (along with the *prāṇas*) when covered by *kośas* becomes dependent and accumulates different acts. Incidentally, *Sāṃkhyasūtras* 3.18 and 3.19 refer to different views on the matter, one of them maintaining that the gross body is constituted of four *mahābhutas* (that is, excluding space), and the other that only one *bhūta, pṛthivī* composes it with other four *bhūtas* acting as auxiliaries (*upaṣṭambhaka*).

It seems here pertinent to draw attention to a third type of body, called *māhātmya-śarīra*, of which YD alone of all the *Sāṃkhyakārikā* commentaries affords an idea. Not that this idea is entirely unheard of in the Indian religio-philosophical literature; for certain parallels do come to mind. But YD's discussion of it is unique so far as Sāṃkhya thought is concerned. The term *māhātmya-śarīra* refers to such divine personalities who by means of their strong will-power can produce various forms of creations. Brahmā or Hiraṇyagarbha, Maheśvara and other such divine beings come under this category; Kapila, however, is outside this category, for he is called *paramarṣi* (great sage) and thus is distinguished from these beings. Though all of them come into being at the beginning of each cycle of creation, Kapila's activity is characterized by an excessive flow of *sattva*. In the case of *māhātmya-śarīra* group, *sattva* has a greater mixture of *rajas* (*yasya sattvapradhānaṃ kāryakaraṇaṃ sa paramarṣiḥ. yasya sattvaṃ rajobahulaṃ sa māhātmya-śarīraḥ:* YD, *kā.* 15, p. 180). Like Kapila, whose knowledge (*jñāna*) is innate (*sāṃsiddhika*), lordly power (*aiśvarya*) is innate with the *māhātmya-śarīras*. Possessed of extraordinary powers, these divine beings are capable of producing desired creations. Thus Lord Śiva is said to have produced hundreds of crores of Rudras by his sheer will or inner contemplation (YD, *kā.* 43, p. 273). (Such a kind of evolution is compared by YD to the *prākṛta* form mentioned in *kā.* 43 and is distinguished from the *sāṃsiddhika* (innate) and *vaikṛta* (incidental) forms.) Whatever is desired by a *māhātmya-śarīra* is forthwith supplied by *prakṛti*. This YD idea seems to remind one of Patañjali's *nirmāṇa-cittas* or mind-stuffs which spring up from the personality of a yogin endowed with supernormal divine powers.[1] The *māhātmya-śarīra* creates from his *ābhimāna,* and the yogin from his *asmitā* (*nirmāṇacittāny asmitāmātrāt:* YS 4.4), the two words connoting here almost the same meaning. The mind-stuffs created by the yogin's will are regulated in their actions by a principal mind-stuff which is also created by the yogin; else conformity to intention, or readjustment of the memory of this yogin who now possesses so many bodies, cannot be accounted for. The *nirmāṇa-kāya* which was assumed by Kapila to impart knowledge of Sāṃkhya to Āsuri can be taken as a variety of this sort of evolution. All this bears close affinity with the Sāṃkhya teacher Paurika's idea (referred to above) that the *prakṛti* associated with a *māhātmya-śarīra* guides and regulates, by its will, the subordinate *prakṛtis* attached with other bodies. (For further details see YD, *kā.* 46, p. 277.)

---

[1] This suggestion of affinity between the YD idea and the Yoga idea is only tentative; I am not insistent about it.

Time and Space

The manifest evolving world (of *tattvas*) is becoming (*pariṇāma*) all through, and as such involves space and time. Becoming, however, is a dynamic process which in Sāṃkhya implies not only change – as when a real effect, a real *tattva* comes into being from its cause in *visadṛśa pariṇāma* (heterogeneous manifestation)– but also (as already noted) self-reproduction of *prakṛti (guṇas)* in *sadṛśa pariṇāma*(homogeneous modification), when there is distinction, not of a qualitative type as in the former, but merely of a numerical sort. The self-reproduction of a *guṇa* within *prakṛti* (as in *sadṛśa pariṇāma*)[1] cannot, however, be a manifest change involving time in the sense of manifest time. The concept of time of course does apply without question to self-reproduction too in so far as it is an activity or a process; there is after all active perdurance in it,[2] which perdurance itself is supposed to be a time-function of *prakṛti,*[3] the unrelated multiplicity[4] (of the *guṇas)* being its space-function.

---

[1] The self-reproduction of a *guna* in this state means that *sattva* gives rise to *sattva*, *rajas* to *rajas* and so on, the meaning being that there is no interaction between the three *guṇas* which alone brings forth the heterogenous or manifest *tattvas.*

[2] One underlying assumption of such a view is that there can be changelsss activity or process, if by change we mean, as we normally do, variation in an actual property of a thing (*dharmin*). It may be objected that time necessarily involves change and that therefore talk of changeless activity or persistence is wholly meaningless. But the objection is false. For, as we see it, there is clearly possible (absolute) becoming in which there is mere continuance without any qualitative change. An earthly example (given by C.D. Broad) of this sort of process with a more finite duration would be the hissing noise-process which goes on while I hear my gas-fire throughout the morning hours. We are thus led to form the idea of a continuous uniform noise-process constituted of a "compact" series of qualitatively similar event-particles, each with a different and absolutely determinate time-position. Of course if the noise-process has variations in it in terms e.g. of loudness, that would not be a qualitatively uniform process.

[3] Some writers have therefore called *Prakṛti* the very personification of time, its homogenous modification representing the 'transcendental' aspect of time, so to speak. The aim of this attempt is to conceptualize the ceaseless movement of *prakṛti* in the unmanifest *sadṛśa* state. See e.g. Mādhavācārya in his commentary on *Parāśara-Dharma or Parāśara-Smṛti Saṃhitā*, in *Parāśara Dharma Saṃhitā* or *Parāśara Smṛti with the Commentary of Sāyaṇa Mādhavācarya,* 3 vols., ed. Pandit Vaman Shastri Islampurkar (Bombay, 1893-1919).

[4] K.C. Bhattacharyya, *SP*, I, p. 170. The word 'unrelated' is used to convey that in

Manifest time then in Sāṃkhya should be considered as real as manifest change is considered real, and is something in which the entire process of evolution of the *tattvas* (from *prakṛti)* takes place.[5] This 'real' time, in other words, involves change of characteristics, each emergent *tattva* marking a definite stage or 'occasion'. This is sometimes thought to be the ontotogical status of the time-order in Sāṃkhya. And it does not need saying that this time-order has its determination in causal order. In Yoga, however, while each change, whether of a *tattva* or of a worldly object (like jar), is conceived as a real moment (*kṣaṇa*),

---

sadṛśa pariṇāma, guṇas, the constiuent-substances of *prakṛti,* do not interact and so in that sense are not related to each other. The further question whether the *guṇas* are related at least in the sense of being together in some form or sense is, though important metaphysically, a difficult one. It all depends upon whether or not we consider *prakṛti* to be a unitary something in the unmanifest condition. I have already commented upon the issue in an earlier footnote, and suggested that we should here consider the fact that the evolved *tattvas, mahat, ahaṃkāra,* etc. are regarded as unities, and, further, form one continuous process.

[5] At this place it may be worthwhile to respond to G.J. Larson's suggestion (cf. his *Classical Sāṃkyha,* p. 226) that is is possible that *Sāṃkyha* "is not describing a 'temporal' process of emergence in the sense of measurable time." He thinks so – and I ignore here Larson's somewhat awkard phrasing – on the ground that the *puruṣa* being both beginningless and all-pervasive, there could never be a "time" when *puruṣa* was not in proximity to *pradhāna,* and *mutatis mutandis,* as I take it, there could never be a time when evolution of *tattvas* took place. I find this suggestion wholly implausible. First, even if *puruṣa* or creation be beginningless, it does not mean that there is no time or temporal process, especially the time-series of *earlier* and *later* within a span, however long and however arbitrarily fixed. The evolution of *tattvas, mahat, ahaṃkāra* etc. clearly takes place in time in which each *tattva succeeds* – and this "succession" is a temporal notion – the earlier one, which is its *cause,* in an unambiguous temporal order. And this evolution not only has a beginning, within a span, but also an end. Which means, in other words, that the process in time that represents the entire evolution must be regarded as finite. Besides, the notion of real cause involves, apart from logical priority, temporal priority in relation to real effect. This is not to deny *a priori* that the order of *tattvas* may for all we know have a logical dimension too, which perhaps has remained unearthed so far. But so long as the evolutes are considered effects or *vikṛtis,* some of which are again, in turn, cause (*prakṛits*), we have to admit that the evolution-process is distinctly temporal, with certain terms being prior to others in time. Of course, *mūlaprakṛti* and the whole series of principles from *mahat* downwards could by someone be conceived as timeless categories which only had logical relations to each other (as Hegel's categories are sometimes supposed to be), but in that case none of them would be called the real cause. Of course, we

the succession or sequence (*krama*) of moments as earlier and later is not considered real time.[1] Continuity is recognized but only within the framework of change. Thus, though change of *x* to *y* and of *y* to *z* would be real time, the obejctive series *x-y-z* would not be real (objective) time, whose *apparent* continuity has its genesis in the constructive imagination of our mind (*buddhi-nirmāṇa*)[2]. The idea of succession (*krama*) is that of sequence whose existence depends upon the continuous uninterrupted flow of moments – what is called time by the "knowers" of time, the yogins.[3] In reality, (broken or) discreet moments do not ad-

---

could, plausibly, call one term the cause if it *appeared* as being in time, and thus as being prior to the other, though in point of fact both terms were timeless. But in Sāṃkhya, whatever be the ontological status of time as an entity, the evolutes are not an effect only apparently; they involve real change and real combination which both imply real temporal priority and posteriority, which cause and effect respectively represent. Vācaspati Miśra expressly introduces the notion of time into Sāṃkyha evolution when he says that "[*mahad, buddhi*] is the first modification of *Prakṛti*, a real modification, not an illusion" ([*mahadbuddhiḥ*]) *prakṛter ayam ādyaḥ pariṇāmo vāstavo, na tu tadvivarta iti yāvat.*) *TV* under YS 2.19 (p. 205). Again, the first modification – *mahattattva* – is said to be "remote in time" as compared to the six unparticularized entities which are "near in time" (*yat tatparaṃ vīprākṛṣṭakālam aviśeṣebhyas tadapekṣayā sannikṛṣṭakālebhyo liṅgamātram mahattattvam*), Ibid. The above indicates that *prakṛtic* evolution follows a temporal order of "before" and "after".

[1] *kṣaṇatatkramayor nā'sti vastusamāhāra iti...tasmād vartamāna eva ekaḥ kṣṇo na purvottarakṣaṇāḥ santi iti: Yoga-bhāṣya* 3.52. Glossing on this *sūtra*, Vācaspati observes: *na ca īdṛśaḥ kramo vāstavikaḥ: TV* under YS 3.52. Also compare *YV* on the same *sūtra*: *tasmāt sarvadaiva vartamānalakṣaṇaḥ sa tv eka eva kṣaṇas tiṣṭhati, na pūrvottare kṣaṇā iti.*

[2] *sa khalv ayaṃ kālo vastu-śūnyo'pi buddhi-nirmāṇaḥ śabda-jñānānupātī laukikānāṃ vyutthitadarśanānāṃ vastu-svarūpa evāvabhāsate. Yoga-bhāṣya* 3. 52.

[3] *kṣaṇastu vastupatitaḥ kramāvalambī. kramaś ca kṣaṇānantaryātmā. taṃ kālavidaḥ kāla ity ācakṣate yoginaḥ.* Ibid. See fn. 1 above. But what is then past or future? To this Yoga's reply is that the moments that are past or future are to be understood as inherent in the modifications which the phenomenal world undergoes every moment (*ye tu bhūtabhāvinaḥ kṣaṇās te pariṇāmānvitā vyākhyeyāḥ: Yoga-bhāṣya* 3. 52). Yoga however is not alone in seeing present alone as real. There are others who take the same view, however different be their arguments. Among recent philosophers, D.H. Mellor, for instance, has passionately argued not only for the 'tenseless' view (of time and) change but also against the reality of past or future, thus confining the reality of time only to present. See Mellor, *Real Time* (Cambridge: Cambridge University Press, 1981). C.D. Broad, on the other hand, denies the reality of the future, while accepting past and present times. See his *Scientific Thought* (London: Kegan Paul, Trench, Trubner, 1923), chapter 2.

mit of being strung together in what is called linear arrangement or duration, the reason being that (in Yoga) it is only the present moment (or, in our language, the present time) which exists. Thus time as duration is in Yoga a mere conceptualization with no basis in reality. But then Yoga faces the real problem of explaining, firstly, such temporal characteristics as pastness and futureness, and secondly, the causal process itself, insofar as it involves, alongside change, continuity (or predurance) too. I say this for it seems that change – by which we mean that something begins to be or becomes the case which was previously not the case – can only conceivably occur if there is something that perdures through that change (and, *a fortiori*, time). I do not mean to say that therefore time should be declared as real independently of everything else, but rather that a philosophy which looks upon time as a category in which to explain or make intelligible both change and continuity does more justice to the idea of time than otherwise. *Yuktidīpikā* seems alive to some of these things and hence its observations deserve mention in the context. YD of course objects to the view which maintains either that the universe originates from time[1] or that time is an independent (ontological) entity,[2] which latter is the doctrine advocated by the Nyaya-Vaisesika school which regards time as independent, unitary and ubiquitous. The idea of such a beginningless and endless time is nothing but a chimera (*vikalpa*). Time is rather events or actions, that is, in other words, a category which does not exist apart from them (*kim tarhi? kriyāsu kālasaṃjñā*: YD, *kā*. 50, p. 288.). I think it would not be far-fetched or fanciful to take YD as meaning that the necessity of the idea of time consists in its being something in terms of which an account of events or actions as constituting manifest reality becomes possible. For surely no other category, not even space, which is otherwise closely related to time, can conceivably do this job. And it can't be denied that apart from objects (substances), it is events or actions which are, speaking objectively, real. In fact, change too, besides representing a process, is an event in turn. It seems that in YD's view, time is *conceptually* posterior to events and happenings.

---

[1] This however is fairly okay as it stands, for few philosophers, who conceive time as involving change, would aver that time is the cause of change: they would rather say that time is a dimension of change. It must be added, though, that YD remarks that it is not time that produces modification in an entity; rather it (time) becomes serviceable through mere association (*kālas tu sambandhamātropakārī, na vikriyāhetuḥ:* YD, *kā*. 15, p. 181).

[2] *na kālo nāma kaścit padārtho'sti.* YD, *kā*. 50, p. 288; also YD, *kā*. 15, p. 181.

Concerning the origin of our notion of time and its divisions, YD affords a fairly reasonable account. The ideas of time and temporal characteristics, it says, arise from our awareness of a particular duration or finitude (limitedness) of actions (or events).[1] It is common knowledge that events such as a flash of lightning or sound of a bell are limited or have a finite duration. Time is the means through which such limited existence or persistence of events is conceived. It is also well known that events, even though they may be similar in having finite existence, differ in respect of their respective durations of existence. And this difference is also explained in terms of time alone. And so on. In other words (says YD) time is a name for the continuing activity (motion) of cause itself (*kāraṇaparispandasya'iva tadabhidhānasanniveśāt*: YD, *kā.* 15, p. 181). This only confirms our earlier observation that temporal order in Sāṃkhya depends on causal order.

Now in Sāṃkhya, the activity which runs from earlier to later is of two kinds, namely, evolving or transforming (*pariṇāma*) and simple continuous motion (*praspanda*). The former is a basic change in characteristics (as, for example, when *buddhi* becomes *ahaṃkāra* and so forth). The latter, *praspanda*, is simple motion without change of characteristics,[2] as for example, the motion or activity of the five breaths or the activity of the action capacities (motor organs): YD, *kā.* 13, p. 148). On the whole, it seems fair to say that the Sāṃkhya notion of *x-y-z* (which represents the entire process of evolution or modification (*pariṇāma*)) as a real temporal continuity is related to its conception of *prakṛti-vikṛti* as a qualitatively new grade of reality or a new category within becoming.

As for space, nothing significant has been said either in the *Kārikā* or in *Yuktidīpikā.* But it would be a fair inference to say that space too has got no real or separate independence of its own in Sāṃkhya. Its hypothetical construction (as 'east' or 'west') is necessitated by practical usage. K.C. Bhattacharyya's view is that space in Sāṃkhya "is intelligible as the manifest form of noumenal combination which is represented in the unmanifest as unrelated plurality",[1] the character of real combination, being bound up, as remarked above, with the character of real or manifest change. Combination and change are after all understood as not in space and time but as space and time themselves.

---

[1] *kriyamāṇakriyāṇāṃ ... viśiṣṭāvadhi-sarūpa-pratyaya-nimittatvam:* YD. *kā.* 15, p. 181.

[2] I think, this latter kind should be extended to cover activity or motion of the *guṇas* in *sadṛśa pariṇāma*, even though earlier-later is not susceptible to conceptualization there in a way it is in *visadṛśa pariṇāma*. YD quotes a verse in which the notion of *pariṇāma* is sought to be defined: *jahaddharmāntaraṃ pūrvam upādatte yadā param/ tattvād apracyuto dharmī pariṇāmaḥ sa ucyate* // YD, *kā.* 16, p. 183. This definition has already been mentioned above and occurs at *kā.* 9, p. 120 too.

In *Sāṃkhyasūtras* of course (SS 2.12) space and time have been said to be derived from *ākāśa* etc., and Vijñānabhikṣu has something to say there. But such an idea is wholly alien to the *Kārikā* and its commentaries, including the YD.

The Means of Knowledge (Pramāṇas)

Sāṃkhya's main concern as stated in *kārikā* 1 is elimination of suffering, and this, it says, is achieved through such discriminative knowledge as realizes the difference between the manifest world (*vyakta*: the diversified world of twenty three *tattvas),* primordial matter (*avyakta, mūla prakṛti*), and the self or consciousness (*jña* or *puruṣa*: SK2). Since basically these three "objects" (– though that does not mean that worldly objects such as table, chair, etc. are excluded –) are all there is to the world and are therefore proper objects of knowledge, it is natural that Sāṃkhya should deal with the question as to what are the means or instruments of knowledge (*pramāṇa*) which enable us to apprehend them (and their nature) correctly (*prameyasiddhiḥ pramāṇād hi*: SK 4).[2]

---

1. K.C. Bhattacharyya, *SP,* I, pp. 171-72.
2. The author of *Yuktidīpikā* divides *kārikā* 4 into four *sūtras* but changes their order thus: *prameyasiddhiḥ pramāṇād hi; trividhaṃ pramāṇam iṣṭam; sarvapramāṇasiddhatvāt; dṛṣṭam anumānam āptavacanaṃ ca.* The last *sūtra* of the *kārikā* comes first in the order, because YD thereby wants to underscore the importance of and need for *pramāṇas.* YD further asserts, importantly, that Īśvarakṛṣṇa refers to *pramāṇa* (*pramāṇāt*) in the singular because he wants to say that since fundamentally *buddhi* is accepted to be one (*buddher ekatvābhyupagamāt*: p. 65) and it is *buddhi* which ascertains the objects, there is only one *pramāṇa,* and that is *buddhi.* It is *buddhi* which due to its limiting adjuncts becomes manifold as perception, inference etc., and so in speaking of one *pramāṇa,* the *kārikā* obviously overlooks the difference of the limiting adjuncts (YD, *kā.* 4, p. 65). One obvious

(It does not need saying that much like some other important schools of Indian philosophy, Sāṃkhya does *not* believe – unlike some modern-day existentialists – that there is a surd at the root of human existence and that therefore the world is essentially unintelligible.)

Sāṃkhya recognizes only three *pramāṇas* and includes every other separate-looking *pramāṇa* under one or other of these (three) heads: *pratyakṣa* (perception), *anumāna* (inference), and *śabda* (reliable authority or verbal testimony).[1] Perception,[2] says Īśvarakṛṣṇa, is "ascertainment" or "determination" of objects by means of (contact with) the senses (*prativiṣayādhyavasāyo dṛṣṭam*: SK 5). YD in its analysis of the whole expression seeks to bring out the significance of each term. But before doing that YD takes note of certain other definitions of perception such as : perception is knowledge (cf. p. 77) (1) "arising from sense-object contact (and which is) not caused by words, is non-erroneous and is of a definite character" (*Nyāyasūtra* 1.1.4); (2) "which arises from the contact of the self, sense, internal organ (or mind) and the object"

---

implication of the preceding is that the three means of knowledge should not be considered as wholly independent instruments, as is the case in some other systems. There is basically only one *buddhi* that becomes differentiated due to the difference of means. The *raison d'etre* of the *pramāṇas* of course consists in the ascertainment of objects (*premeyas*): *etāvad hi teṣām svarūpaṃ yaduta prameyaparicchedaḥ:* YD, *kā.* 4, p. 67). To the question how there is differentiation of one *buddhi-sattva*'s power into different means of knowledge, YD replies by giving the following analogy: Just as there is no inter-mixing of form among the three constituents, *sattva, rajas,* and *tamas* due to difference of functions like illumination etc., even though they are located in a single object like sound, etc., or just as the qualities like sound, touch, form, taste and smell, though inherent in the same object are not intermixed because of being apprehended through different sense organs, similarly there is no inter-mixing of the three *pramāṇas,* even though they are differentiations of a single substance called *buddhi* (YD, *kā.* 4).

[1] Not only are there these three *pramāṇas,* but whatever is thought to be unreachable by them must be thought as non-existent (*etasmāt tu yad anyat tad asad iti pratyavagantavyam*: YD, *kā.* 6, p. 112).

[2] Treatment of perception is preceded, in YD, by a somewhat detailed discussion of *pramāṇas* recognized by other Indian philosophical systems or thinkers – viz. *upamāna* comparison), *arthāpatti* (presumption), *sambhava* (inclusion), *abhāva* (non-apprehension), *ceṣṭā* (gestures), and *pratibhā* (intuition). All these *pramāṇas*' claim to independence is rejected by YD through plausible-looking arguments and then they are sought to be included under the three *pramāṇas* accepted by Sāṃkhya (see YD, *kā.* 4, pp. 69-76).

(*Vaiśeṣikasūtra* 3.1.18),[1] and (3) "which arises due to the contact of a man's senses with something that is present" (*Mīmāṃsāsūtra* 1.1.4). Those who follow Vārṣagaṇya define it as "the functioning of the ear and the rest."[2] Others (i.e. Buddhists such as Dignāga, in *Pramāṇasamuccaya, Perception*) define it as "non-conceptual knowledge" or "knowledge free from conceptual constructions" (*kalpanā'poḍham*). Now YD, as against the above definitions, takes upon itself the task of elucidating and defending the *Kārikā's* definition which has been cited above. Meaning by *viṣaya* objects which impress their form (*viṣiṇvanti*) upon the senses, or which are attained (*upalabhyante*) by the senses, it divides them into two types: (1) specific or particularized (*viśiṣṭa*), such as earth etc., and (2) non-specific or unparticularized (*aviśiṣṭa*), like e.g. the subtle elements (SK 34), which latter are cognizable only by the yogins and the divine beings. *Buddhi* (intellect) is reflective discerning or ascertainment (SK 23). YD in its attempt to explain cognition of such mental (internal) entities as pleasure, pain, etc. and of the entities (e.g. subtle elements) as are considered to be supersensible, construes the compound *prativiṣayādhyavasāyo* as an *ekaśeṣadvandva* and expounds it as: '*prativiṣayādhyavasāyaś ca prativiṣayādhyavasāyaś ca prativiṣayādhyavasāyaḥ*' (YD, *kā*.5, p. 86). Of these the first *prativiṣayādhyavasāya,* according to YD's author, speaks of the senses in (direct) contact with the objects and consequently of *buddhi's* determinative operation in it.[3] Here the term *prati* is directly connected with the senses. But through the second member of the compound he means to underscore the function of intellect (*buddhi*) with respect to all objects, gross or subtle, physical or psychical (*viṣayaṃ viṣayaṃ prati yo'dhyavasāyaḥ*). This explanation takes care of perceptual apprehension of the mental entities/objects as well as supersensible objects reachable only by the yogins. Here the term *'prati'*, unlike the former, is directly connected with *adhyavasāya.* With this construal is incidentally also rejected the definition given by Vārṣagaṇya, viz. *śrotrādivṛtti* (the functioning of the ear and the rest): the said definition fails to take care of our (undeniable) direct knowledge of mental entities (attachment, pain etc.) and the supersensible knowledge of yogins (YD, *kā.* 5, pp. 83 f.).

---

[1] It may be noted that in the original *Vaiśeṣikasūtra,* mind (*manas*) is not included in the definition.

[2] YD is the first extant text to record this definition as that of Vārṣagaṇya. The Nyāya writer Uddyotakara refers to it, though without mentioning Vārṣagaṇya by name, and refutes it in his *Nyāyavārttika* (under NS 1.1.4; p. 208), followed by Vācaspati Miśra, who in *Nyāya-vārttika-tātparya-ṭīkā* (NS 1.1.4; p. 242) explicitly attributes it to Vārṣagaṇya and observes that the functioning (*vṛtti*) (of the senses) represents the '*ālocanamatra*' (bare awareness) through the five senses modified into the form of the object(s). Vācaspati also finds the said definition defective.

[3] *viṣayaṃ viṣayaṃ prati vartata iti prativiṣayam. kiṃ tat? indriyam. tasmin yo'dhyavasāyaḥ* (YD. *kā*. 5, p. 78).

YD observes that perception, which is of the form of light, is, because of preponderance of *sattva,* unmixed with *rajas* and *tamas,* and thus is a means or instrument of kowledge (*upāttaviṣayāṇāṃ indriyāṇām vṛttupanipāti sallvodrekād arajāstamaskaṃ yat prakāsarūpam*: YD, p. 78); the result is the assistance (or favour) rendered by it to consciousness or sentience (*anena yaś cetanāśakter anugrahas tat phalam*: YD, ibid.). In this context, YD raises the interesting but controversial issue of whether the resultant knowledge (*pramāṇa-phala*) is different from or identical with the means of knowledge or *pramāṇa.* As we know, the Buddhist epistemologists like Dignāga did not draw any distinction between *pramāṇa* and *pramāṇa-phala,* and regarded them as identical: *savyāpāra-pratītavāt pramāṇam phalam eva sat.* The Buddhist philosopher's view is founded upon his theory of *sākāra-jñāna,* the theory namely that in a knowledge situation an (occurrent) cognition grasps the form (*ākāra*) of an object which it possesses within itself. The *sākāra* cognition thus appears as possessed of the function (*vyāpāra*) of *assuming* the form of an object. For this reason Dignāga thinks it to be *pramāṇa,* even though as the "apprehension of an object" (*viṣayādhigati*) it is basically *phala.* Later on Dharmakirti in *Prāmāṇavārttika,* defended this doctrine of Dignāga. YD however draws a fundamental distinction between *pramāṇa* and *pramāṇa-phala,* depending upon the difference in their substratum.The means of knowledge known as determinative knowledge has intellect as its locus (*buddhyāśraya*), while the resultant (*phala*) as 'favour' (*anugraha*) to the conscious entity is located in that entity itself (*puruṣāśraya*) (YD, p. 70).[2] And all this despite the fact that Sāṃkhya and Yoga too share the doctrine called *sākara-jñana-vada* with the Buddhists (see p. 47 and footnotes 3 and 4 above). Explicating further, YD

---

1. Hattori, *Dignāga, On Perception,* I.F (Sanskrit text).
2. This so-called favour to consciousness (or self) is, in reality, a false attribution of knowledge, etc. to the self: the knowing activity properly belongs to *buddhi.*

says that just as it is not possible to affirm, without their knowledge, whether things such as pot etc. are of the form of knowledge or otherwise, the knowledge too without understanding by the sentient entity (*puruṣapratyayam antareṇa*) is not capable of being affirmed either as of the form of object or of non-object.

The expression "by means of contact with the senses" in the definition of perception is included there in order that the cases of such things as mirage can be excluded from perception. The term "contact" signifies proximity of the senses with the objects so as to exclude inference from the purview of perception. And memory is ruled out as a means of knowledge, since it does not cognize anything new.[1] It is difficult to say whether YD's definition of *pratyakṣa* as "*dṛṣṭam nāma upāttaviṣayendriyavṛttyanupātī yo'dhyavasāyaḥ*"[2] (YD, p. 69) can be regarded as similar to *Yoga-bhāṣya's* definition of it as "*indriya-praṇālikayā cittasya bāhyavastūparāgāt tadviṣayā sāmānyaviśeṣātmano 'rthasya viśeṣāvadhāraṇapradhānā vṛttiḥ pratyakṣaṃ pramāṇam*"[3] (on YS 1.7). For, for one thing, while Vyāsa confines perception only to external objects, YD, as is clear from its interpretation of "*prativiṣayādhyavasāya*", extends its jurisdication even to internal (mental) realities and supersensible objects. For another, it is difficult to be certain whether perception of such entities as subtle elements can be thought to grasp both the *genus* and the *particular* (in respect of these elements), if only for the reason that it is not clear what such a distinction as that between a genus (universal) and a particular would amount to in the case of these elements:

---

1. *smṛteḥ pramite'rthe prādurbhāvāt.* As we know, there is a general bias, among Indian philosophical schools, against memory as a means of knowledge. I say "bias," for all these schools fail to take note of the important consideration that it is through memory alone that we get to know that something, say a cognition *x*, is *past*, that is in other words, the property of *pastness* (*atītatva*).
2. In English it means, roughly: Perception is the determinate cognition which results (lit. follows) from the function of the senses which have come into contact with the objects.
3. In English it means, roughly: Perception as a means of knowledge is that mental state (modification of the mind) which directly relates to an external object with which the mind becomes coloured through the channel of the sense-organs. But while the (intended) object consists of both generic features and particular features, it (perception) is chiefly (though not exclusively) concerned with the ascertainment of the latter (i.e. particular) features (of the object). Notably, in one significant sense, this Yoga conception appears close to the Nyāya-Vaisśeṣika notion of perception.

for, by definition the word *tanmātra* seems to signify essences and not particularities in the sense an ordinary (external or internal) object is said to have both these characteristics.[1]

(b) Inference

By inference (*anumāna*) Īśvarakṛṣṇa (SK 5) means the cognition which is derived from the previous knowledge of the (invariable) relation between the *liṅga* or *hetu* ('inferential mark') and that in which the *liṅga* or mark inheres (*liṅgin*).[2] (In the well-known illustration "where there is smoke, there is fire" – smoke is the *liṅga* and fire is the *liṅgin.)* The *kārikā* calls inference of three kinds, though which three is not specified. Commentators, however – and that includes the author of *Yuktidīpikā* – generally list the three varieties as *pūrvavat* (*a priori*), *śeṣavat* (*a posteriori*), and *sāmānyatodṛṣṭa* (that based on general correlation), though their explanations of each kind differ widely. So far as YD is concerned, in *pūrvavat* or *a priori* inference (*a priori* means having a cause: *pūrvam asyāstīti*), one infers the effect from the cause, e.g. rain from dark clouds. To the objection that this example is improper, being inconclusive – for because of some obstruction the existence of dark clouds may not lead to rain – YD, modifying the proposition, says: *A priori* inference is one in which one comes to know the (future) manifestation of an effect after observing the obstruction-free causal power, as, for example, when one apprehends the future coming-into-being of a pot after seeing the clay possessed by the potter who is active and has the instruments like an iron rod (YD, *kā.* 5, p. 87). In *śeṣavat* or *a posteriori* inference, there is the inference of a cause from the effect, e.g. the inference of cohabitation of (his) parents (*dvaya-samāpatti*) from the existence of a boy (p. 87), or (to take a different example), of a seed from a sprout (p. 88). Elucidating further, YD points out, roughly, that when there is inference of the rains in the upper part of the river through (observation of) the floods in the lower part, one needs to be sure through exclusionary inference (*vīta*) that it is not due to some cause other than the rain, such as the melting of snow, etc.; taking into account, in other words, time, place, etc. To take an example, if it is in the South of India, the flood cannot be caused by the melting of snow, there being no snow in the South.[1]

---

[1] It is to be noted that it is because of its unique capacity to apprehend objects (including mental entities) in their particularities that perception is accorded a primacy as compared to other means of knowledge like inference etc. Knowledge of objects obtained through inference and testimony, however sure and dependable, remains after all mediate and general. Knowledge by perception on the other hand is direct, immediate and specific. It is well known, for example, that knowledge of (specific) colours (white, red, etc.) can *only* be had by perception, not by inference or verbal testimony. Indeed YD asserts that operation of the senses (ear, etc.) is of primary importance as contrasted e.g. with *antaḥkaraṇa*, which is secondary, precisely because of their capacity to know things directly (*tatra ca mukhyā śrotrādivṛttiḥ. kasmāt? sākṣādviṣayagrahaṇasāmarthyāt:* YD, *kā.* 5). Similarly, only inner perception can give an idea of the intensity of a particular feeling (say, sadness) at the time I have it.

[2] YD gives no gloss upon SK's definition of *anumāna* – *liṅgaliṅgipūrvakam anumānam* – perhaps because it thinks no explication is needed thereof. Its own conception of *anumāna* however leaves no one in doubt that it agrees with other commentators' views; for according to it too, it is after knowing, through perception, one of the two invariably associated objects, and making this knowledge the basis for the (subsequent) ascertainment of one of the associated, that inference results (YD, p. 31; also p. 69) The object of *anumāna* is of course not an individual or particular but a generic feature (*sāmānya*).

Sāmānyatodṛṣṭa inference (i.e., one based on observation of general correlation) is one in which, after observing the invariable association or concomitance of two objects, one comes to know (infer) the invariable association of the objects of the same group at some other place and time (YD, p. 89). Now this would appear to be a common characteristic of all kinds of inference, and is not exclusive to this kind. In fact, if the *Kārikā* is any guide, this type of inference is meant for inferring entities that are (in principle) imperceptible (SK 6). The distinguishing feature of this (type of) inference is, therefore, this that we infer the coexistence of certain things on the basis of general correlation, e.g. that a sound *(śabda)* is noneternal beause it is produced[2] (YD, p. 91).

It may here be mentioned that adopting a different classification, Vācaspati in his *Tattva-kaumudī* (*kā.* 5) treats of the above three kinds in terms of a two-fold distinction: (1) *vīta,* which includes *pūrvavat* and *sāmānyatodṛṣṭa,* as affirmative, and (2) *avīta,* which incldues *śeṣavat,* as negative. YD, on the other hand, as we noticed above, divides *sāmānyatodṛṣṭa* itself into *vīta* and *avīta* on grounds of difference of application (*tasya prayogamātrabhedād dvaividhyam:* YD, *kā.* 6, p. 94) and defines them accordingly (ibid.). However, from their application it appears that all the three – *pārvavat, śeṣavat* and *sāmānyatodṛṣṭa* – are to be included under *vīta* and *avīta.*

---

[1] Larson and R.S. Bhattacharya, *Sāṃkhya: The Dualist Tradition in Indian Philosophy*, p. 243.

[2] Ibid. In a similar way, on the basis of common observation that composites such as bed, chair, etc. are meant for another (*saṃghātaparārthatvāt*: *kā.* 17), it is concluded that composites such as (human) body also must be meant for another, which latter cannot but be a non-composite entity such as consciousness or self.

As regards the question of the members or components of a syllogistic reasoning, though Īśvarakṛṣṇa himself is silent about it, different commentators give different views. *Māṭharavṛtti,* for example, refers to two traditions, one which believes in three-membered logical reasoning, and another which favours a five-membered one. Other commentators regard *anumāna* as having the well-known five members accepted in Nyāya. The three members mentioned by Māṭhara are: *pratijñā* (thesis), *hetu* (reason) and *udāharaṇa* (exemplification). (The three-membered syllogism is generally accepted by the Buddhist logicians.) Though whether the Sāṃkhya took the three-membered inferential format from the Buddhists remains undecided, some scholars[1] think that it was introduced by the Sāṃkhya and Pāśupatas before the Buddhist philosopher Vasubandhu. *Yuktidīpikā* however supports neither view and puts forth ten members, which are: *jijñāsā* (desire to know), *saṃśaya* (doubt), *prayojana* (purpose), *śakyaprāpti* (conjecturing various possible alternatives), *saṃśayavyudāsa* (removal of doubts), *pratijñā* (thesis), *hetu* (reason), *dṛṣṭānta* (example), *upasaṃhāra* (application), and *nigamana* (conclusion). The first five may well be considered conditions of an inference. All these members, however, are of *vīta* inference, not of *avīta,* for whose members there is no indication in the text. (For illustration of these members see YD, *kā.* 6, p. 95 ff., and for full information regarding the members see YD, *kā.* 6.) It is notable that among Sāṃkhya works, YD is the only available text which refers to the ten-membered format, though its author explicity says that even though Īśvarakṛṣṇa (the *sūtrakāra)* himself makes no mention of these components of inference, some of the commentators collected them in their works, and they constitute an authority (YD, *upodghāta,* p. 6). It would seem that even though some of the above-cited members may not seem to be logically necessary for proving a conclusion, they yet are serviceable so far as the discussion and explication of a philosophical problem is concerned. Indeed YD itself calls the first five *vyākhyāṅga* and the latter five *parapratipādanāṅga* (p. 94).[1]

---

[1] E.g. P. Chakravarti, *Origin and Development of the Sāṃkhya System of Thought,* p. 192.

(c) Verbal Testimony (Āpta-vacana or Śabda)

Verbal testimony (as reliable authority) embraces all knowledge derived from incontrovertible verbal statement; it is not confined to what is regarded as scriptures or *śruti*. YD defines *apta-vacana* as "ascertainment of the extremely imperceptible objects through someone whose words are valid (*āpta-vacanaṃ tu pramāṇabhūtadvārako 'tyantaparokṣe 'rthe niścayaḥ*: YD, *kā.* 4, p. 69). Under *kā.* 6, YD explicates that statements not made by human beings, i.e., the Vedas, as well as statements made by detached persons like Manu are to be included under reliable authority. YD there explains the word *āpta* thus: The verbal testimony is the statement of one who is free from (the defect like) attachment, etc., made in respect of object(s), whose cause is not known (*āptā nāma rāgādiviyuktasyāgṛhyamāṇakāraṇā parārthā vyāhṛtiḥ*: YD, *kā.* 6, p. 91).

Īśvarakṛṣṇa of course says (*kā.* 6) that reliable authority gives knowledge concerning obscure matters which go beyond the range of even inference by analogy. On the whole it seems that regardless of its including, in theory, verbal testimony under the title *pramāṇas*, and regardless of its commentators including Vedas too under reliable authority, the *Sāṃkhyakārikā's* concrete relation to *śruti* is not very clear, as compared, for example, to systems like Vedānta. Rarely does the *Kārikā* seem to make scriptures the reference point for any one of its main philosophical doctrines, explicitly or implicitly. Practically, it is the Sāṃkhya tradition which is invoked as reliable authority as and when the occasion demands.

It remains to mention that YD betrays no concern with the problem of the nature of truth in respect of any species of valid cognition. Nor do for that matter commentators like Gauḍapāda and Māṭhara. It would be a fair surmise to say that on this question SK and its commentaries, including YD, are in agreement with the other realistic schools of Indian philosophy.

---

[1] With regard to the latter five – *pratijña*, *hetu*, etc. – recall Nyāya's *parārthānumāna* and its five members.

Liberation (*Apavarga* or *Kaivalya*)

As the reader must have learnt by now, bondage, from which liberation is sought, essentially signifies such non-discriminative knowledge (*a-viveka*) as consists in *not* knowing that the *puruṣa* has nothing to do with the manifest and unmanifest,[1] and which therefore causes the unconscious *buddhi* (*prakṛti*) to act as if it is endowed with sentience and the indifferent self as if it is the real agent. It is the ignorance-spawned assumption of each other's (basic) roles that is at the root of (ceaseless) human suffering. And this fateful assumption cannot take place unless there is in the first place proximity (or association) between *puruṣa* and *prakṛti*.[2] What is more, however, is – and here we invoke a different Sāṃkhya source than SK – that the *puruṣa-prakṛti* association itself is considered a consequence of a more radical ignorance called *ajñāna* or *aviveka* or *viparyaya* (cf. SS 1.55). The question which is apt to arise in this connection – namely, which is prior, the (radical) *aviveka* or *puruṣa-prakṛti* association – is declared irrelevant on the ground that this *aviveka* is really *anādi* or beginningless (cf. SS 6.12).[3]

---

1. It is important to remember that this *aviveka* or *ajñāna*, as it is called by YD (*kā*. 44, p. 274), is, unlike in Advaita Vedānta, real, and not illusory. Sāṃkhya, or for that matter even Yoga, does not therefore admit such a thing as 'illusion of illusion'. I think Sāṃkhya is basically right in this, for to say that it is an illusion that there is illusion would, besides being question-begging, be self-contradictory.
2. Indeed at one place YD calls *prakṛti* itself misery, *puruṣa's* association with which is bondage (*duhkhaṃ ca pradhānaṃ .. tena yadā puruṣasya saṃyogas tadā'viśuddhitvam asya*: YD, *kā*. 2, pp. 43-44)
3. I feel, however, that the question is not illegitimate: though it may not arise from the temporal point of view, *logically* the question does arise. It also arises because termination of this *aviveka* is envisioned, even considered possible. It cannot be called similar to the question how God or *prakṛti* or *puruṣa* came into existence, which similarity is what the traditional answers often have tended to assume while dismissing it and similar questions. It may here be noted that the Sāṃkhya resort to *anāditva* of certain entities – *avidyā, vāsanā, prakṛit-puruṣa* association – is not exclusive to it. The idea is a basic presupposition with Indian thought and culture, and many philosophic notions revolve round it. In Sāṃkhya's allied system Yoga it is said that the association of seer (*draṣṭṛ:puruṣa*) and the object of sight or awareness (*dṛṣya: buddhi*) which is the cause of the beginningless pain (*heyahetuḥ*) is from time without beginning (cf. YS 2.17 and *Bhāṣya on it*).In Vedānta, it has for example been argued by Vācaspati Miśra (*Bhāmati*, B.S.S.B. 1.1.1) and Vidyāraṇya (*Vivaraṇa-prameya-saṃgraha*) that the process that unites the idea of empirical ego, which is superimposed, and the *adhyāsa* on *ātman*, which is the support for

And similarly beginningless is the relation between *prakṛti* and *puruṣa* (SS 3.62, 6.67-69). The proclivity towards error or non-discrimination, which is a basic *bhāva* of *buddhi*, is, in other words, a relatively permanent condition under which ordinary human experience takes place, thus leading naturally towards the experience of bondage and pain (...*tasmād duḥkhaṃ samāsena: kā.* 55). The author of *Yuktidīpikā*, admitting bondage to be the result of *viparyaya* or *ajñāna* (cf. *viparyayād iṣyate bandhaḥ*: *kā.* 44) speaks of three kinds of bondage: (1) *prakṛti-bandha* (natural bondage), (2) *dakṣiṇā-bandha* (acquired bondage), and (3) *vaikārika-bandha* (worldly bondage) (YD, *kā.* 44). When ignorance is conjoined with non-attachment (*vairāgya*),[1] then dissolution in (eight) *prakṛtis*[2] results and is known as *prakṛtibandha*. When ignorance is conjoined with passionate attachment to perceptible objects and those taught in the scriptures, then worldly bondage results, which is known as *dakṣiṇābandha*. And when ignorance is conjoined with pursuit of vari-

---

such superimposition, has been *anādi* or beginningless, like the mutual interdependence of seed and sprout. Similarly the *anāditva* of *saṃsāra* has been invoked by Bādarāyaṇa as the ground for absolving the Creator of all accusations of partiality or cruelty (cf. e.g. *Brahmasūtras* 2.1.34-36). Śaṅkara not only affirms but makes use of the *anāditva* idea as an answer to a number of questions at different places. Thus e.g. he says (B.S.S.B. 2.1.36) that there cannot be a body without *karma* (for the body is born as a result of actions done in a previous birth) and that there is no *karma* without a body (for without a body there can be no actions, which, considering their moral nature, require new reincarnations in which are received the deserts which we deserve.) Now if we accept that *saṃsāra* has had a beginning or some first moments in time, we should incur the defect of *itaretarāśrya* (reciprocal dependence). The defect however does not hold if we assume the *saṃsāra* to be beginningless by application of the norm called "the seed and the sprout" (*bījāṃkura*). (In his *Tattvakaumudī* (SK 52) also Vāscaspati resorts to the analogy *bījāṃkura* to explain the beginninglessness of the two-fold evolution of *bhāvasarga* and *liṅgasarga.*) In this light the question whether it was body or *karma* which came first does not arise and becomes irrelevant. No less than Hinduism, Buddhism too asserts the beginninglessness of the reincarnations' cycle, *saṃsāra.* The *pratīyasamutpāda* which later on comes to be represented as a wheel is said to have been turning around since beginningless eternity, and will go on turning round till it is stopped through (the practice of) Buddhist teachings. It thus comes to symbolize human existence, and is designated by another word: *bhāvacakra*.

[1] 'Non-attachment' here means improper non-attachment.

[2] The eight *prakṛtis* or causes are: *mūla-prakṛti, mahat, ahaṃkāra,* and five *tanmātras,* which produce dissimilar objects.

ous kinds of lordly (worldly) powers (*aṇimā, mahimā*, etc.), then acquired bondage results, which is known as *vaikārikabandha*.[1] To the question that if non-attachment etc. are the causes of the three

---

[1] Other commentators like Māṭhara, Vācaspati, etc. differ from the author of YD in their interpretation of these bondages. Again, all other commentators analyze these bondages in their gloss on *kā.* 44, while YD does so in its gloss on *kā.* 45, thinking this *kārikā* to be concerned with the three bondages. To refer to Māṭhara's view, *prakṛtibandha* according to him afflicts those for whom materiality (*prakṛti*) is the highest principle (*prakṛti-vādins*). *Dakṣiṇābandha* is the bondage of those who aspire to heavenly goals through sacrifice (*karmavādins*); while *vikārabandha* binds those who take the products of materiality to be spirit and hence their goal (*vikāratva-vādins*). Vācaspati (on SK 44) regards those in *prākṛtikabandha* as ones who 'worship' or 'contemplate' the 'material principle' (*prakṛtim upāsate*) as spirit. These are the *prakṛtilayas*, and Vācaspati defines them as those merged in *avyakta.* Those merged in other *tattvas* he regards as being in *vaikṛtika* bondage. He identifies them with *videhas.* (See also *TV* under YS 1.19.) Those in *dakṣiṇā* bondage are the ones who perform action influenced by desire and who are unaware of the true nature of the *puruṣa* principle (*puruṣatattva-anabhijño*). Some scholars hazard the opinion that *prakṛtibandha* referred to above is nothing other than '*prakṛtilaya*'. This receives support from the fact that under *kā.* 45, when the question is asked from which disposition (*bhāva*) follows *prakṛtibandha,* the answer, given by YD in the form of gloss upon the SK line "*vairagyāt prakṛtilayaḥ*", mentions that it (*prakṛtilaya)* ensues from non-attachment, and that this *prakṛtilaya* is what is called *prakṛtibandha.* A little later, under the same *kārikā,* YD comments that non-attachment and 'merging in *prakṛti*' 'comes under the section of contentments' (*tuṣṭikāṇḍānupatitam:* p. 275). This seems to suggest a close relation between contentments and the *prakṛtilaya* stage. Some *tauṣṭikas,* it appears, are *prakṛtilayas.*

All in all it seems some individuals regard nothing (like spirit) as existing beyond *prakṛti* and so look upon 'merger in *prakṛti*' as the *summum bonum* of human experience, and not discriminative knowledge, which latter is the true Sāṃkhyan position. Under *kā.* 50, YD describes *prakṛtilaya* thus:

> That Yogin, having attained the state of prakṛti and having seen everything as not devoid of that [*prakṛti*] because of the greatness of that [*prakṛti*] and thus believing in the absence of any category other than that, regards that state only as the state of isolation (*kaivalya*). After being separated from the body, he gets merged in *prakṛti* and then returns back. In the state of that satisfaction, the other seven causes – *mahat, ahaṃkara* and five subtle elements – should be seen as restricted from production. As in this case of the one believing in the cosmic matter as ultimate truth there is no knowledge of *puruṣa,* similarly, in the case of others there is no knowledge of the higher principles. Those who consider *mahat* (intellect) as the highest do not have knowledge about *prakṛti.* Those who consider ego as the highest principle

bondages, then absence of knowledge, *ajñana*, being a different disposition (*bhāvāntara*), should have a different result, YD answers that *ajñana* is the root-cause. The absence of knowledge acts as a (universal) cause for all the dispositions devoid of knowledge, since all the latter are caused by it (*ajñāna*).[1] And this *ajñāna*, as said above, is non-realization of the difference between (the respective natures of) *prakṛti* and *puruṣa*. Its opposite, *jñāna*, on the other hand, is the ultimate discrimination[2] (*viveka*), on *buddhi's* part, that the two realities, *prakṛti* and *puruṣa*, are distinct existents (*guṇapuruṣāntaropalabdhi*: YD, p. 219).[3]

---

have no knowledge about intellect, and those who consider the subtle elements as the highest principles have no knowledge about ego. (For Sanskrit text see YD, p. 284).

The emphasis here is that because of the ubiquitous nature and greatness of *prakṛti*, nothing seems to be devoid of this principle, and when one does not believe in (the existence of) a further principle, one is content (*tuṣṭa*) with the realization of the ultimate material principle. In YD on *kā*. 50, an opponent asserts that *tuṣṭa* and *tamas* (*avidyā*) are non-different because their definition is the same. Both *tuṣṭa* and *tamas* are understood as the belief that one of the eight creative principles is the soul (*aṣṭāsu prakṛtiṣv ātmabuddhis tuṣṭiḥ. tad eva ca tama ity avidyākāṇḍe nirdiṣṭam*: p. 285). YD denies this similarity and clarifies that *tamas* actually obtains when one, even though taught about the material and the *puruṣa* principles, decides that the material principle is superior to the latter. *Tuṣṭi* (contentment), on the other hand, is the satisfaction the yogin feels in knowing the material principle and consequently does not want to know – for he attaches no importance to it – the spiritual principle (*puruṣa*). YD also says that while ignorance (*avidyā*) abounds in *tamas guṇa*, contentment abounds in *sattvaguṇa*. And so on (p. 285).

[1] *jñānavarjitānāṃ hi bhāvānāṃ yat phalaṃ tatrājñānaṃ mūlam, tannimittatvāt sarveṣām* (YD, *kā*. 45, p. 276).

[2] This ultimate discrimination, though called knowledge, is in truth, a *sui generis* knowledge, which should not be confounded with rational discursive knowledge nor with any of the rational processes such as inference, argumentation etc. It also has nothing to do with intuition or any other empirical knowledge; nor does it bear any relation to erudition or accumulation of knowledge, however great. This knowledge, if at all it should be called "knowledge", is a state in which the seer-*puruṣa* frees himself from everything that is external to him, regains his original and inherent nature and isolates himself in his own splendid absoluteness.

[3] This *jñāna* or *sattvapuruṣānyatākhyāti* as it is called, arises from constant undeviating contemplation, on the part of the self (*puruṣa*), that it is the witness of the effect, instrument of activity and acts (*kārya-karaṇa-kriyā-sākṣī-puruṣaḥ*: YD, *kā*. 59, p. 309); that all these – the elemental objects (head, hands etc.), the products of egoism (ears etc. and organs of speech), as also mind, I-principle and *buddhi* – are not

There follows then dissociation of these two realities, and perfect isolation (*kaivalya*) of the *puruṣa.* This dissociation is thus portrayed in SK 66: The indifferent *puruṣa* thinks, "I have seen her (*prakṛti*)" and the other, i.e. *prakṛti,* thinks, "I have been seen" and ceases its operations. In that state, creation becomes purposeless, even though the *prakṛti-puruṣa* conjunction remains. This portrayal is important, for even though the *puruṣa* is otherwise considered passive and indifferent, the *kārikā* attributes a thought to him, as it does to *prakṛti,* however figurative the whole thing may appear. *Yuktidīpikā* regards *jñāna* alone to be the true means of liberation, not non-attchment or non-attachment coupled with *jñāna.* Glossing upon *jñānena cā'pavargaḥ*(*kā.* 44), it observes: *caśabdo'vadhāraṇārthaḥ. jñanenaivā 'pavargaḥ, na bhāvāntareṇa iti. yad uktam anyair ācāryaiḥ "vairāgyāt puruṣakaivalyaṃ jñānavairāgyābhyāṃ ca" iti tat pratiṣiddhaṃ bhavati* (YD, *kā.* 44, p. 273). Non-attachment (*vairāgya*) may lead to knowledge (*jñāna*) which may then lead to *kaivalya,* but it cannot itself result in liberation. But then the question is, why *vairāgya* cannot fill this bill? YDkāra faces this question squarely and answers that *vairāgya,* though it is the opposite of *rāga* (attachment) and so can annihilate the latter, it cannot cause separation of *prakṛti* and *puruṣa,* which alone constitutes *kaivalya,* for the simple reason that the *puruṣa-prakṛti* association is not spawned by *rāga.* This association, says YD, is really caused by *ajñāna* and so naturally it devolves upon *jñāna,* which is the opposite of *ajñāna,* to extirpate it and thus cause disentanglement of *prakṛti* and *puruṣa,* which is another name for knowledge. It is important to note that *Yuktidīpikā* compares *kaivalya* with the Buddhist *nirvāṇa,* in which no condition for attribute exists (*etac cā 'vasthānaṃ bauddhair nirupadhiśeṣa-nirvāṇalakṣaṇam apavargo vyākhyātaḥ*: YD, *kā.* 68, p. 312). In this state, called Brahman by YD, all the properties of the *guṇa*-constituents disappear.

On separation of the body from the self in the event of the impulse provided to it by the previous *saṃskāras* (subliminal impressions) coming to an end, *dharma* and *adharma* (merit and demerit respectively), which have fulfilled their purpose, get merged into *buddhi*; the material elements which cause the formation of the body get merged

---

myself, for they possess opposite nature; nor I am the eight *prakṛtis* (p. 309). The knowledge takes the form: I am not, nothing is mine, not-I (*nā'smi*, *na me, nā 'ham ity apariśeṣam*: *kā.* 64).

in all the gross elements; the gross elements into the subtle elements, the senses and the subtle elements into egoism, egoism into intellect (*buddhi*) and intellect into the unmanifest *prakṛti*. The spirit then abides in its aloneness and never ever returns to the cycle of rebirth and redeath.[1]

---

[1] We say "abides", for the passage from a conditioned or sāṃsārik existence to the existence of an absolute 'alone' self is no mutation of or change in the self, it being unchanging. We can attribute liberation – as also (cosmic) experience – to the self only by "external predication", that is, according as it *appears* from our conditioned and cosmic standpoint. Experience and liberation have their cause in *buddhi's* function in so far as this cosmic function acts as a screen in respect of the witness-selves situated on the phenomenal plane. The real self perceived from its own standpoint does not depend upon prākṛtic realities to realize its own nature. The act of tearing off the screen is, like the act of 'conditional' knowing, an operation that belongs to the *prākṛtic* organism called *buddhi.*

युक्तिदीपिका

युक्तिदीपिका

प्रथममाह्निकम्

ओं श्री गणेशाय नमः। ओं नमः शिवाय। ओं।[1]

{ वीतावीतविषाणस्य पक्षतावनसेविनः[2] ।
प्रवादाः सांख्यकरिणः सल्लकीषण्डभङ्गुराः[3] ॥ }

ऋषये परमायार्कमरीचिसमतेजसे[4] ।
संसारगहनध्वान्तसूर्याय गुरवे नमः ॥ 1॥

तत्त्वं जिज्ञासमानाय विप्रायासुरये मुनिः ।
यदुवाच महत्तन्त्रं दुःखत्रयनिवृत्तये ॥ 2॥

न तस्याधिगमः शक्यः[5] कर्तुं वर्षशतैरपि ।
भूयस्त्वादिति संचिन्त्य मुनिभिः सूक्ष्मबुद्धिभिः॥ 3॥

ग्रन्थेनाल्पेन संक्षिप्य तदार्षमनुशासनम् ।

---

[1] P begins with the salutation : ओं श्री गणेशाय नमः ओं नमः शिवाय ॥ ओं
K ओं स्वस्त्यस्तु ॥ ओं नमः शिवाय ॥ ओं
A ओं नमः कमलदलविपुलनयनाभिरामाय नारायणाय ॥ श्री गणेशाय नमः ॥
D ओं श्री साम्बसदाशिवाय नमः। अथ। युक्तिदीपिकाभिधाना सांख्यसप्ततिपद्धतिः ॥ Chakravarti (1.1) includes the salutation found in P in the text part of his edition. Pandeya, who consults P and A, includes that of neither in the text part of his edition. Wezler (1.2) includes the salutation found in K (Wezler's KP.) in the text part of his edition.

[2] A नानातीवनसेविनः Omitting पक्षता, D simply reads तावनसेविनः preceded by five dots (.....).

[3] Chakravarti (1.3) reads शल्लकी°. D gives this śloka in smaller letters and starts numbering from the next śloka. Wezler (1.3-4), following D, puts it within square brackets, meaning to delete it. In A this śloka is numbered No. 1. P and K start with this śloka, though it is not, unlike the rest of the following ślokas, numbered there. We too mean to delete it.

[4] A परमार्यार्क°

[5] A शक्याः

निबद्धममलप्रज्ञैः शिष्याणां हितकाम्यया ॥ 4॥

प्रतिपक्षाः पुनस्तस्य पुरुषेशाणु[1]वादिनः ।
वैनाशिकाः प्राकृतिका विकारपुरुषा[2]स्तथा ॥ 5॥

तेषामिच्छाविघातार्थमाचार्यैः सूक्ष्मबुद्धिभिः ।
रचिताः स्वेषु तन्त्रेषु विषमास्तर्कगह्वराः ॥ 6॥

वीतावीतविषाणस्य पक्षतावनसेविनः ।
प्रवादाः साङ्ख्यकरिणः सल्लकीषण्डभङ्गुराः[3] ॥ 7॥

शिष्यैर्दुरवगाहा[4]स्ते तत्त्वार्थभ्रान्तबुद्धिभिः[5] ।
तस्मादीश्वरकृष्णेन संक्षिप्तार्थमिदं कृतम् ॥ 8॥

सप्तत्याख्यं प्रकरणं सकलं शास्त्रमेव वा ।
यस्मात् सर्वपदार्थानामिह व्याख्या करिष्यते ॥ 9॥

प्रधानास्तित्वमेकत्वमर्थवत्त्वमथान्यता ।
पारार्थ्यञ्च तथाऽनैक्यं वियोगो योग एव च(1) ॥ 10॥

शेषवृत्तिरकर्तृत्वं चूलिकार्थाः[6] स्मृता दश ।
विपर्ययः पञ्चविधस्तथोक्ता नव तुष्टयः[7](2) ॥ 11॥

करणानाम[8]सामर्थ्यमष्टाविंशतिधा मतम् ।
इति षष्टिः पदार्थानामष्टाभिः सह सिद्धिभिः(3) ॥12॥

यथाक्रमं लक्षणतः कार्त्स्न्येनेहाभिधास्यते ।
तस्मादतः शास्त्रमिदमलं नानात्वसिद्धये[9] ॥ 13॥

---

1. A °शानु°
2. A विकाराः पुरुषास् Raghavan (14.1) suggests विकारिपुरुषाः.
3. A does not repeat this śloka here.
4. P दुरवगाह्यास्
5. D तत्त्वार्थभ्रान्त्रबुद्धिभिः, sec.m. तत्त्वार्थभ्रान्तबुद्धिभिः
6. Chakravarti (2.3) reads मूलिकार्थाः.
7. P तुष्टर्थाः स्मृतार्यश विपर्ययः । पंचविधस्तथो यः
8. A कारणानां
9. Raghavan (14.1) emends it as नानार्थसिद्धये.

---

(1) See सां॰ त॰ कौ॰, का॰ 72

(2) See सां॰ त॰ कौ॰, का॰ 72

(3) See, for instance, सा॰ त॰ कौ॰, का॰ 72. Vācaspati quotes there the three ślokas 10–12 with the introductory remark तथा च राजवार्त्तिकम्.

अल्पग्रन्थमनल्पार्थं सर्वैस्तन्त्रगुणैर्युतम् ।
पारमर्षस्य तन्त्रस्य बिम्बमादर्शगं[1] यथा ॥14॥
तस्य व्याख्यां करिष्यामि यथान्यायोपपत्तये ।
कारुण्यादप्ययुक्तां तां प्रतिगृह्णन्तु[2] सूरयः ॥15॥

आह, करिष्यति भवान्[3] व्याख्याम् । इदं त्वादावुपन्यस्तं सर्वैस्तन्त्रगुणैर्युतमिदं तन्त्रमिति । के तन्त्रगुणाः, कियन्तो वेति?

उच्यते—

सूत्रप्रमाणावयवोपपत्तिरन्यूनता संशयनिर्णयोक्तिः ।
उद्देशनिर्देशमनुक्रमश्च संज्ञोपदेशाविति[4] तन्त्रसम्पत् ॥

(इति।) सूत्राणि च प्रमाणानि च अवयवाश्च सूत्रप्रमाणावयवाः । तेषामुपपत्तिः सूत्रप्रमाणावयवोपपत्तिः । उपपत्तिः सम्भव इत्यनर्थान्तरम् । अनन्योऽर्थोऽनर्थान्तरम्[5]। उपपत्तिशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते सूत्रोपपत्तिरित्यादि ।

आह[6], लक्षणोपेतसूत्रोपपत्ति[7]रिति वक्तव्यम् । इतरथा हि अलक्षणोपेतस्यापि सूत्रस्य तन्त्राङ्गभावः स्यादिति ।

उच्यते—न, नान्तरीयकत्वात् । न ह्यन्तरेण लक्षणोपेतत्वं सूत्रत्वम् । अतो न वक्तव्यमेतदिति ।

आह, अथ सूत्रमिति कस्मात्?

उच्यते—सूचनात् सूत्रम् । सूचयति तांस्तानर्थविशेषानिति सूत्रम् । तद्यथा– "कारणमस्त्यव्यक्तम्" (का॰ 16), "भेदानां परिमाणात्" (का॰ 15) इति ॥ अत्र प्रतिज्ञाहेतू कण्ठोक्तौ । तयोरुपयोगि दृष्टान्तं साध्यसिद्धये समर्थमिति कृत्वा मूलशकलादयो[8]ऽत्रान्तरनभिहिता[9] अप्येतस्मादवसीयन्ते । अथवा भिक्षोरुपसंहृतबहिष्करणान्तःकरणस्य[10] तेषु तेष्वतीन्द्रियेष्वपि प्रधानादिष्वर्थेषु बुद्धिं सूचयतीति सूत्रम् । अथवा "सौक्ष्म्यात्तदनुपपत्तिः[11]" (का॰ 8) इति सूत्रम् । तद्यथा—

---

1. D आदर्शनं, sec.m. आदर्शगं
2. A प्रतिनन्दन्तु
3. A भगवान्
4. A इह
5. A अर्थान्तरम्। अन्योऽर्थोऽर्थान्तरम्
6. A om. आह
7. P लक्षणोपेतस्तोपत्तिर्
8. P K D मूलशकलादय A मूलशकलादया I follow Chakravarti (3.1).
9. A अत्रानैंतरनभिहिता Raghavan (14.2) suggests that we should read it either as अत्र अन्तरा or अत्र अनन्तरम्, though he indicates his preference for the former.
10. K अन्तष्करणस्य A °बहिष्करणस्य, omitting अन्तःकरणस्य
11. A अनुपपत्तिश्चेति The Kārikā reading is सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः.

अल्पाक्षरमसन्दिग्धं सारवद्विश्वतोमुखम् ।
अस्तोभमनवद्यं च सूत्रं सूत्रविदो विदुः(1) ॥

अस्तोभमपुनरुक्तमित्यर्थः। तथा—

लघूनि सूचितार्थानि स्वल्पाक्षरपदानि च ।
सर्वतः सारभूतानि सूत्राण्याहुर्मनीषिणः(2) ॥

प्रमाणानि च प्रत्यक्षादीनि, तान्युत्तरत्र वक्ष्यति "दृष्टमनुमानमाप्तवचनं च" (का॰ 4), "प्रतिविषयाध्यवसायो दृष्टम्" (का॰ 5) इत्यादि[1]। अवयवाः[2] पुनर्जिज्ञासादयः प्रतिज्ञादयश्च । तत्र जिज्ञासादयो व्याख्याङ्गम् । प्रतिज्ञादयः परप्रत्यायनाङ्गम् । तानुत्तरत्र (95.7f.) वक्ष्यामः ।

आह, अवयवानभिधानमनुपदेशात् । न हि यथा प्रत्यक्षादीनि प्रमाणान्युपदिष्टानि तथा अवयवा उपदिष्टाः । तस्मादवयवोपपत्तिरित्येतदसत् । भाष्यकारप्रामाण्याददोष इति चेत्, स्यान्मतम् । यद्यपि सूत्रकारेणावयवोपदेशो न कृतस्तथापि भाष्यकाराः केचि[3]देषां संग्रहं चक्रुः । ते च नः प्रमाणम् । तस्माद्युक्तमवयवोपपत्तिरिति । एतच्चायुक्तम्[4] । कस्मात्? उत्सूत्रत्वात् । न ह्युत्सूत्रं व्याचक्षाणाः भाष्यकाराः प्रमाणं भवन्ति(3) । तथा चैतदुत्सूत्रितमिति ।

उच्यते— न, लिङ्गात् । नैतद्युक्त[5]मनुपदेशान्न सन्ति जिज्ञासादयः । किन्तर्ह्यनुपदिष्टमप्येषामस्तित्वं लिङ्गात् प्रतिपद्यामहे[6] यदयमाचार्यः —

दुःखत्रयाभिघाताज्जिज्ञासा तदपघातके हेतौ । (का॰ 1)

इति जिज्ञासा[7]माचष्टे । "कारणमस्त्यव्यक्तम्" (का॰ 16) इति प्रतिज्ञां करोति । "भेदानां परिमाणात्" (का॰ 15) इति हेतुं व्यपदिशति[8] । "नटवद्[9] व्यवतिष्ठते लिङ्गम्" (का॰ 42) इति दृष्टान्तं द्योतयति । "क्षीरस्य यथा तथा[10] प्रवृत्तिः प्रधानस्य" (का॰ 57) इत्युपसंहरति ।

---

1. A इति for इत्यादि
2. A अवयवादयः
3. K भाष्काराष्केचिद्
4. A चासत्यम्
5. K ने ..क्तम्   D नेत्थम् (?)   P unclear   I follow Pandeya (3).
6. A प्रतिषिध्यामहे
7. A जिज्ञासाप्रयोजनम्
8. A उपदिशति
9. A न तावद्
10. A om. तथा

---

(1) See न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.2

(2) For this śloka too, see न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.2

(3) यो ह्युत्सूत्रं कथयेन्नादो गृह्येत — म॰ भा॰ 1.1.1

"तस्मात् त्रिविधं करण[1] द्वारि" (का॰ 35) इति निगमयति। न चानभिप्रेतैराचार्याणां शास्त्रे व्यवहारो लक्ष्यते। तेन[2] वयं लिङ्गात्प्रतिपद्यामहे, सन्ति[3] जिज्ञासादयोऽवयवाः शास्त्र[4] इति।

आह, सतामनुपदेशे प्रयोजनवचनम्। एवं चेन्मन्यसे सन्ति जिज्ञासादयोऽवयवाः, शास्त्रे तेषामनुपदेशे प्रयोजनं वक्तव्यम्[5]—अमुष्माद्धेतोराचार्येण नोपदिश्यन्ते[6], सन्ति च त इति।

उच्यते—प्रमाणान्तर्भावात्। प्रमाणेष्वन्तर्भाव एषामित्ययमुपदिष्टो हेतुरस्माभिः। अनुमानाङ्गं हि जिज्ञासादयः, तस्मात्तदन्तर्भूतास्त इति न पृथगुपदिश्यन्ते। किञ्च, तन्त्रान्तरोक्तेः। तन्त्रान्तरेषु[7] हि विन्ध्यवासिप्रभृतिभिराचार्यैरुपदिष्टाः[8]। प्रमाणं च[9] नस्त आचार्या इत्यतश्चानुपदेशो जिज्ञासादीनामिति।

आह—न, प्रमाणानुपदेशप्रसङ्गात्। यदि[10] च तन्त्रान्तरोपदेशादेवावयवानामनुपदेशः, प्रत्यक्षादीन्यपि च तन्त्रान्तरेषूपदिश्यन्ते। "श्रोत्रादिवृत्तिः प्रत्यक्षम्"(1)। "सम्बन्धादेकस्माच्छेषसिद्धिरनुमानम्"(2)। "यो यत्राभियुक्तः कर्मणि[11] चादुष्टः स तत्राप्तस्तस्योपदेश आप्तवचनम्"(3) इति तेषामप्य[12]नुपदेशप्रसङ्गः। अथ सति तन्त्रान्तरोपदेशे प्रमाणान्युपदिश्यन्ते नावयवा इति, नन्वेत[13]दिच्छामात्रमिति।

उच्यते—पूर्व[14] एव तर्हि परिहारोऽस्तु। अथवा पुनरस्तु[15] तन्त्रान्तरोक्तेरित्ययमपि[16] परिहारः। य[17]त्तूक्त[18](7.9) प्रमाणानुपदेशप्रसङ्ग इति, अत्र ब्रूमः—अयुक्तमेतत्। कस्मात्? प्रयोजनवतामुपदेशस्यादोषत्वात्। अनुपदेशो हि प्रयोजनवत[19]श्चोद्यत इति युक्तमेतत्। उपदेश

---

1. A कारणम्
2. A ते
3. A सति
4. A omits the portion शास्त्र इति। आह ... जिज्ञासादयोऽवयवाः.
5. A वक्तव्यं प्रयोजनम्
6. A आचार्येणोपदिश्यन्ते
7. A तन्त्रातरे
8. A विन्ध्यवास॰
9. P K D omit च. A प्रमाण च
10. D इति
11. K युक्तष्कर्मणि
12. A om. अप्य्
13. P नत्वेतद् D नत्वेतद्, sec.m. नन्वेतद्
14. A पूर्वं
15. A पैरिहो पुनरस्तु
16. A अस्तु for अपि
17. D तत्, sec.m. यत्
18. A यदुक्तं instead of यत्तूक्तं
19. A प्रयोजनतश् instead of प्रयोजनवतश्

(1) Said to be the view of Vārṣagaṇya, a well-known Sāṃkhya teacher of antiquity. YD, while referring to this view again in its comment on का॰ 5, ascribes it to the followers of Vārṣagaṇya— "श्रोत्रादिवृत्तिरिति वार्षगणाः" (77.5). Cf. न्या॰ वा॰ and न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.4. The latter observes : वार्षगणयस्यापि लक्षणमयुक्तमित्याह—श्रोत्रादिवृत्तिरिति.

(2) न्या॰ वा॰ 1.1.5 refutes this view.

(3) सां॰ वृ॰, का॰ 4

एव[1] तु सदोष इति कृत्वा कः प्रत्याचक्षीत? तस्मान्न किञ्चिदेतत्। किञ्चान्यत्, प्रधानोपदेशे गुणभूतान्तर्भावसिद्धेः। तद्यथा, तक्ष्णुहि चैत्र इत्युक्ते यावद्भिस्साधनविशेषै[2]र्विना तक्षणं नोपपद्यते सर्वांस्तांश्चैत्र उपादत्ते। तथा प्रत्यक्षादिषु प्रमाणेषूपदिष्टेषु यैरेषामविनाभावः सर्वाणि तान्युपादास्यामहे[3]। किञ्चान्यत्, अन्यत्रापि तदनुष्ठानात्। न केवलमिह, अन्यत्राप्ययमाचार्यः प्रधानानामेवोपदेशं करोति। तदङ्गभूतास्तु तदुपदेशादेव प्रतीयन्ते। तद्यथा, "कारणमस्त्यव्यक्तम्" (का० 16), "भेदानां परिमाणात्" (का० 15) इति[4]। इतरथा हि दृष्टान्ताभावादसाधनमेतत्स्यात्। पश्यति त्वाचार्यो नादृष्टान्तं साधनं साध्यमाप्नोतीति कृत्वा प्रातिपादकाः[5] प्रतिपादनकाले[6] तन्त्रान्तरोपदिष्टानपि मूलशकलादीनाक्षेप्स्यन्ति इति। किञ्चान्यत्, अनुमाने भूतवदुपदेशात्। अतश्चैतदेवं यदयमाचार्यः "त्रिविधमनुमानमाख्यातम्" (का० 5) इति ब्रवीति। कथं कृत्वा ज्ञापकम्? आख्यातस्य हि प्रत्याम्नाये भूतवाचिना शब्देनोपदेशो भवति। न चानेन[7] पूर्वं त्रिविधमनुमानमाख्यातम्। आख्यातमेवेति[8] चेत्, न। (न)[9] तदाख्यातं[10] क्वचिदिति शक्यं प्रतिपादयितुम्। सोऽयमनाख्यायापि यद्भूतवाचिनं शब्दमुपादत्ते[11] तज्ज्ञापयत्याचार्यस्तन्त्रान्तरक्लृप्तानामपीह सन्निवेशोऽङ्गीक्रियते। किमेतस्य ज्ञापने प्रयोजनम्[12]? तन्त्रान्तरोपदिष्टो[13]ऽपि कर्मयोनीनां प्राणभेदादीनां च लक्षणोपदेशः संगृहीतो[14] भवतीति सिद्धं तन्त्रान्तरोपदेशादवयवानुपदेशः। तस्मात्सूक्तमेवावयवोपपत्तिरिति[15]।

अन्यूनता (5.8)। पदार्थकार्त्स्न्यमशेषताऽन्यूनतेत्यभिधीयते। पदार्थाश्च दश चूलिकार्थाः, पञ्चाशत्प्रत्ययाः। तत्रास्तित्व[16]मेकत्वं पञ्चभिर्वीतैः सिद्धम्। अर्थवत्त्वं कार्यकारणभावः।

---

1. P उपदेशम्
2. D साधनशेषैर्, sec.m. साधनविशेषैर्
3. A उपाधास्यामहे
4. A om. इति
5. A प्रतिपादिकाः
6. P प्रातिपादनाकाले
7. D च अन्येन
8. A आख्यातं देति
9. All the Mss omit न.
10. D तथाख्यातं for तदाख्यातं
11. A उपाधत्ते
12. A प्रयोजनं नाम
13. P K D तन्त्रांतरोदिष्टो
14. A omits the phrase संगृहीतो ... दवयवानुपदेशः.
15. P K D read (तस्मात्सूक्तम्) अवयवोपपत्तिरिति.
16. A तत्रास्रिस्तत्वम्

पारार्थ्यं संहत्यकारिणां[1] परार्थत्वात्[2] (द्र० का० 17)। अतएवान्यत्वं चेतनाशक्तेर्गुणत्रयात्। "जन्ममरणकरणानाम्[3]" (का० 18) इत्येवमादिभिः पुरुषबहुत्वम्। "पुरुषस्य दर्शनार्थः" (का० 21) इति संयोगः। "प्राप्ते शरीरभेदे[4]" (का० 68) इति वियोगः। "सम्यग्ज्ञानाधिगमात्" (का० 67) इति शेषवृत्तिः। "तस्माच्च विपर्यासात्" (का० 19) इति पुरुषस्याकर्तृत्वमित्येते दश चूलिकार्थाः।

पञ्च विपर्ययभेदा भवन्त्यशक्तिश्च करणवैकल्यात्।
अष्टाविंशतिभेदा तुष्टिर्नवधाऽष्टधा सिद्धिः ॥ (का० 47)

इति पञ्चाशत्प्रत्ययाः। सैषा षष्टिः पदार्थानाम्। तदुपपत्ति[5]रन्यूनता।

संशयनिर्णयोक्तिः(5.8)। संशयश्च निर्णयश्च संशयनिर्णयौ[6], तयोरुक्तिः संशयनिर्णयोक्तिः। सामान्याभिधानं संशयः। तद्यथा—

महदादि तच्च[7] कार्यं प्रकृतिविरूपं सरूपं च। (का० 8)

इत्युक्ते संशयो भवति केन धर्मेण कार्यं प्रकृतिविरूपं केन वा सरूपमिति[8]। विशेषाभिधानं निर्णयः। स च द्विविधः, शब्दतोऽर्थतश्च। शब्दतस्तावद् यथा हेतुमदादिभिः[9] (द्र० का० 10) कार्यं प्रकृतिविरूपम्, त्रैगुण्यादिभिः प्रकृतिसरूपमिति। अर्थतस्तद्यथा "तेभ्यो भूतानि पञ्च पञ्चभ्यः, एते स्मृता विशेषाः" (का० 38)। किं कारणम्? "यस्मात् शान्ता घोराश्च मूढाश्च[10]" (का० 38)। अशान्तघोरमूढत्वात् "तन्मात्रा[11]ण्यविशेषाः" (का० 38)।

उद्देशनिर्देशम् (5.9)। उद्देशश्च निर्देशश्च उद्देशनिर्देशम्। "सर्वो द्वन्द्वो विभाषयैकवद् भवति"(1) इति द्वन्द्वैकवद्भावः। संक्षेपवचनमुद्देशः। तद्यथा—

एष प्रत्ययसर्गो[12] विपर्ययाशक्तितुष्टिसिद्ध्याख्यः। (का० 46)

---

[1] P संयत्यकारिणाम्
[2] A पदार्थत्वात्
[3] A °कारणानाम्
[4] A शरीरभेद
[5] A तदुपपत्तिः
[6] A तौ संशय°
[7] P तश्च
[8] A सरूपं चेति
[9] A हेतुः पदादिभिः
[10] A om. च
[11] A °मूढत्वान्मात्राण्य्
[12] A om. सर्गो

---

(1) Cf. म० भा० 1. 2. 63, 2.4.12

विस्तरवचनं निर्देशः । तद्यथा “पञ्च विपर्ययभेदा भवन्ति” (का॰ 47) “भेदस्तमसोऽष्टविधः” (का॰ 48) इत्यादिः[1] ।

अनुक्रमश्च (5.9) । पदार्थानामानुपूर्व्या सन्निवेशोपदेशोऽनुक्रमः । तद्यथा—

प्रकृतेर्महांस्ततोऽहङ्कारस्तस्माद् गणश्च षोडशकः । (का॰ 22)

इत्यनेन ।

संज्ञोपदेशौ (5.9) । संज्ञिप्रत्यायनार्थः[2] शब्दः संज्ञा (1) । सा च द्विविधा । अर्थनिबन्धना स्वरूपनिबन्धना च । तत्रार्थनिबन्धनाऽर्थवशेनार्थक्रियापेक्षा । जात्याद्यर्थस्वरूपान्तर्भावी[3] यथाऽर्थस्तथाभूतमेव संज्ञिनं[4] प्रत्याययति। तद्यथा ''पाचको लावकः''(2) इति। स्वरूपनिबन्धना पुनः संज्ञिप्रत्यायनोपायमात्रं स्वरूपमात्रोपकारिणी विनाऽवयवार्थं समयवशा[5]दतथाभूतमपि संज्ञिनं प्रत्याययति । तद्यथा, गजकर्णोऽश्वकर्ण इति(3) । प्रयत्नतो भगवतः परमर्षेरार्षेण ज्ञानेन सर्वतत्त्वानां स्वरूपमुपलभ्य संज्ञां विदधतो[6] नास्ति स्वरूपनिबन्धनः शब्दः । तद्यथा, प्रधीयन्तेऽत्र विकारा इति प्रधानम्, पुरि शेते(4) इति पुरुष इत्यादि । तन्मतानुसारिणामप्याचार्याणां ताभिरेव संव्यवहारान्नास्त्यपूर्वसंज्ञाविधानं प्रत्यादरः ।

उपदेशः (5.9)। इतिकर्तव्यताफलसमाख्यान[7]मुपदेशः । तद्यथा—

एवं तत्त्वाभ्यासान्नास्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम् ।
अविपर्यया[8]द्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ॥ (का॰ 64)

इति। एते सूत्रोपपत्त्यादयस्तन्त्रगुणाः ।

इतिकरणं (5.9) प्रकारार्थम् । एवम्प्रकारा अन्येऽपि द्रष्टव्याः । तद्यथा, उत्सर्गोऽपवादोऽतिदेश[9] इत्यादि । तत्रोत्सर्गः “प्रकृतिविरूपम्” (का॰ 8) व्यक्तं “सरूपं च” (का॰ 8) इत्यपवादः । तथा[10] “तद्विपरीतः” (का॰ 11) इत्युत्सर्गः, “तथा च पुमान्” (का॰ 11)

---

[1] A इत्यादिभिः
[2] A °प्रत्ययनार्थः
[3] D °आन्तर्भावे
[4] D संज्ञिनः
[5] D संज्ञीवशाद्
[6] A विवदतो
[7] A °समाध्यानम्
[8] A अविपर्यासाद्
[9] A °वादोपदेश
[10] A omits तथा ... पुमान् इत्यपवादः.

---

(1) Cf. यया प्रत्याय्यन्ते सा संज्ञा, ये प्रतीयन्ते ते संज्ञिनः — म॰ भा॰ 1.1.1.8
(2) Cf. शा॰ भा॰ on मी॰ सू॰ 1.1.5
(3) Cf. म॰ भा॰ 1.1.44: नवेतिविभाषायामर्थसंज्ञाकरणम् शब्दसंज्ञायां ह्यर्थाऽसम्प्रत्ययो यथाऽन्यत्र.
(4) Cf. गो॰ ब्रा॰ 1.1. 39

इत्यपवादः। "सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि व्यक्तं तथा प्रधानम्" (का॰ 11) इत्यतिदेशः। इत्येवमन्या अपि तन्त्रयुक्तयः शक्या इह प्रदर्शयितुम्। अतिप्रसङ्गस्तु प्रकृतं तिरोदधातीति[1] निवर्त्यते। सिद्धं तन्त्रयुक्तीनां सम्बन्धोपपत्तेस्तन्त्रमिदमिति[2]।

किञ्च, तन्त्रान्तरविरोधात्[3]। यदि खल्वपीदं[4] प्रकरणं स्यात्, तन्त्रान्तरेषां[5] पातञ्जलपञ्चाधिकरणवार्षगणप्रभृतीनामन्यतमस्य शेषभूतं स्यात्। तैश्चास्य विरोध[6]स्तत्र तत्रेति वक्ष्यामः। पूर्वतन्त्रशेषभावादिति चेत्, तुल्यम्। एतान्यपि पूर्वतन्त्रशेषभूतानि, तेषामपि प्रकरणत्वप्रसङ्गः। अथ मतम्, सकलपदार्थसंग्रहात्तन्त्रान्तराण्येतानि, एवमिहापि सकलपदार्थसंग्रहात्तन्त्रान्तरत्वमभ्युपगन्तव्यम्। तस्माद्युक्तमेतत्तन्त्रमिदम्। इत्युपोद्घातः(1) ॥

आह, किंविशिष्टाय[7] शिष्याय पुनरिदं तन्त्रं व्याख्येयमिति।

उच्यते—जिज्ञासवे मतिमते मीमांसकायार्थिनेऽभ्युपगताय[8] शिष्याय व्याख्येयं शास्त्रम्। कस्मात्? परमर्षिप्रामाण्यात्। यस्माद् भगवान् विश्वाग्रजः परमर्षिर्भगवदासुरे[9]र्जिज्ञासामुपलभ्योत्तरगुणविशेषसम्पदं च व्याख्यातवान्। रज एव दुखम्, तन्निराकरिष्णोर्विवेकोऽयम्, सत्त्वात्। सत्त्वं चास्मान्नानेत्येवमादिना वचनप्रतिपाद्यो[10]ऽयमर्थो महद्भिश्चोक्तः। तस्माद्रजोदुःखोपघातोपघातकजिज्ञासोः सत्त्वाद्धर्मादिकुशलमूलविपाकोत्पित्सोर्दुःखत्रयनिवृत्तय इदं शास्त्रं प्रवृत्तम्। तदर्था[11]त्परिणम्यते[12] शिष्यस्येति। कथं नाम शिष्यस्य[13] निःश्रेयसेन योगः स्यादित्येवमर्थमिद[14] व्याख्यानं क्रियत इति।

---

1. A तिरोददातीति
2. A इदमिति किमिति for इदमिति
3. P K D तन्त्रान्तराविरोधात्
4. A इदमपि
5. P K D तन्त्रान्तरेण A तन्त्रान्तरे Raghavan (14.3) suggests तन्त्रान्तरस्य. I follow Wezler (8.11).
6. P K D तैश्चास्याविरोधस् A तैश्चाप्यविरोधस् I follow Wezler (8.12)
7. A किंगुणविशिष्टाय D किंविशिष्टाय, sec.m. किंगुणविशिष्टाय
8. P ऽध्युपगताय A अभ्यपगताय
9. A परमर्षिभगवदासुरेर्
10. Raghavan (14.3) proposes वचनेन प्रतिपाद्यो.
11. A om. तदर्थात्
12. A परिणंस्यते
13. A om. शिष्यस्य
14. A om. इदं

---

(1) स्थानं निमित्तं वक्ता च श्रोता श्रोतृप्रयोजनम्।
सम्बन्धाद्यभिधानं च उपोद्घातः स उच्यते॥ माठरवृत्ति, का॰ 1

आह, यदुक्तं (11.10) जिज्ञासवे व्याख्यानं कर्तव्यमिति तत्र कुतः पुनरियं जिज्ञासा कस्मिन् वाऽर्थे[1] भवतीति?

उच्यते—यत्तावदुक्तं (12.1) कुतः पुनरियं जिज्ञासा भवतीत्यत्र ब्रूमः—

दुःखत्रयाभिघाताज्जिज्ञासा (का॰ 1/1-2')

दुःखं रज इत्यनर्थान्तरम् । दुःखयतीति दुःखमिति भवति[2] । **त्रय**मिति संख्यापदं सर्वद्रव्यविषयम्, तद्दुःखेन[3] विशिष्यते । प्राधान्याच्च व्यतिरिक्तबुद्ध्या गृह्यमाणं सम्बन्धित्वादाधारस्य भेदनिबन्धनायाः षष्ठ्या निमित्तत्वं प्रतिपद्यते[4]—दुःखानां त्रयं दुःखत्रयम् । अभिहन्यतेऽनेनेत्य**भिघातः** ।

कः पुनरयमभिघातो नाम?

उच्यते—योऽसावुपर्युक्तदुःखत्रयेणान्तःकरणेन[5] चेतनाशक्तेरभिसम्बन्धः । तस्माद् **दुःखत्रयाभिघाताज्जिज्ञासा** । यदुक्तं (12.1-2) कस्मिन्नर्थे भवतीति तत्राह[6]—

तदपघातके हेतौ । (का॰ 1/2)।

अपहन्तीत्यपघातकः, तस्यापघातकस्तदपघातकः[7] ।

आह, तदपघातके इति समासाऽनुपपत्तिः[8], प्रतिषेधात् । "कर्तरि यौ तृजकौ ताभ्यां सह षष्ठी न समस्यते"(1) । तस्मात्तस्यापघातक[9] इति वक्तव्यम् ।

उच्यते—न, शास्त्रे दर्शनात् । "तत्प्रयोजको हेतुश्च"(2) इति शास्त्रे दृष्टः प्रयोगः । पदकारश्चाह—"जातिवाचकत्वात्"(3) । तथा "कदाचिद् गुणो गुणिविशेषको भवति, कदाचिद् गुणिना[10] गुणो विशिष्यते"(4) इति चूर्णिकारस्य प्रयोगः । तस्मादनवद्यमेतत् । अयं तु पिण्डार्थः । त्रिविधेन दुःखेनाभिहतो ब्राह्मणस्तदपघातकं हेतुं जिज्ञासते । को नामासौ हेतुः

---

[1] A om. कस्मिन् वाऽर्थे ..... पुनरियं जिज्ञासा

[2] P दुःखं भवतीति KD दुःखं भवति

[3] A and Dkha read दुःखशब्देन in place of तद्दुःखेन.

[4] Dkha. प्रतिपाद्यते

[5] A उपयुक्त॰

[6] A om. तत्राह

[7] A om. तस्याप ..... तदपघातकः

[8] A समानुपपत्तिः

[9] A तस्याभिघातक

[10] Dkha. गुणिनाम्

---

(1) काशिका 2.2.16; पा॰ सू॰ 2.2.15

(2) पा॰ सू॰ 1.4.55

(3) वार्त्तिक 7 on पा॰ सू॰ 4.1.14; म॰ भा॰ 4.1.14; वार्त्तिक 1 on पा॰ सू॰ 1.2.10; म॰भा॰ 1.2.10

(4) म॰ भा॰ 1.4.21

स्याद्यो दुःखत्रयमभिहन्यादिति ।

आह, दुःखशब्दावचन[1]मादावमङ्गलार्थत्वात् । मङ्गलादीनि हि शास्त्राणि प्रथन्ते वीरपुरुषाणि च भवन्ति, अध्येतारश्च मङ्गलेनाभिहतसंस्काराः शास्त्रार्थानाशु[2] प्रतिपद्यन्ते(1) । दुःखमित्ययं चाऽमङ्गलार्थः शब्दः[3], तस्मान्नारब्धव्यः[4] शास्त्रादाविति ।

उच्यते—न, वाक्यस्यार्थे प्रयोगात् पदस्यानर्थक्यादमङ्गलार्थत्वानुपपत्तिः । वाक्यमर्थप्रत्यायनार्थं प्रयुज्यते, विशिष्टार्थाभिधानात् । न पदम्[5] । तथा हि पदार्थव्यतिरेकेण[6] विशिष्ट एव वाक्यार्थः प्रतीयते, केवलं तु पदं सामान्यार्थादप्रच्युतं[7] विशिष्टार्थाभिधानासमर्थम्[8] । अतएव न विवक्षितार्थप्रत्यायनयोग्यतयोपादीयते[9] । तद्यथा देवदत्तेत्ययं शब्दः कर्तृवाचकत्वेनोपात्तः, सर्वक्रियाविषयत्वात्, नान्तरेण[10] कर्मक्रियाशब्दौ विशिष्टार्थः प्रतीयते । तथा गामिति कर्म, सर्वक्रियाकर्त्रभिधाननिमित्तत्वात्[11] । तथाऽभ्याजेति[12] क्रिया, सर्वकर्मकर्तृविषयत्वात्[13] (...) । यदा तु देवदत्त गामभ्याज[14] शुक्लामित्युच्यते तदा देवदत्ते[15] गोशब्देन कर्मान्तरेभ्यो व्यवच्छिद्य[16] स्वात्मन्यवस्थाप्यते (...) क्रिया च (...) । गोशब्दश्च (देवदत्तेन) सर्वकर्तृभ्यो (व्यवच्छिद्य) देवदत्तकर्मतया व्यवस्थाप्यते । कर्तृकर्मणी चाभ्याजिक्रियायाः[17] साधनभावेनैव नियम्येते ।

---

1. A शब्दवचनम् Tripathi (19) reads दुःखशब्दवाचनमादा°.
2. A आशु च
3. A अयथामङ्गलार्थः instead of अयं चाऽमङ्गलार्थः
4. A तावन् for तस्मात्
5. A विशिष्टार्थाभिधानानुपपदम्
6. P पदार्थं व्यतिरेकेण
7. K अदप्रच्युतं
8. A विशिष्याभिधाना°
9. D °तयोपादीयते आनर्थक्यात्
10. A om. नान्तरेण ... कर्तृविषयत्वात् (13.9-10)
11. D °कर्त्राभिधानत्वात्
12. P K D तथात्याजेति. It is here emended in order to make it consistent with what follows.
13. Dkha. सर्वकर्मक्रियाविषयत्वात्
14. P K D गामत्याज
15. A देवदत्तेन
16. P K D विच्छिद्य
17. P K चात्याजिक्रियायाः D च अत्याज्यक्रियायाः A चाभ्याजक्रियायाः

---

(1) मङ्गलादीनि हि शास्त्राणि प्रथन्ते वीरपुरुषकाणि भवन्त्यायुष्मत्पुरुषकाणि चाध्येतारश्च वृद्धियुक्ता यथा स्युः — म॰ भा॰ 1.1.1

शुक्लशब्दश्च[1] गोशब्दं सर्वगुणविषय[2]माधेयान्तरेभ्यो व्यवच्छिद्य[3] स्वात्मन आधारत्वेन[4] नियम्य[5] तद्विषयतां[6] प्रतिपादयतीत्यनेन क्रमेण विशिष्टो वाक्यार्थः। केवलानान्तु पदानां सामान्यार्थाद-प्रच्युतानां[7] विशेषानभिधानादानर्थक्यम्। आह च[8]—

पृथङ्निविष्टतत्त्वानां पृथगर्थाभिपातिनाम्।
इन्द्रियाणां यथा कार्यमृते देहान्न लभ्यते ॥
तथैव सर्वशब्दानाम्पृथगर्थाभिधायिनाम्[9]।
वाक्येभ्यः प्रविभक्तानामर्थवत्ता न लभ्यते(1) ॥

इति। एवं सति कुतोऽयं निश्चयप्रतिलम्भो यद्[10] दुःखशब्दोऽयममङ्गलार्थो यावता सन्दिह्यत एव अयं किं[11] स्वार्थप्रतिपत्त्यर्थमुपात्तोऽथ हेयत्वायेति[12]। वाक्यस्य तु मङ्गलार्थत्वम्[13], दुःखप्रहाणार्थ[14]मुपादानात्। यद्धि दुःखप्रहाणार्थं वाक्यमुपादीयते तन्मङ्गलार्थं दृष्टम्। तद्यथा व्याध्यपगमः[15] स्यादलक्ष्मीर्मा भूदिति। दुःखप्रहाणार्थं[16] चेदं वाक्यमुपात्तम्, तस्मान्मङ्गलार्थमिदम्। तत्र यदुक्तं (13.2) दुःखशब्दावचन[17]मादावमङ्गलार्थत्वादित्येतदयुक्तम्।

---

1. A शुक्लशब्दो गोशब्दश्च
2. A सर्वगुणिविषयम्
3. A व्यवच्छेद्य
4. All the Mss read आधारत्वे. But आधारत्वेन looks more appropriate.
5. P K नियम्यते D नियम्यते, sec. m. नियम्य Dkha. नियम्य
6. A तद्विषयता
7. A (सामान्यार्थात्) प्रच्युतानाम्
8. A om. च
9. P reads पृथगर्थाभिधानाद्, and repeats आनर्थक्यं ॥ आह च पृथङ्निविष्टतत्त्वानां ... शब्दानाम्पृथगर्थाभिधायिनाम्. Thus P omits सर्व of सर्वशब्दानाम्.
10. A reads निश्चयप्रतिलभ्यः कुतो यद्, and thus omits अयं.
11. Dkha. अथ किं for अयं किं
12. Dkha. प्रतिपत्त्यर्थमुपादत्ते अथ हेयत्वे (ति)
13. A मङ्गलार्थं
14. A °प्रहारणार्थम्
15. Dkha. व्यपगमः
16. A प्रहारणार्थम्
17. A दुःखशब्दवचनम्

---

(1) पृथङ्निविष्टतत्त्वानाम्पृथगर्थानुपातिनाम्।
इन्द्रियाणां यथा कार्यमृते देहान्न कल्पते ॥
तथा पदानां सर्वेषां पृथगर्थनिवेशिनाम्।
वाक्येभ्यः प्रविभक्तानामर्थवत्ता न विद्यते ॥
वाक्यपदीय 2.423 – 424

आह—त्रयग्रहणानर्थक्यम्, गुणैकत्वात्। दुःखं रज इति प्रतिपन्नो भवान्, तच्चैकं शास्त्रे पठ्यते। तस्मात् त्रयग्रहणमनर्थकमिति। निमित्तभेदाद् भेदोपचार इति चेत्, स्यान्मतम्। यद्यप्येकं दुःखं तथापि निमित्तानामध्यात्माधिभूताधिदैवलक्षणानां भेदादस्य भेदोपचारः करिष्यत[1] इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? निमित्तानन्त्येन गुणानन्त्यप्रसङ्गात्[2]। आध्यात्मिकं हि[3] द्विविधम्, शारीरं मानसं च। शारीरं तावद्वातपित्तशलेष्मणां वैषम्यनिमित्तम्। तथा मानसं कामक्रोधलोभमोहविषादभयेर्ष्याऽसूयारत्यविशेषदर्शननिमित्तम्[4]। आधिभौतिकञ्च मनुष्यपशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावरनिमित्तम्[5]। आधिदैविकं शीतोष्ण[6]वातवर्षाशन्यवश्यायावेशनिमित्तम्। तत्र निमित्तभेदात्त्रित्वप्रतिज्ञस्य गुणानन्त्यप्रसङ्गः। स च नेष्टः। तस्मान्न निमित्तभेदात्त्रित्वम्।

उच्यते—यदुक्तं (15.1-2) रजस एकत्वात्[7] त्रित्वानुपपत्तिः, तस्य निमित्तभेदात् त्रित्वोपचार इति सत्य[8]मेतत्। यत्तूक्तं (15.4) निमित्तानन्त्येन गुणानन्त्यप्रसङ्ग इति, तदयुक्तम्। कस्मात्? भेदेऽपि सति वर्णसंख्यावद्व्यवस्थानोपपत्तेः। तद्यथा चत्वारो वर्णा इत्यस्याः संख्यायाः सति पैप्पलादादिभेदे[9] तेषां ब्राह्मणत्वादिव्यतिरेकाभावान्न संख्यान्तरहेतुत्वं नो खल्वपि वर्णाव्यतिरेकादेकत्वं भवति। एवं त्रीणि दुःखानीत्यस्याः संख्यायाः सति शारीरादिभेदे[10] तेषामाध्यात्मिकादिव्यतिरेकाभावान्न[11] संख्यान्तरहेतुत्वं नो खल्वपि दुःखाव्यतिरेकादेकत्वं[12] भवितुमर्हति। किञ्चान्यत्, निमित्तभेदाद् भेदोपचार इति भवानेव प्रतिपन्नः। न चोपचारः परमार्थ इत्यलमस्थाने[13] यत्नेन।

आह—अभिघाताज्जिज्ञासायामतिप्रसङ्गः, सर्वेषां सम्भवात्। यद्यासुरे[14] दुःखत्रयाभिघाताज्जिज्ञासा भवतीत्येतदिष्टम्, तेन सर्वेषामभिघातोऽस्तीति सर्वेषां जिज्ञासाप्रसङ्गः। अथ मतं[15] दुःखाभिघाते

---

1. Dkha. तथापि अध्यात्माधिभूताधिदैवलक्षणनिमित्तभेदाद् भेदोपचारः करिष्यते
2. Dkha. दुःखानन्त्यं
3. P K D om. हि
4. P K D विषादभयेर्ष्यारत्यविशेषदर्शनं Wezler (14.15) reads °ईर्ष्यारत्यसूया°.
5. A om. आधिभौतिकं .... स्थावरनिमित्तम्
6. P reads °ओष्म° in place of °ओष्ण°.
7. Pandeya (7) reads रजस कत्वात्.
8. A समम्
9. A पैप्यलादि°
10. P K A शरीरादिभेदे D शरीरादि°, sec.m. शरीरादि°
11. A Dkha. व्यतिरेकासम्भावान्न
12. P एकम्
13. A इत्ययस्थने
14. A यथासुरे
15. P K D सति A मत मतं looks better.

कस्यचिज्जिज्ञासा भवति कस्यचिन्नेति । नन्वेत[1]दिच्छामात्रम् । प्राक्प्रसङ्गाच्च[2] । प्रागप्यासुरेर्जिज्ञासाया[3] दुःखत्रयाभिघातो न चास्यात्यन्तिके हेतौ जिज्ञासा बभूव । तेन किं प्राप्तम्? पश्चादस्य यतो बभूव तद्वक्तव्यम् । यथाऽन्यत्र ब्रह्मणो[4]ऽभ्यासनिमित्तादधर्मक्षयात् पूर्वधर्मानुग्रहाच्च[5] विविदिषा, तथाऽन्येषां कुशलमूलाभ्यासपरिपाकात् । न चापदिष्टमतो लघूक्तमेतत् ।

किञ्चान्यत्, तदपघाताच्चाऽनिर्मोक्षोऽकृत्स्नत्वात् । मोक्षो हि कामरूपाऽऽरूप्यधातुत्रयादिष्यते(1) । दैवमानुष्यतिर्यग्योनित्रयाद्वा[6] । एकदेशश्च संसारस्य दुःखत्रयम् । तस्मात्प्रयोजनमप्ययुक्तम् । किञ्च निमित्तान्तरसद्भावाद्दिव्यकामध्यानसुखानपेक्षस्यापि विविदिषा(2) सम्भवति, न केवलं तापोद्विग्नस्य[7] । तस्मान्निमित्तमप्ययुक्तम् ।

किञ्चान्यत् । उभयथा चाऽसम्भवात् । परिकल्प्यमाना खल्वपीयं[8] जिज्ञासा पुरुषस्य वा स्याद् गुणानां वा । किञ्चातः? तन्न[9] तावत्पुरुषस्य सम्भवति । कस्मात्? नैर्गुण्याभ्युपगमात् । इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखधर्माधर्मज्ञानसंस्काराणामात्मगुणत्वं(3) न[10] भवद्भिरभ्युपगम्यते । न गुणानाम्, आचेतन्यात्[11] । न ह्यचेतना घटादयो हिताहितप्राप्तिपरिहारं[12] जिज्ञासमाना दृश्यन्ते । न च

---

[1] नन्वेतदि° seems a better reading than नन्वेवमि° found in P K A D. Dkha. reads ननु इच्छामात्रप्रसंगाच्च.

[2] D प्राक्प्रसङ्गाच्च, sec.m. प्राक्प्रसङ्गश्च

[3] A आसुरे° for आसुरेर्°

[4] A ब्राह्मणो°

[5] Dkha. पूर्वधर्मानुग्रहेण

[6] P K तैर्यग्योनिं° A and Dkha. देवमानुषतिर्यग्योनि° D मानुषतैर्यग्योनि°

[7] P K A तापोद्विग्नस्यापि D °विग्नस्यापि, sec.m. °विग्नस्य

[8] A अपीय

[9] D om. तन् D तन्न, sec.m. न

[10] A न तद्

[11] A आचैतन्यात्

[12] Dkha. °परिहासं

---

(1) This is the view held by the Buddhists. Yaśomitra in his स्फुटार्थाभिधर्मकोशव्याख्या (first कोशस्थान, p.75) quotes the following sūtra while discussing different types of धातुs: आयुष्मानानन्दो भगवन्तमेतदवोचत् । कियता भदन्त पण्डितो धातुकुशलो भवति? भगवानाह ... त्रीनपि धातून् जानाति पश्यति यथाभूतम्— कामधातुं रूपधातुमारूप्यधातुमिति ।

(2) एकत्वञ्च पृथक्त्वञ्च नित्यं चैवमचेतनम् ।
सूक्ष्मं सत्कार्यमक्षोभ्यं ज्ञेया विविदिषा च सा ।।
कार्यकारणक्षयकरी विविदिषा प्राकृतिकी वृत्तिः । — तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति on the sūtra पञ्चकर्मयोनयः

(3) Cf. न्या॰ सू॰ 1.1.10.

चेतना[1] भवतां गुणाः, "सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि" (का॰ 11) प्रधानमिति वचनात्[2]।

किञ्चान्यत्, तत्त्वान्तरानुपपत्तेः। न च गुणपुरुषव्यतिरिक्तं वस्तत्त्वान्तरमस्ति[3] यस्य जिज्ञासा परिकल्प्यमाना[4] परिकल्प्येत। तस्मादनुपपन्ना[5] जिज्ञासा।

उच्यते। यदुक्तम् (15.17) अभिघाताज्जिज्ञासायामतिप्रसङ्गः सर्वेषां तत्सम्भवादित्यत्र ब्रूमः—न, अभिघातत्वेनाऽप्रतिपत्तेः। यद्यप्यविशिष्टोऽभिघातस्तथापि सर्वे नैनमभिघातत्वेन प्रतिपद्यन्ते। तथा हि, सत्स्वा[6]ध्यात्मिकादिदुःखेष्वर्जनरक्षणक्षयसङ्गहिंसासु[7] च प्रीत्यभिष्वङ्गादेषां न विषयेषूद्वेगापद्वेषौ[8]। न च विषयपरित्यागो भवति। तस्मान्नाऽविशिष्टो[9]ऽभिघातः। विशेषेऽभिघातबुद्धे[10]र्निमित्ताभिधान[11]मिति चेत्? अथापि स्या[12]द्येयमसति विशेषे सर्वप्राणभृतामासुरेरेव भगवतो दुःखत्रयाभिघातबुद्धिर्भवति, न पुनरन्येषामित्यत्र निमित्तमभिधानीयम्। न ह्यन्तरेण निमित्तमसौ विशेषो[13]ऽवस्थापयितु[14] शक्यत इति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? प्रश्नाऽसम्बन्धात्। कुतो जिज्ञासा[15] भवतीत्येवं चोदकेन पूर्वमकारि प्रश्नस्तस्याश्च साक्षात् कारणमभिघातः कारणान्तराणामनभिधानादित्यस्यैव[16] निर्देशः कृतः। यत्तु खल्विदानीं कारणकारणमपि पृच्छ्यते तदनवस्थाप्रसङ्गभयान्नोच्यते। अथ निर्बन्धः क्रियते तेन पूर्वधर्मानुग्रहस्य कुशलमूलाभ्यासपरिपाकस्य कारणकारणत्वं न[17] प्रतिषिध्यत इति तदेव किं न गृह्यते? एतेन प्राक्प्रसङ्गः प्रत्युक्तः। यत्तूक्तं (16.5) तदपघाताच्चा[18]ऽनिर्मोक्षोऽकृत्स्नत्वादित्येतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? शास्त्रार्थाऽनवबोधात्।

---

[1] A चेतनाः

[2] P K D वक्ष्यमाणवचनात्

[3] K वस्त्वान्तरम् A वस्तुतत्त्वान्तरम् Dkha. नस्तत्त्वान्तरम्।

[4] P परिकल्पमाना

[5] A अनुपन्ना

[6] D न हि सत्सु in place of तथा हि सत्स्व्

[7] A अजैनरक्षण॰

[8] D विषयेषूद्वेगापदेशौ Dkha. विषयेषु द्वे रागद्वेषौ

[9] A न विशिष्टो

[10] A धातबुद्धे D अविघात॰, sec.m. अभिघात॰

[11] Dkha. निमित्तादभिधानम्

[12] Dkha. चेत्। अपि स्याद्

[13] A and Dkha. विशेषे

[14] Dkha. स्थापयितुम्

[15] A हैतौ जिज्ञासा Dkha. कुतो हेतोर् जिज्ञासा

[16] A असैव

[17] A D अस्माभिर्न

[18] तदपघाताच्चा॰ seems a better reading than तदभिघाते च, which is found in all Mss.

अष्टविकल्पो दैवस्तैर्यग्योनि[1]श्च पञ्चधा भवति ।
मानुष्यश्चैकविधः । (का॰ 53)

इत्येतावानस्माकं संसारः । न तु तद्व्यतिरिक्ताः कामरूपारूप्यधातवः क्वचिदपि सिद्धाः । चतुर्दशविधे च[2] संसारे या सुखमात्रा सा दुःखभूयस्त्वात्तच्छब्दवाच्या भवतीति । तथा चोक्तम्—

अत्र जरामरणकृतं[3] दुःखं प्राप्नोति चेतनः पुरुषः ।
लिङ्गस्याविनिवृत्तेस्तस्माद् दुःखं समासेन ।। (का॰ 55)

दृश्यते च लोके भूयसा ग्रहणम् । तद्यथाऽऽम्रवनमिति । तस्मात् कृत्स्नविकल्पप्रतिषेधोऽयम्[4] । यत्पुनरेतदुक्तं(16.7) दिव्यकामध्यानसुखाऽनपेक्षस्यापि विविदिषासम्भवान्निमित्तमयुक्तमिति[5], तदप्यनुपपन्नम् । कस्मात्? उत्तरत्र प्रतिषेधादिष्ट[6]मेवैतत्संगृहीतम् । तथा चोत्तरसूत्रेण प्रतिषेत्स्यत्याचार्यः—

दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः[7] । (का॰ 2)

तस्माद्दिव्यसुखाऽनपेक्षस्यापि युक्ता[8] विविदिषा । ध्यानसुखमपि क्षयातिशयौ[9] नातिवर्तते[10] । तदप्यत्रैव संगृहीतम् । तस्मात्प्रतिषेध्य एवायं पक्ष इति न किञ्चिदभिधीयते । यदप्युक्तम्[11](16.11) उभयथाऽसम्भवाज्जिज्ञासाऽनुपपत्तिरिति, अस्तु गुणानां जिज्ञासा । यत्तूक्तम् (16.12–17.1) आचेतन्या[12]दसम्भव इति सत्याचेतन्ये[13] बुद्धेरिच्छादिसद्भावमुत्तरत्र प्रतिपादयिष्यामः (द्र॰ का॰ 20) । तस्मादुपपन्ना जिज्ञासा ।

आह—तच्छब्दानर्थक्यं प्रतिपदमसम्बन्धात्[14] । योऽयमाचार्येण तच्छब्दः सूत्रे पठितोऽस्य खलु प्रतिपदमसम्बन्धात् स्वल्पामप्यर्थवत्तां नोपलभामहे । तस्मान्नैनमपुष्कलार्थमध्येष्यामह इति ।

---

1. A तिर्यगयोनिस्   D तैर्यग्योनश्
2. A om. च
3. P K अत्र जन्मजरा°   D अत्र जन्म°, sec.m. तत्रजन्म°   Raghavan (14.3) thinks that अत्र at the beginning is no part of the kārikā, and so should be taken with तथा चोक्तम्.
4. A प्रतिषेधाऽयम्
5. A अयुक्तं चेति
6. D दृष्टम्, sec.m. इष्टम्
7. A °क्षयातियुक्तः
8. P D अनापेक्षस्योक्ता   K °नपेक्षस्यक्ता
9. P K D क्रमातिशयौ   Dkha. क्षयातिशयौ
10. A नोतिवर्तते
11. A °अयुक्तम् ।
12. Dkha. अचैतन्याद्   A आचैतन्याद्
13. Dkha. सत्यपि चैतन्ये
14. A प्रतिपदसम्बन्धात्

उच्यते—कथं हि नाम प्रयोक्तृपारतन्त्र्याच्छब्दस्य शब्दान्तरेण सम्बन्धो न स्यादिति?

आह—न ब्रूमोऽविद्यमानसम्बन्धो[1]ऽसम्बन्धः। किन्तर्हि? अयुक्तसम्बन्धो यः स खल्वसम्बन्धः। तद्यथा अनाचारो माणवक इति द्रव्येण क्रियाशक्तित्वान्न शक्यं किञ्चिदनाचारवता[2] क्षणम[3]प्यवस्थातुम्। अयुक्तं त्वाचरन्नाचार इत्युच्यते। तथा चास्य तच्छब्दस्य प्रतिपदं सम्बन्धो न युक्तस्तस्मादनर्थकस्तच्छब्दः। आनन्तर्याज्जिज्ञासाशब्दस्येति चेत्, स्यान्मतम्। "अनन्तरस्य विधिर्वा[4] भवति प्रतिषेधो[5] वा" इत्यनया(1) युक्त्या[6] जिज्ञासाशब्दस्य तच्छब्देनाभिसम्बन्धः शक्य इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? तदपघाते प्रयोजनासद्भावात्[7]। न हि जिज्ञासाऽपघाते किञ्चित् प्रयोजनमस्तीति सत्यपि[8] सम्बन्धे न तच्छब्देनार्थः। अभिघातस्येति चेत्? अथापि स्यात्। यदि जिज्ञासाऽपघाते न[9] किञ्चित्प्रयोजनमस्तीत्यतस्तत्सम्बन्धो[10] नेष्यते, तेन तर्ह्यभिघातशब्देनास्याभिसम्बन्धः[11] करिष्यते। तथा चापि तच्छब्दो[12]ऽर्थवान् भविष्यतीति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? निमित्ताऽवस्थाने पुनः[13] पुनरुत्पत्तेः[14]। नैमित्तिकोऽयमभिघातस्तस्य निमित्तवत्त्वादात्यन्तिको[15]ऽपघातो न स्यात्। इतरथा ज्वरनिमित्तो[16] दाह इव शीतद्रव्यसंस्पर्शात्प्रशान्तोऽपि निमित्तावस्थानात्पुनः पुनः प्रवर्तत इत्यफलत्वमस्य व्यायामस्य[17]। त्रयशब्दस्येति चेत्, न, पारतन्त्र्यात्। आश्रयपरतन्त्रा[18] हि

---

1. A अविद्यमानस्सम्बन्धे
2. P अनाचारवता A अनाचारता
3. A om. अपि
4. A विधिवा
5. A प्रतिषेध
6. A युक्त्याम्
7. P K D प्रयोजनासम्भवात्
8. A om. सत्यपि सम्बन्धे ..... प्रयोजनमस्तीति.
9. The correct reading should be जिज्ञासापघाते न, as found in all Mss, rather than जिज्ञासापघातेन, which latter is the case in Chakravarti (11.22) and Pandeya (9).
10. A अतत्सम्बन्धो
11. Dkha. शब्देनास्यापघातस्याभिघातसम्बन्धः
12. D तथा चापशब्दाथो
13. P D om. पुनः
14. A उत्पक्तेः (?)
15. A निमित्तवत्त्वे त्वात्यन्तिको
16. A ज्वरनिमित्तेको
17. P K D इत्यस्याफलत्वं व्यायामस्य
18. Dkha. आश्रितपरतत्रा

---

(1) Cf. म० भा० 1. 2. 42

संख्या, तस्या नाऽन्तरेणाश्रयोपघातमपघातः[1] शक्यः[2] कर्तुम्। आनर्थक्यञ्च समानमिति[3] सुतरां तच्छब्देन नार्थः। दुःखशब्दस्येति[4] चेत्स्यान्मतम्—यद्येतेषाम्पदानामभिसम्बन्धे यथोक्तदोषोपपत्तिः, दुःखशब्द[5] तर्हि तच्छब्देनाभिसम्भन्त्स्यामः[6]। तस्मिन्नेष[7] निषेधो विशतीति। तच्च नैवम्। कस्मात्? अनेकपदव्यवधानात्। कथमनन्तरवृत्तिना[8] सर्वनाम्नाऽनेकपदव्यवहितस्य दुःखशब्दस्याभिसम्बन्धः शक्येत[9] प्रतिपत्तुम्[10]? तस्मान्न किञ्चिदेतत्।

किञ्चान्यत्। उपसर्जनत्वात्। अयं खल्वपि दुःखशब्दः समास उपसर्जनीभूतः। न चैकस्मिन्काले शब्दस्य प्रधानत्वमुपसर्जनत्वं च युक्तितः सम्भवति। प्रधानस्य च पदान्तरेणाभिसम्बन्धः[11]। तस्माद्विवादास्पदमेवैतत्सूत्रम्[12]। किञ्चान्यत्। नित्यानामपघातानुपपत्तेः। इह नित्यानामपघातः कर्तुं न शक्यते[13]। तद्यथा पुरुषाणाम्। अनित्यानाञ्चापघातो दृष्टः। तद्यथा ज्वरादीनाम्। नित्यं च दुःखम्। तस्मात्तदपघाते[14]ऽभ्युत्थानानर्थक्यम्। वृत्त्यपघाते तदपघात इति चेत्, स्यात्पुनरेषा बुद्धिः। सत्यं नित्यानामपघातो न युक्तितः सम्भवति। न तु वयं गुणलक्षणस्य दुःखस्यापघातं ब्रूमः, किन्तर्हि वृत्तिरस्याभिभूयत इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? उक्तोत्तरत्वात्। उक्तमत्रोत्तरं[15] (19.11-12) निमित्तावस्थाने पुनः पुनरुत्पत्तेरिति। तस्मादयमप्यमार्गः[16]।

---

1. Dkha. नान्तरेणाश्रयं समपघातः
2. A शक्तः
3. Chakravarti (11. 29) reads अनर्थकश्च समास(:) for आनर्थक्यञ्च समानम्, which latter is found in all Mss. A, however, reads समानाम् rather than समानम्.
4. A दुःखस्येति।
5. A दुःखशब्देन
6. A °अभिभत्स्यामस् D °सम्बत्स्यामः, sec.m. °सम्भत्यस्यामः
7. Raghavan (14.3) suggests तस्मिन्नैष.
8. Dkha. अन्तरवृत्तिना
9. A शक्यते
10. A प्रतिपादयितुम्
11. P K D पदार्थेना°
12. A विवादावस्थम्
13. A नाशक्यते
14. A तदुपघाते Dkha. om. तद्
15. A °अत्रोत्तरे
16. A अमार्ग इति

किञ्चान्यत् । अविशेषात् । कल्पयित्वाऽपि वृत्त्यपघातं वृत्तिवृत्तिमतो[1]रनन्यत्वाद् वृत्त्यपघाते[2] वृत्तिमदपघातः प्राप्त इति नास्ति कश्चिद्विशेषः । तस्मात् कृशोऽयं[3] परिहार इति नार्थस्तच्छब्देन ।

उच्यते—यदुक्तं (18.16) तच्छब्दानर्थक्यं प्रतिपदमसम्बन्धादिति । अस्तु दुःखशब्देनाऽभिसम्बन्धः । तत्सम्बन्धे[4] यथोक्तदोषोपपत्तिरिति चेत्, स्यान्मतम् । यदि तर्हि तच्छब्दस्य दुःखशब्देनाभिसम्बन्धो[5]ऽभ्युपगम्यते, तेन येऽस्माभिः पूर्वमभिहिता दोषास्ते प्रसज्यन्ते[6] । तस्मात् प्रतिषिद्धस्य[7] पक्षस्य[8] परिग्रहे साहसमात्रमिति । एतच्च नैवम् । कस्मात्? प्रतिविधानात् । सत्यमसति प्रतिविधाने साहसमात्रं स्यात् । प्रतिविधीयते तु, तस्माददोषोऽयमिति । किन्तदिति चेत्, स्यान्मतम्[9] । उच्यता[10] तर्हि, किं तत् प्रतिविधानं यस्यावष्टम्भेनानेकदोषव्याहतोऽप्ययं पक्ष आश्रीयते[11] । न ह्यनुक्तमस्माभिराकारमात्रेण शक्यं प्रतिपत्तुमिति ।

उच्यते—बाढम् । यत्तावदुक्तम् (20.4) अनेकपदव्यवधानान्न[12] दुःखशब्दस्य तच्छब्देनाऽभिसम्बन्ध इत्यत्र ब्रूमः —न, अनभ्युपगमात्। यो ह्यनन्तरकृतं शब्दस्य शब्दान्तरेण सह[13] सम्बन्धमाचष्टे[14] तम्प्रत्ययमुपालम्भः[15] स्यात् । वयं त्वर्थकृतं सम्बन्धमाचक्ष्महे । तथा चोक्तम्—

यस्य येनाभिसम्बन्धो दूरस्थस्यापि[16] तस्य सः[17] ।
अर्थतस्त्व[18]समानानामानन्तर्येऽप्यसम्भवः[19] (1) ॥

---

[1] A वृत्तिमतोर् in place of वृत्तिवृत्तिमतोर्

[2] A °आपघातो

[3] A कृशोय

[4] A °सम्बन्धे

[5] A °शब्देनैवाभिसम्बन्धे　D दुःखशब्दस्याभि°, sec.m. दुखशब्देनाभि°

[6] A प्रसज्येते

[7] A प्रतिशब्दस्य

[8] A पक्षे

[9] A मतं स्याद्

[10] A उच्यते

[11] A आश्रयेत　Dkha. आश्रीयेत

[12] A पदव्यवधोनान्

[13] A om. सह

[14] A चाचष्टे

[15] A आरम्भः in place of उपालम्भः

[16] A दूरस्यापि

[17] P K D तत्　Chakravarti also (12.26), like A, reads सः.

[18] A अर्थतो ह्य् for अर्थतस्त्व्

[19] D असम्भवः ॥, sec.m. असम्भवः ॥ इति ॥

---

(1) Cf. e.g. न्या॰ भा॰ 1. 2. 9; न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1. 4

किञ्चान्यत् । शास्त्रे दर्शनात् । शास्त्रे च व्यवहितानामपि सर्वनाम्नामभिसम्बन्धो दृश्यते "यस्य गुणस्य हि भावाद् द्रव्ये शब्दनिवेशस्तदभिधाने त्वतलौ"(1) इति अत्रार्थकृतश्च सम्बन्धः शब्दानामभ्युपगतः । ङ्याप्रातिपदिकात्,(2) बहुषु बहुवचनम्,(3) सुपो धातुप्रातिपदिकयोः,(4) अलुगुत्तरपदे(5) इत्येवमादीनां अभिसम्बन्धाभ्युपगमः[1] । तथा "अनड्वाहमु[2]दहारिणि भगिनि वहसि या त्वं शिरसा[3] कुम्भमवाचीनमभिधावन्तमद्राक्षीः"(6) इति वार्त्तिके दृष्टान्तः । न ह्यत्र सत्यानन्तर्ये शिरसाऽनडुहो वहनं कुम्भस्य वा सरणमुपपद्यते । यथा चात्र व्यवहितानामभिसम्बन्धस्तथेहापि द्रष्टव्यः ।

यत्पुनरेतदुक्तम् (20.6) उपसर्जनत्वात्पदान्तरेणाऽनभिसम्बन्ध[4] इति, एतदनुपपन्नम् । कस्मात्? समासादपोद्धारे बुद्ध्या व्यवस्थितस्य[5] स्वातन्त्र्योपपत्तेः । सत्यमुपसर्जनस्य पदान्तरेणाभिसम्बन्धो नोपपद्यते । न तु वयं समासवृत्तेरेव तच्छब्देनाभिसम्बन्ध इति प्रतिपद्यामहे; किन्तर्हि समासादपोद्धृतस्य बुद्धिव्यवस्थितस्योपजनितस्वातन्त्र्यस्य शब्दान्तरेण सम्बन्धमिच्छाम इति । अथैतदनिष्टम् "योगप्रमाणे[6] च तदभावेऽदर्शनं स्यात्"(7) "अथ शब्दानुशासनम्, केषां शब्दानाम्"(8) इति चैवमादीनां प्रयोगाणां[7] विरोधः प्राप्नोति । अनिष्टञ्चैतत् ।

यत्पुनरेतदुक्तं (20.8) नित्यानामपघातानुपपत्ते[8]र्वृत्त्यपघाते[9] च तदपघातप्रसङ्गादिति,

---

1. P K D अभिसम्बन्धाभ्युपगमात्
2. D अनुड्वाहम्, sec.m. अनड्वाहम्
3. P K D शिरसि
4. P K °सम्बन्धे A and Dkha. °सम्बन्ध D °सम्बन्धे, sec.m. °सम्बन्ध
5. P K संसारादपोद्धारे बुद्ध्यव° In D संसाराद् is written and deleted in the left margin. In its main text, however, it is समासादपोद्धारे बुद्ध्यवस्थितस्य. Raghavan too (14.4), like A, suggests समासात् in place of संसारात्.
6. A योगप्रमाणो
7. A तथा चैवमादीनाम्
8. A अनुपघातानु°
9. A वृत्त्युपघाते

---

(1) वार्त्तिक 5 on पा॰ सू॰ 5.1.119; म॰ भा॰ 5.1.119

(2) पा॰ सू॰ 4.1.1

(3) पा॰ सू॰ 1.4.21

(4) पा॰ सू॰ 2. 4. 71

(5) पा॰ सू॰ 6. 3.1

(6) अनड्वाहमुदहारि या त्वं हरसि शिरसा कुम्भं भगिनि साचीनमभिधावन्तमद्राक्षीरिति— म॰ भा॰ 1.1.58 on the first वार्त्तिक

(7) पा॰ सू॰ 1. 2. 55

(8) म॰ भा॰ 1.1.1

एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? गुणशक्तेः प्रयोजनोपरमे[1] सत्यात्मकल्पेन व्यवस्थानाभ्युपगमात्। नैत[2]दभ्युपगम्यते गुणस्योच्छित्तिर्भवति, वृत्तिर्वाऽस्याभिभूयते। किन्तर्हि पुरुषार्थनिबन्धना चरितार्था शक्तिरस्य पुरुषार्थप्रवृत्तौ प्रयोजनासद्भावा[3]दात्मकल्पेन व्यवतिष्ठत इत्येतद्विवक्षितम्। तस्माद्युक्तमेतत्तदपघातके हेतौ जिज्ञासा प्रवर्तत इति।

दृष्टे साऽपार्था[4] चेत् (का॰ 1/3)

स्यादेतत् प्रत्यक्षो[5] दुःखप्रतीकारहेतुरस्ति। तस्य समतिक्रमे किं प्रयोजनम्? तद्यथा शारीरस्य तावदयमपगमहेतु[6]रनेकद्रव्यरसायनोपयोगः[7]। मानसस्यापि[8] मनोज्ञस्त्रीपानभोजनविलेपनवस्त्रालङ्कारादिविषयसम्प्राप्तिः[9]। आधिभौतिकस्य नीतिशास्त्राभ्यासः शस्त्रास्त्रकुशलता[10], विषमस्थानानध्यासनं च[11]। आधिदैविकस्यापि यथाकालं विविधनिवसनास्तरणगर्भगृहप्रासादजालान्तरचन्दनव्यजनमणिहारादिसेवाविविधौषधमङ्गलस्तुतिमन्त्रप्रयोगानुष्ठानमिति[12]। दृष्टे[13] हेतौ सा जिज्ञासाऽपार्थेति चेत्—

नैकान्ताऽत्यन्ततोऽभावात् ॥ का॰ 1/4॥

एतच्च[14] नैवम्। कस्मात्? **एकान्ताऽत्यन्ततोऽभावात्**[15]। एकान्तो[16] नाम नियमेन भावः। अत्यन्तं भूतस्याविनाशः। एकान्तश्च अत्यन्तं च ते एकान्तात्यन्ते तयोरभाव एकान्तात्यन्ततोऽभावः,

---

1. A प्रयोजनेऽपरमे
2. A न तद् for नैतद्
3. P K D पुरुषं प्रति प्रवृत्तौ प्रयोजनासम्भवात्
4. A समर्था
5. A प्रत्यक्षे
6. K उपगमहेतुर्　D अपघातहेतुर्
7. A रसायनोपभोग
8. Dkha. मानसस्तस्यापि
9. A °आदिविषमसम्प्राप्तिर्　　P K °स्त्रीपानविलेपनभोजनवस्त्रालङ्कारादि°
10. A शास्त्रार्थकुशलता
11. A विषमस्थानाध्यासनम् D विषमस्थानानध्यासनम्, sec.m. विषमस्थानाध्यासनम् Dkha. °स्थानासनम्
12. A यथाकालविविधिनिस्वरणगर्भ°
13. A om. दृष्टे ... ऽत्यन्ततोऽभावात् (23.10-13)
14. A तच्च
15. A एकान्ताऽत्यन्तोऽभावः
16. A om. एकान्तो नाम ... ऽभावः, तस्मात् (23.13–24.1)

तस्मात् । षष्ठीस्थाने पञ्चमी । षष्ठ्या एव वा तसिः "षष्ठ्या व्याश्रये"(1) इति योगविभागात् । असमासकरणं वृत्तपूरणार्थम्, मानसस्य च दुःखस्य प्रतीकारे दोषान्तरोपसंग्रहार्थम्[1] । तथा हि, स्त्र्यादीनां[2] सत्ये[3] तस्मिन् दोषद्वयेऽशक्य[4]मर्जनं[5] कर्तुमस्वाभाविकत्वात् । सत्यर्जने रक्षणमशक्यम्, साधारणत्वात् । सति च रक्षणे क्षयः, कृतकत्वात् । सङ्गाच्चानुपशमो भूतोपघातमन्तरेण चासम्भव इत्येते दोषाः ।

आह—कथमेतदवगम्यते यद् दृष्टस्य हेतोरनैकान्तिकत्व[6]मनात्यन्तिकत्वं चेति?

उच्यते—प्रत्यक्षत[7] एवैतदुपलभ्यते । यदायुर्वेदविहितस्य[8] क्रियाक्रमस्याभियुक्तमात्मवन्तं भेषजभिषक्परिचारकसम्पन्नं[9] प्रत्यानर्थक्यम् । आह च—

> सर्वेषां व्याधिरूपाणां निदानं त्रिविधं स्मृतम्(2) ।
> आहारश्च विहारश्च कर्म पूर्वकृतं तथा ॥
> तत्राहारविहारोत्थान् रोगान् द्रव्यमपोहति ।
> यस्तु कर्मकृतो व्याधि[10]र्मरणात्स निवर्तते ॥

पुनरप्याह—

> सोपद्रवः सर्वरूपो बलमांसेन्द्रियापहः ।
> सारिष्टश्चैव यो व्याधिस्तं भिषक् परिवर्जयेत् ॥

इत्येवमनैकान्तिकत्वम् । अनात्यन्तिकत्वं तु निवृत्तानामपि व्याधीनां पुनरुत्पत्तिदर्शनात् । महता खल्वपि प्रयत्नेन निवर्तिता[11] व्याधयः पुनरुत्पद्यन्ते । तथा चोक्तम्—

---

1. A °संग्रहणार्थम्
2. D सूत्रादीना, sec. m. स्त्र्यादीनां
3. D सत्त्वे°, sec.m. सत्ये°
4. P K D न शक्यम्
5. A अर्जन्यम्
6. A अनैकान्तिकम्
7. P K D प्रत्यक्ष
8. A आयुवेदस्य
9. Dkha. °परिचारसम्पन्नम् ।
10. A omits व्याधिर् ... चैव यो (24.12-15), and lets only व्याधिस्तं भिषक् परिवर्जयेत्.
11. Dkha. विवर्तिता

---

(1) पा॰ सू॰ 5. 4. 48

(2) कर्मजा व्याधयः केचिद्दोषजाः सन्ति चापरे ।
सहजाः कथिताश्चान्ये व्याधयस्त्रिविधा मताः ॥
— हारीतसंहिता 3.2.23

पुनर्ज्वरे समुत्पन्ने क्रिया पूर्वज्वरानुगा ।

इति । तस्माद्यथैवास्यायुर्वेदादेः[1] प्रतीकारहेतुत्वं प्रत्यक्षसिद्धमेवमेकान्तात्यन्ततोऽभावो[2]ऽपि । तथा मानसस्य च । यथा च शारीरदुःखप्रतीकारहेतवो[3]ऽनैकान्तिकास्तथा स्त्र्यादयोऽपि[4] । कस्मात्? तत्सन्निधाने[5] विषयान्तराभिलाषदर्शनात् । यदि हि स्त्र्यादयो विषयाः सर्वदा दुःखप्रतीकारसमर्था[6] भवेयुः, किमिति तेषु सन्निहितेषु विषयिणो विषयान्तरजिघृक्षा स्यात्? एवमनैकान्तिकत्वम् । अनात्यन्तिकत्वमपि, निवृत्तेच्छानामपि भूयः प्रार्थनासम्भवात्[7] । यदि हि विषयोपभोगो[8]ऽत्यन्तमेव मानसं दुःखमपहन्यात्, किं प्राप्तं येन[9] भूयस्तं प्रति विषयिणोऽभिलाषः[10] स्यात्? किं कारणम्? यस्मान्न ह्यविद्यमाने तमसि देवदत्तस्य प्रदीपं प्रत्यपेक्षा[11] भवति । दृश्यते च निवृत्तेच्छानामपि विषयोपभोगा[12]द्विषयिणां भूयो[13] विषयाभिलाषः । तेन मन्यामहे नायं दृष्टो हेतु[14]र्दुःखमपहन्ति । किन्तर्हि सुतरां वृद्धिं करोति । आह च[15]—

न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।
हविषा कृष्णवर्त्मेव भूय एवाभिवर्धते(1)॥

अपर आह—

संवेद्यत्वाद् गुरुत्वाच्च निन्दितत्वा[16]च्च साधुभिः ।
सर्वत्रासन्निधानाच्च न दृष्टो हेतु[17]रिष्यते ॥

---

[1] D यथा स्यायुर्वेदादेः

[2] A एकान्त्यतोऽभावो

[3] A °प्रतीघात° Dkha. °प्रतिघात° Dkha. °हेतुर्, sec.m. °हेतवो

[4] D यथा च शारीरदुःखप्रतिघातेहेतुवस्तथा मानसस्य च नैकान्तिकाः स्त्र्यादयोऽपि । in place of तथा मानसस्य ... स्त्र्यादयोऽपि ।

[5] A तात्सन्निधाने

[6] A दुःखप्रतीकारहेतवो

[7] P K D प्रार्थनासद्भावात्

[8] A विषयोपयोगौ P विष्टयोपभोगो Dkha. विषयोपयोगः Chakravarti (15.4) too, like K and D, reads विषयोपभोगो, which we have adopted.

[9] A om. येन

[10] A अभिलास्

[11] Dkha. प्रतीक्षा

[12] A विषयोगाद् Dkha. विषयोपयोगाद्

[13] A भूयोऽपि

[14] P K D नायं दृष्टो हेतुर् A नायं तुर् Dkha. नायं हेतुर्

[15] A om. च

[16] A निर्मितत्वात्

[17] A तुर् for हेतुर्

---

(1) Cf. मनुस्मृति 2.94

संवेद्यत्वात् । भोगसाधनविकलानामर्थिनां मध्ये विषयिणोपयुज्यमाना[1]स्तैः संवेद्यन्ते[2] । तेषामप्रदायोपयुज्यमानं[3] नैर्घृण्यमाविष्कुर्यात् । विषयिणा[4] प्रदीयमानो वाऽर्थिभ्यः परिमितत्वादवच्छिद्येतेत्य[5]नुपायोऽयं[6] दुःखापघाते[7] बुद्धिमताम् ।

किञ्च गुरुत्वात् । भोगानां विविधनिवसनस्त्रीपानभोजनविलेपनालङ्कारादीनां[8] सामग्र्ये[9] सुखमुत्पद्यते । नाऽन्यतरवैकल्ये । सामग्र्यं[10] चैषा[11] स्वाभाविकत्वादनुपपन्नम् । आह च[12]—

नाभिजाति[13] न विज्ञान[14] न च शौर्य[15]मपेक्षते ।
लक्ष्मीः संस्कारयोगाच्च क्वचिदेवावतिष्ठते(1) ॥

इत्येवमनेकाश्रयत्वाद्[16] गुरुर्विषयभोगः[17] ।

किञ्च निन्दितत्वाच्च[18] साधुभिः । निन्दितः खल्वपि साधुभिर्विषयोपभोगः[19] । यस्मादाह—

आयासाश्च विघाताश्च[20] विप्रलम्भभयानि च ।

---

[1] D °भुज्यमास्, sec.m. °युज्यमानास्

[2] Raghavan (14.4) suggests the singular form उपयुज्यमानः तैः संवेद्यते.

[3] Rahgavan (14.4) suggests उपयुज्यमानः in place of उपयुज्यमानं.

[4] A विपयिणः

[5] A अवच्छिद्यतेत्य

[6] Dkha. om. ऽयम्

[7] Dkha. दुःखापघातो बुद्धिः

[8] P K D °भोजनविलेपनादीनां

[9] A सामर्थ्ये

[10] A सामर्थ्यम्

[11] Chakravarti (15.18) reads चैषामस्वा°.

[12] A om. च

[13] D नाभिजात्यम्

[14] A विज्ञातिम्

[15] A मोहम् for शौर्यम्

[16] A Dkha. अनेकार्थाश्रयत्वाद्

[17] A Dkha. गुरु विषयोपयोगः

[18] P K निन्दिताच् Chakravarti too (15.21) reads, like A and D, निन्दितत्वाच्च, which reading we have adopted

[19] D विषयभोग, sec.m. विषयोपभोगः

[20] A आयासाच्च प्रतीघाताः for आयासाश्च विघाताश्च D आयासाच्च विघाताच्च, sec.m. आयासाश्च विघाताश्च

---

(1) Cf. कादम्बरी, 'शुकनासोपदेश', pp. 56ff. for a similar characterization of लक्ष्मी.

यच्चान्यदशिवं[1] लोके तत्कामेभ्यः प्रवर्तते ॥

पुनरप्याह—

अयं स क्षेत्रियो व्याधिरयमात्यन्तिको ज्वरः ।
इदमास्पदमीतीनामेष योनिः सपाप्मनाम्[2] ॥
अगाधमेतत्पातालमेष पङ्को दुरुत्तरः ।
क्लेशव्याधिभयाकीर्णमेतच्छ्वभ्रं[3] भयावहम्[4] ॥
विविधायासशोकानामेतदायतनं महत् ।
दैन्यश्रमविषादानामेतत्क्षेत्रमपावृतम् ॥
योऽस्मा[5]द्विषयसम्भोगा[6]द्विहगः पञ्जरादिव ।
गतो वनेषु रमते स सुखानि समश्नुते[7] ॥

तस्मात् साधुभिरपाकृतत्वादसाधुर्विषयोपभोगः ।

किञ्च सर्वत्रासन्निधानात् । न हि सुप्रतिनिविष्टस्या[8]पि कामिनः सर्वत्र विषयसन्निधानेन भवितव्यम् । नो खल्वप्येकस्मिन्[9] देशेऽवस्थानं[10] सम्भवति, विषयाभावप्रसङ्गात् । तस्मादवश्यं वियोगेन भवितव्यम् । वियोगे च सति ध्रुवोऽनिष्टानुबन्ध इति कोऽर्थो विषयपरिग्रहेण? तत्र यदुक्त[11](23.10-11) दृष्टस्य हेतोः सद्भावादपार्थका जिज्ञासेत्येतदयुक्तम् ॥1॥

आह—यद्येकान्तात्यन्ततोऽभावाद् दृष्टे हेताव[12]परितोषस्तेन तर्ह्यस्त्ययमन्यो हेतुरुभयदोषवर्जितः, स कस्मान्न परिगृह्यते? कोऽसौ[13] चेत्? उच्यते—शास्त्रोक्तः कर्मविधिः[14] । स ह्यैकान्तिकः । कथम्? एवं ह्याह—"पशुबन्धेन सर्वाल्ँलोकान् जयति"(1) । न तूक्तं कदाचि-

---

1. K यच्चाशिवं in place of यच्चान्यदशिवं
2. P सपाप्मनात्   Raghavan (14.4) suggests स पाप्मनाम्.
3. A च्छुभ्रम्
4. A Dkha. भयानकम्
5. P K यस्माद्
6. A D °संयोगाद् for °सम्भोगात्
7. A मुखाभिसमश्नुते
8. A सुप्रतिनिष्टस्य
9. A चैकस्मिन्
10. Chakravarti (16.7) omits अवस्थानं.
11. A युक्तम्
12. Dkha. दृष्टहेताव्
13. P K D कोऽसाविति चेत्   A om. चेत्   Dkha. कोऽसावित्य्
14. A कर्मविधस्

---

(1) शा॰भा॰ 1.2.4; शत॰ ब्रा॰ 11.7.1.1 : पशुबन्धेन यजते and 11.7.1.2,3: स यत्पशुबन्धेन यजते.

ज्जयति, कदाचिन्नेति। फलस्य प्रत्यक्षानुपलब्धे[1]रनैकान्तिकत्वमिति चेत्, स्यान्मतम्। प्रत्यक्षत एवेदं विहितस्य कर्मणः फलं नोपलभ्यते। तथा हि पुत्रकाम इष्टिं निरूप्य दुहितरमपि न प्राप्नोति[2]। अर्थकामश्च कर्म कृत्वा माषकमपि न लभते। तस्मान्नायमैकान्तिक[3] इति। एतच्च नैवम्। कस्मात्? साधनवैकल्यात्तदनुपपत्तेः। अनेकसाधनसाध्यो हि कर्मविधिः। यत्र फलं[4] नोपलभ्यते तत्र साधनवैकल्यमनुमातव्यम्। कस्मात्? न ह्येतदिष्टम्, सति कारणे कार्यं न भवतीति[5]। किञ्चान्यत्, संसाराऽभावप्रसङ्गात्[6]। यदि खल्वपि कर्मणः फलवत्त्वं नेष्यते तेन तन्निमित्तस्य संसारस्याभावप्रसङ्गः[7]। अनिष्टं चैतत्। तस्मात्सिद्धमस्यैकान्तिकत्वम्। आत्यन्तिकत्वमपि सिद्धमेव[8]। यस्मादाह "अपाम सोमममृता अभूम"[9](1) इति। अत्र सोमपानादमृतत्वावाप्तिः[10] श्रूयते। तस्मात्तदेवानुष्ठातव्यम्। किमन्येन हेतुना परिकल्पितेनेति जिज्ञासाऽपार्थैवेति।

उच्यते—

दृष्टवदानुश्रविकः (का॰ 2/1)

अनुश्रूयते इत्यनुश्रवः। अनुश्रवे भव(2) **आनुश्रविकः**। दृष्टेन तुल्यं वर्तते[11] **दृष्टवत्**[12](3)। किमसौ अनभिप्रेत इति वाक्यशेषः।

आह, कः पुनरयमनुश्रवः?

उच्यते—मन्त्रब्राह्मणं यावद्वा पुरातनमनुश्रूयमाणं प्रामाण्येनाभ्युपगम्यते तत्रभवद्भिः। यथा श्रुतिनिबन्धनाः[13] स्मृतयोऽङ्गानि वेदास्तर्का वा। यथाह—

---

1. Dkha. प्रत्यक्षतानुपलब्धेर्
2. Dkha. लभते
3. A एकान्तिक
4. A फलेन
5. P भवति
6. Dkha. संसारभावप्रसंगात्
7. D संसारस्य भाव॰, sec.m. संसारभाव॰
8. A om. एव
9. A reads the full text as follows: अपाम सोमममृता अभूम अगन्मज्योतिरविदाम वेदान्। किन्नूनमस्मान्क्- णवदरातिः किमु धूर्त्तिरमृत मर्त्यस्येति। (अथर्वशिर उप॰ 3) सोमपानाममृतत्वावाप्तिः श्रूयते।
10. PD प्राप्तिः for तवाप्तिः
11. A om. वर्तते
12. A दृष्टवान्
13. A ॰निबन्धनः

---

(1) ऋग्वेद 8.48.3 (3) Cf. पा॰ सू॰ 4. 3. 53

(2) Cf. पा॰ सू॰ 5.1.115

वेदवेदाङ्गतर्केषु वेदसंज्ञा निरुच्यते ।

इति[1] ।

आह, किं पूर्वस्मादेव हेतोरयमानुश्रविको हेतुरनभिप्रेत इति?

नेत्युच्यते । किन्तर्हि—

स ह्य[2]विशुद्धिक्षयातिशययुक्तः[3] । (का॰ 2/2)

इति । स इत्यानुश्रविकस्य हेतोः प्रतिनिर्देशः । हिशब्दो यस्मादर्थे । अविशुद्धिश्च क्षय[4]श्चातिशयश्चाविशुद्धिक्षयातिशया[5]स्तैर्युक्तोऽयं[6] स भवत्य**विशुद्धिक्षयातिशययुक्तः** । एतदुक्तं भवति । यस्मादयमानुश्रविको हेतुरविशुद्धोऽनित्यस्तारतम्यवांश्चातो दृष्ट इवानभिप्रेतः[7] । तत्राविशुद्धियुक्तस्तावत् हिंसाविधानात् । यदा[8]ह ब्राह्मणे—"ब्राह्मणमालभेत"(1)इत्यादि। तथा—

षट्शतानि नियुज्यन्ते पशूनां मध्यमे[9]ऽहनि ।
अश्वमेधस्य वचनादूनानि पशुभिस्त्रिभिः ॥

इति । हिंसा चाविशुद्धिः, प्राणिनामिष्टशरीरव्यापादनात् ।

आह, तदनुपपत्तिः । शास्त्रचोदितत्वात् । यदि शास्त्रचोदितेयं हिंसा न स्यात्[10], मुक्तसंशयमविशुद्धित्वमस्याः प्रतिपद्यामहे। शास्त्रचोदिता तु । तस्मान्नेयमविशुद्धिः[11] । तत्प्रामाण्यानभ्युपगमाददोष[12] इति चेत्, स्यान्मतम् । वेदप्रामाण्यमभ्युपगच्छतामसंशयमेतदेवं स्यात् । हेतुवादकुशलास्तु

---

[1] A om. इति

[2] A हि

[3] A om. अविशुद्धिक्षया ... हिशब्दो यस्मादर्थे

[4] A विशुद्धिक्षयम्

[5] KPD om. अविशुद्धिक्षयतिशयास्

[6] PKD om. अयं स भवत्य ... अतिशययुक्तः

[7] A इव नाभिप्रेतः   Dkha. (इव) नाभिप्रेतः

[8] A यस्माद्

[9] Dkha. प्रथमे

[10] Wezler (31.19) omits हिंसा.   PKD शास्त्रे चोदितेयं हिंसा न स्यात्   A शास्त्रेण चोद्यतेऽयं हिंसा न स्यान्   D शास्त्रचोदितोऽयं न स्यात्

[11] A अशुद्धिः

[12] A अविशुद्धिर्

---

(1) तै॰ ब्रा॰ 3.4.1. The reading in that (तै॰) ब्राह्मण is : (ब्रह्मणे) ब्राह्मणमालभते.

वयम्। तस्मादभिधीयतां[1] यदि कश्चिदस्त्युभयपक्षप्रसिद्धो हेतुः यतो न संशयप्रत्ययः[2] स्यादिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? अभ्युपगमविरोधात्[3]। "दृष्टमनुमानमाप्तवचनं च" (का० 4) इति प्रामाण्यत्रय[4]मभ्युपगतं भवद्भिः। इदानीं वेदस्याप्तवचनत्वे[5] सत्यप्रामाण्यं ब्रुवतः स्वमतव्याघातः[6]। तस्मादयुक्तमेतत्। वेदस्याप्तवचनत्वानुपपत्ते[7]रदोष इति चेत्स्यान्मतम्। आप्तवचनत्वं प्राक्प्रसाध्यास्य[8] वेदस्य पश्चादयमुपालम्भो युक्तमभिधातुं स्यात्। तत्त्वसिद्धम्। तस्मादनुपालम्भोऽयमिति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? (अपुरुषबुद्धिपूर्वकत्वात्[9](?)) पुरुषबुद्धिपूर्वकत्वे सति रागादियोगाच्छब्दो विचारार्हः स्यात् किमाप्तवचनं न वेति। अपुरुषबुद्धिपूर्वकस्त्वाम्नायः स्वतन्त्रः पुरुषनिःश्रेयसार्थं प्रवर्तते। तस्मान्नैवंविधमनिष्टं विचारमर्हति।

किञ्चान्यत्, अविशुद्धित्वानुपपत्तिप्रसङ्गात्। यदि चैतस्मिन्नर्थे भवानपि पर्यनुयुज्येत[10], कथमिदं निश्चीयते यदुत प्राणिनामिष्टशरीरव्यापादनादविशुद्धिर्हिंसेति? अवश्यमभिधानीयं शास्त्रत इति। तदेव च शास्त्रं क्रतौ हिंसामाह। तस्मात् कोऽत्र हेतुः अन्यत्र प्रमाणमिहैवैतदप्रमाणं भवितु[11]मर्हति हिंसातो धर्म[12] (इतीति)[13]? अनुग्रहोपघातलक्षणत्वादहिंसाहिंसयोः प्रत्यक्षसिद्धिरिति चेत्—अथापि स्यात्, अहिंसातश्चानुग्रहो[14] भवतीष्टशरीराव्यापादनलक्षणः[15], हिंसातश्चोपघातो[16] भवति अभिप्रेतशरीरव्यापादनलक्षणः[17]। क्रियानुरूपं च फलमनुमातुं युक्तमिति प्रत्यक्षसिद्धमनयो[18]रिष्टानिष्टफलहेतुत्वम्। तस्मात् कोऽत्र शास्त्रव्यापार इति? एतच्चानुपपन्नम्।

---

1. P K D अधीयताम्
2. A निस्संशयः प्रत्ययः
3. A अभ्युपगविरोधात्
4. K D प्रमाणत्रयम्
5. A आप्तवचने
6. A स्वपक्षव्याघातः
7. A आप्तवचनानुपपत्तेर् Dkha. वचनत्वादुपपत्तेर्
8. A प्रसाध्यस्य
9. This parenthetical insertion is made in agreement with Wezler (32.11).
10. A पर्यनुयुज्यते D प्रर्यनुयोज्येत, sec.m. पर्यनुयुज्येत
11. A अप्रमाणमिदमथ प्रमाणं भवितुम्
12. P K D हिंसोऽधर्म Chakravarti (17.27) reads हिंसा धर्म (इति), which Raghavan (14.5) corrects into हिंसाधर्म (इति).
13. All the Mss read इति. I follow Wezler (33.2).
14. A अहिंसातः प्राणिनामनुग्रहो
15. P इष्टशरीरव्यापादानलक्षणः A शरीराऽनभिद्रोहलक्षणः instead of इष्टशरीराव्यापादनलक्षणः
16. K D हिंसातश्चापघातो
17. D °व्यापादलक्षणः
18. D एतयोर्

कस्मात्? अनिष्टप्रसङ्गात्। एवं हि परिकल्प्यमाने गुरुभार्यागमने[1]ऽपि सत्त्वान्तरानुग्रहसामर्थ्यादिष्टफलसम्बन्धः स्यात्। माणवकं चोपनीय व्रतादेशशौच-ब्रह्मचर्यस्वाध्यायाभ्यासभैक्षाग्निपरिचरणगुरुशुश्रूषादिषु[2] प्रवर्तयतोऽनिष्टफ- लसम्बन्धः स्यात्। तस्माल्लोकशास्त्रविरुद्धोऽसत्तर्को नेष्ट इति। उभयाभिधनाच्छास्त्रविरोधाप्रसङ्ग इति चेत्, स्यान्मतम्—तदेव शास्त्रमहिंसामाह, तदेव हिंसाम्। एवं सति परस्परविरुद्धयोर[3]र्थयोश्चोदितत्वादुभयानुग्रहासम्भवे शास्त्रविरोधप्रसङ्ग इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? उत्सर्गापवादयो[4]र्विषयभेदात्। सामान्ये हि शास्त्र[5]महिंसामुत्सृज्य[6] विशेषे क्रतुलक्षणे[7]ऽपवादं शास्ति। सामान्यविहितं च विशेषविहितेन बाध्यते। तद्यथा "दधि ब्राह्मणेभ्यो दीयतां तक्रं कौण्डिन्याय"(1) इति। तस्मादुत्सर्गापवादयोर्विषयभेदान्नास्ति शास्त्रविरोधः[8]।

किञ्चान्यत्। कन्यागमनवत्[9] पुनर्विधाने दोषाभावात्। यथा खल्वपि[10] शास्त्रे प्रतिषिद्धं कन्यागमनमिति नेदानीमभिरूपः प्रतिगृह्य तामभिगम्याधर्मभाग्भवति। "गृहस्थः सदृशीं भार्यां विन्देतानन्यपूर्विकाम्"(2) इति शास्त्रान्तरसद्भावात्। एवं शास्त्रे प्रतिषिद्धा हिंसा। नेदानीं क्रतौ हिंसायां प्रवर्तमानोऽनिष्टफलः[11] स्यात्। पूर्वोक्तादेव शास्त्रान्तरसद्भावात्। तत्र यदुक्तं(29.12) प्राणिनामिष्टशरीरव्यापादनादविशुद्धिर्हिंसेत्येतदयुक्तम्।

उच्यते—न, अभिप्रायानवबोधात्। चित्रमपि बह्वेतदभिधीयमानो नाभिप्रायं[12] स्पृशतीत्युपेक्ष्यते[13]। किं कारणम्? {यस्मान्[14]} न वयं वेदस्य प्रामाण्यं[15] प्रत्याचक्ष्महे[16]। नो खल्वपि

---

1. P K D गुरुभार्यानुगमने
2. P K D °गुरुशुश्रूषादि A °भैक्षाग्निचरण°
3. A Dkha. परस्परविरोधिनोर्
4. A तत्सर्गापवादयो
5. P K D शास्त्रे
6. A उत्सृ
7. D कृत°, sec.m. क्रतु°
8. P K D शास्त्रे विरोधइति
9. P K D कन्यागमनात्
10. A om. खल्वपि
11. A ऽनिष्टफलभाक्
12. Dkha. अभिधीयमानं नो नाभिप्रायं
13. A नाभिप्रायं वेद भवान्
14. A om. किं कारणं यस्मात्
15. P K D om. प्रामाण्यम्
16. K प्रात्याचक्ष्महे

---

(1) Cf. म॰ भा॰ 1.1.47

(2) गौ॰ धर्म॰ 1.4.1

ब्रूमः शास्त्रचोदितायां[1] हिंसायां प्रवर्तमानस्यानिष्टफलसम्बन्धो[2] भवति। किन्तर्हि, सति स्वर्गप्राप्ति[3]निमित्तत्वे वेदविहितस्य कर्मणः समनुष्ठानं प्राणिना[4]मुपघातमन्तरेण न सम्भवति इति[5] हितकामैरप्युपेक्ष्यते। यस्मान्न ह्येतदुक्तं यदन्येषामुपघातेनात्मानुग्रहः[6] कार्य इति। आह—

न तत्परस्य सन्दध्यात्प्रतिकूलं यदात्मनः।
एष संक्षेपतो धर्मः कामादन्यः प्रवर्तते(1)॥

आह, यद्येतन्नाभ्युपगम्यते कथं पूर्वमुक्तं प्राणिना[7]मिष्टशरीरव्यापादनादविशुद्धिर्हिंसेति[8]?

उच्यते—कार्ये कारणोपचारात्। योऽसौ हिंसानिमित्तकः कारुण्यान् मनसि नः परिताप उत्पद्यते सा खल्वविशुद्धिरभिप्रेता। तस्यां[9]कारणमुपचर्योक्तमविशुद्धिर्हिंसेति। यथा मुद्गैस्तृप्ताः गोभिः सुखिन इति।

आह—कथमेतदवगम्यते हिंसाकार्यं परितापमात्रमविशुद्धिराचार्यस्याभिप्रेता[10], न पुनर्हिंसैवेति?

उच्यते—प्रकर्षप्रत्ययोपलब्धेः। वक्ष्यत्युपरिष्टात्[11] "तद्विपरीतः श्रेयान्" (का॰ 2) इति। समानजातीयं च प्रतियोगिन[12]मपेक्ष्य प्रकर्षप्रत्यय उत्पद्यते[13]। यदि चानुश्रविकस्य प्रशस्यता[14] नाभिप्रेता स्यात्, प्रकर्षप्रत्ययानुपपत्तिप्रसङ्गः। तस्मान्नोत्सूत्रमेतत्।

---

1. A शास्त्रे चोदितायां
2. A °सम्बन्धा
3. A स्वप्राप्ति°
4. All the Mss. read प्राणिजम्.
5. A सम्भवेतीति
6. A उपघातोऽन्तात्मानुग्रहः
7. A न प्राणिणाम्
8. A om. हिंसेति ... खल्वविशुद्धिर् (32.10 - 32.12)
9. A किं तु तस्यां
10. A आचार्यस्याभिस्सुखिना इति। आह। कथमेतदवगम्यते हिंसाकार्यं परितापमात्रमशुद्धिराचार्यस्याभिप्रेता। (A repeats सुखिना ... अविशुद्धिर्.)
11. KD उपरिष्ठात्
12. KPD चाप्रतियोगिनम् Raghavan (14.5) also corrects (च) अप्रतियोगिनम् into (च) प्रतियोगिनम्.
13. P उत्पद्येत
14. A प्रशस्यत

---

(1) महाभारत 5. 39. 57, 13.114. 8

आह, सन्न्यासाऽनुपपत्तिः, अवियोगश्रवणात्[1]। न हि कर्मणोऽत्यागसन्न्यासयोस्त्व[2]मीशिषे। किन्तर्हि शास्त्रं यदाह तदवश्यं कर्तव्यम्[3]। तच्चामरणात् कर्मभिरवियोगं[4] शास्ति। कस्मात्? एवं ह्याह—"जरामर्यमेतत् सत्रं यदग्निहोत्रदार्शपौर्णमासौ[5], जरया ह एतस्मात्[6] सत्राद्विमुच्यते[7], मृत्युना च"(1)। पुनरप्याह—

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः(2)॥

तस्मादामरणात् कर्मणामत्यागः। तस्मिन् सति हेत्वन्तरकर्मणामानर्थक्यम्[8]।

उच्यते—न, साधनाना[9]मस्वाभाविकत्वात्। पत्नीसंयोगादिभिरनेकैः साधनैरयं कर्मविधिः प्रसाध्यते। तेषां चास्वाभाविकत्वादशक्यमर्जनं प्रयोगतः[10] पूर्वं कर्तुमिति प्रतिपादितम्(24.3)। तस्मादनित्यानि कर्माणि। हेतुशास्त्रविप्रतिपत्तौ शास्त्रबलीयस्त्वा[11]दिति चेत्, स्यान्मतम्। यत्र हेतुशास्त्रयोर्विप्रतिपत्तिर्भवति तत्र विप्रलम्भ[12]भूयिष्ठत्वादनुमानस्य बलीयः शास्त्रमित्यवश्यमभ्युपगन्तव्यमिति। तच्चानुपन्नम्। कस्मात्? शक्तितो विनियोगात्[13]। शक्तिमपेक्ष्य शास्त्रमग्निहोत्रादीनि कर्माणि विदधत्तेषामनित्यतां ज्ञापयति। कथम्? एवं ह्याह, "योऽलं सन्नग्निहोत्रायाग्निहोत्रं न[14] जुहोति तमेषा देवताऽपरुद्धाऽपरुणद्ध्यस्माच्च लोकादमुष्माच्चोभाभ्याम्"(3)। तस्मादनित्यानि कर्माणि। किञ्चान्यत्[15]। जराग्रहणसामर्थ्यात्[16]। त्वदीय[17] एव ज्ञापके[18] जराग्रहणमस्ति। अतोऽनुमीयते शक्त्यपेक्षमनित्यं च कर्म। किञ्चान्यत्, शास्त्रहानेः। उभयं हि शास्त्रे दृष्टम्। कर्माणि[19] सन्न्यासश्च। यदि पुनः कर्माणि कर्तव्य[20]तयेष्यन्ते, तेन सन्न्यासशास्त्रं हीयते। तस्माद्विषयरागाविष्करणमेतद्वचः।

---

1. A अवियोगान् D अभियोगश्रवणात्
2. A कर्मणोस्त्यागसयोस् Dkha. कर्मणस्त्यागसंन्यासे यस् Chakravarti (19.4-5) and Wezler (35.9-10) read कर्मणस्त्यागसन्न्यासयोस्.
3. K P D अवश्यकर्त्तव्यम्
4. A अभियोगम्
5. D यदग्निहोत्रं दर्श°
6. D एकस्मात्
7. A ह वा एतस्मात्सूत्राद् विप्रमुच्यते
8. K P D हेत्वन्तराणामानन्तर्यम् A आनर्थ्यक्याम्
9. Dkha. साधारणम्
10. K P D नियोगतः
11. A शास्त्रबलीयस्त्वम्
12. Dkha. विलम्भ°
13. P K D यस्माच्छक्तितो विनियोगः
14. A नाग्निहोत्रं
15. Chakravarti (19.17) omits किञ्चान्यत् ... मनित्यं च कर्म.
16. A °सामर्थ्या
17. P K D तदीयम्
18. P K D om. ज्ञापके
19. A निर्दिष्टकर्माणि for दृष्टम्। कर्माणि
20. K P D नित्यकर्तव्यतयेष्यन्ते A °तयेष्यते D कर्तव्येष्यन्ते, sec.m. कर्तव्यतेष्यन्ते

---

(1) See शा॰ भा॰ 2.4.4, where it is quoted with some variants in reading. Also see शत॰ ब्रा॰ 12.4.1.1

(2) ईश॰ उप॰ 2

(3) ऐत॰ ब्रा॰ 25. 5.12

आह—न, श्रुतिबलीयस्त्वात्[1]। तुत्यबलयोर्हि[2] शास्त्रयोरेकविषयसन्निपाते द्वयोर्युगपदनुग्रहासम्भवे विकल्पपर्यायौ भवतः। श्रुतिस्मृतिसन्निपाते च श्रुतिर्बलीयसी, स्मृतिविहितश्च सन्न्यासः। तस्मान्नानयोर्विकल्पः। नो खल्वपि पर्यायो न्याय्यः[3]।

उच्यते—तदितरत्र तुल्यम्। यथैव कर्मणां समनुष्ठानं शास्ति शास्त्रं तथा सन्न्यासमपि। कथम्? एवं ह्या[4]ह—

न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेनामृतत्वमानशुः।
परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते यद्यतयो[5] विशन्ति(1) ॥

तथा—

कर्मणा[6] मृत्युमृषयो निषेधुः[7] प्रजावन्तो द्रविणमिच्छमाणाः।
अथाऽपरे[8] ऋषयो मनीषिणः परं कर्मभ्योऽमृतत्वमानशुः ॥

ब्राह्मणं[9] चात्र भवति—"तद्य इदं विदुः, ये चेमेऽरण्ये[10] श्रद्धातप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति। अर्चिषोऽहरह्न[11] आपूर्यमाणपक्ष[12]मापूर्यमाणपक्षा[13]द्यान्षडुदङ्ङेति[14] मासांस्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो[15] विद्युतं तत्पुरुषोऽमाणवः स एतान्[16] ब्रह्म गमयति"(2)। पुनरप्याह—"एतमेव विदित्वा मुनिर्भवति, एतमेव प्रव्राजिनो लोक[17]मिच्छन्तः प्रव्रजन्ति।

---

[1] A अश्रुतिबलीयं for न, श्रुतिबलीय°
[2] A एव in place of हि
[3] KPD न्यायः
[4] A om. हि
[5] D विभ्राजदेतद्यतयो
[6] A न कर्मणा
[7] PKD निषेदुः
[8] K अथवापरे D अथ वापरे Dkha. अथ वा परे
[9] A ब्रक्ताणं
[10] All the Mss. read ऽरण्याः. I follow Chakravarti (20.1).
[11] A इत्युपासेतेऽचिरभिसंवर्त्यर्चिषः अहः अर्कः Dkha. (इत्य्) उपासते न चाभिसम्भवत्यथोऽहरह्न
[12] A आपूर्यमाणपक्षस्
[13] A तस्माद् for °पक्षाद्
[14] A यान्तूदाङ्ङः (?)
[15] A चन्द्रमसा
[16] Dkha. एतम्
[17] A लोकं प्रव्राजिन

---

(1) कैवल्योपनिषद् 3
(2) Cf. छा॰ उप॰ 5.10.1-2

एतद्धः सर्वे[1] पूर्वे विद्वांसः प्रजां नाकामयन्त[2], प्रजया किं[3] करिष्यामो येषां नायमात्मा नायं लोक इति ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणाया लोकै[4]षणायाश्चाथ[5] भिक्षाचर्यं चरन्तीति"(1)। तस्मादेतेऽत्याग[6]सन्न्यासयोरुभयो[7]र्लिङ्गम् ।

आह—यद्यप्येवं शास्त्रं[8] तथापि समनुष्ठाने विधिरस्ति। विहितं चावश्यं कर्तव्यम्। सन्न्यासे त्वर्थवादमात्रमित्यनयोरयं विशेषः। तस्मिन् सति समनुष्ठानं ज्यायो, न त्यागः।

उच्यते—कोऽयं विधिः[9], कोऽयमर्थवादः[10]?

आह—विधिस्तदर्थत्वेनापूर्वोपदेशः[11]। यो हि विध्यर्थेन लिङा लोटा कृत्यैर्वाऽपूर्वोपदेशः[12] क्रियते स विधिः। यथा[13]—"अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः"। "वायव्यं श्वेतमजमालभेत भूतिकामः"(2) इति[14]। स्तुतिरर्थवादः। तस्य तु विहितस्य प्ररोचनार्थं[15] या स्तुतिः[16] सोऽर्थवादः। तद्यथा—"वायु[17]र्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव तेन भागधेयेनोपधावति, स एवैनं भूतिं[18] गमयति"(3) इति[19]। एवंविधां स्तुति[20]मुपश्रुत्य फलार्थिने हि यजमानाय विधिः प्ररोचते। एतस्मिन् हितकामः

---

1. A एतद्ध स्म वै
2. P प्रजानां कामयन्तु D Kha. प्रजानां कामयन्ते
3. A किं प्रजया
4. P K D पुत्रेषनायाश्च वित्तेषणायाश्च लोकेषणायाश्च
5. च व्युत्थायाथ
6. ऽत्यागसन्न्यासयोर् looks more apposite and consistent, though all Mss read त्याग. (P writes त्याग below the line.)
7. A उभयो for उभयोर्
8. A D शास्त्रवचनं
9. A कोऽयं विधिर्नाम
10. A कोऽर्थवाद :
11. A and Dkha. तदार्थेनापूरोपदेशः Chakarvarti (20.11) and Wezler (38.12) read तदर्थेनापूर्वोपदेशः.
12. A कृत्यैर्वापूर्वोपदेशः
13. A तद्यथा
14. Dkha. इत्यादि
15. P K D प्रयोजनार्थं
16. A and Dkha. स्तुतिः क्रियते।
17. A वा
18. A भूविं Dkha. om. भूतिं
19. A om. इति
20. P K D insert हि before स्तुतिम्. A एवंविधाश्रुतिम्

---

(1) बृहदा॰ उप॰ 4. 4. 25
(2) तै॰ सं॰ 2.1.1.1
(3) Cf. तै॰ सं॰ 2.1.1.1.

प्रवर्तत इति ।

उच्यते—न, अत एव सन्न्याससिद्धिः । एवं चेन्मन्यसे यमाम्नायः श्रेयांसमर्थं मन्यते तं प्ररोचनाय स्तौति (इति) तथा सन्न्याससिद्धिः । कस्मात्? स्तुतत्वात् । बहुलार्थिनां[1] सन्न्यासमाम्नायः स्तौति । स कस्मान्न प्ररोचते? इतरथा ह्यानर्थक्यम् । यदि खल्वप्यर्थवादः स्तुवन्नपि[2] न[3] प्ररोचयेत्, यदुक्तं (35.9) प्ररोचनार्थोऽर्थवाद इति तद् भवद्भि[4]र्हापितव्यं स्यात् । अनर्थको ह्येवं सत्यर्थवादो न प्ररोचनार्थः । अर्थान्तरवचनं वा[5] । यदि[6] प्ररोचनार्थत्वमस्य नेष्यते, तेन तर्ह्यर्थान्तरं[7] वक्तव्यं मा भूदनर्थकत्वं वेदैकदेशस्येति[8] । तस्मान्नानया विभीषिकया वयं शक्याः सन्मार्गादपनेतुम्[9] ।

किञ्चान्यत् । उभयथा विकल्पेऽनिष्टप्रसङ्गात्[10] । इहायमाम्नायो विधेयत्वेन[11] वा सन्न्यासं स्तूयात् अविधेयत्वेन वा । किञ्चातः? तद्यदि ताव[12]द्विधेयत्वेन स्तौति किमन्यद्विचार्यते? सिद्धः सन्न्यासः । अथाविधेयत्वेन, स्तुतावस्य[13] प्रयोजनं कर्तव्यम्[14] । यद्धि कर्तव्यतया नेष्टं[15] तदपुरुषबुद्धिपूर्वकः स्वतन्त्रः पुरुषनिःश्रेयसार्थं प्रवर्तमान[16] आम्नायः किमिति प्ररोचयेत्? तस्मादेतामपि कल्पनां कृत्वा कृशमेवैतत् । अथवोभयथा विकल्प इत्यस्यायमन्योऽर्थः । इहायमाम्नायो[17] भूतार्थेन वा सन्न्यासं प्ररोचयेदभूतार्थेन वा? किञ्चातः? तद्यदि[18] तावद् भूतार्थेन

---

1. P K D बहुबलार्थिनां Dkha. बहुफलार्थिनां Raghavan (14.5) too suggests, like Dkha., बहुफलार्थिनाम्.
2. A om. स्तुवन्नपि ... ऽर्थवाद
3. Wezler (39.8) omits न.
4. A भवद्भिरेव
5. A om. वा after अर्थान्तरवचनं
6. A यदि वा
7. A तेनेर्ह्यार्थान्तरं
8. A वैदकदेश॰
9. A सन्र्मार्गाद–
10. D विकल्पे अनिष्टप्रसंगः Dkha. उभयाविकल्पेऽनिष्टप्रसंगात्
11. A विधयत्वेन
12. A om. तावद्
13. A स्तुतावश्यप्रयोजनम्
14. A वर्तव्यम्
15. D निष्ठं, sec.m. नेष्टम्
16. A प्रवर्तमानस्य (?)
17. A आम्नाये
18. A किंचातत्पैद्यदि (?)

प्रोचयति तथा सत्य[1]मृतत्वप्रापकस्य सन्न्यासस्यापरिग्रहे विषयरागादन्यो हेतुर्वक्तव्यः। अथाभूतार्थेन[2], पुरुषो निःश्रेयसाद्धीयते[3]। कस्मात्? न ह्येतद्युक्तं यदश्रेयसि मार्गे प्रमाणभूत आम्नायो मातृमोदकन्यायेन[4] हितार्थिनः प्राणिनः प्रतारयेत्[5]। तस्मादयुक्तमेतत्।

किञ्चान्यत्, अनेकान्तात्। न चायमेकान्तो यद्विहितमेव कर्तव्यम्। तथा च शाबराः[6] पठन्ति "ग्रामगमनं भवतः शोभनमित्यत्रान्तरेण विधिं स्तुतिरेव देवदत्तं ग्रामगमनाय प्ररोचयति" इति।

किञ्चान्यत्, आशङ्काप्रसङ्गात्। यदि खल्वपि किञ्चित् सत्यं किञ्चिदनृतं[7] ब्रूयाद्वेदस्तथा सति पौरुषेयवाक्यवद्वेदवाक्येष्वपि आशङ्का प्रसज्येत[8]। तथा च सति यदुक्तं "(मा तारि(?))[9] श्रुतौ भक्तिः सहसैव महात्मनाम्" इति तद् व्याहतमिति।

किञ्चान्यत्। (अवैशद्य)प्रसङ्गात्[10]। यदि खल्वपि किञ्चित्सत्यं किञ्चिदनृतं ब्रूयाद्वेदस्तथा सति (अवैशद्य)प्रसङ्गः[11]। अनिष्टश्चैतत्[12]।

किञ्च। विध्यनुमानं[13] वा तदेवमेकदेशभूतत्वात्[14]। अथवा विध्येकदेशो[15]ऽर्थवाद इत्यतिसृष्टं[16] भवता। तत्र सन्न्यासे[17]ऽर्थवादमुपलभ्य विधिरप्यस्तीति अनुमातव्यम्। अनुपलम्भा[18]ददोष इति चेत्, स्याच्चैवं यद्यसौ विधिरुपलभ्यते। तस्मादनुपलम्भादयं[19]

---

[1] A भूतार्थे यथा सत्य्

[2] P K D अभूतार्थेन for अथाभूतार्थेन

[3] A पुरुषनिःश्रेयसार्थो हीयते

[4] P and Dkha. मातृमोदकन्यायने　A मोदकन्यायेन for मातृमोदक°

[5] A प्रतोरयेत्

[6] K D शावराः

[7] Dkha. पूरितम् instead of अनृतं

[8] A प्रसज्यते

[9] P K D om. (मा तारि(?) ... वेदस्तथा सति (37.8-11)　A मा तरि

[10] A आह वैशद्यप्रसंगात्

[11] P अव ... प्रसंगः　K अर्थवंसप्रसंगः　A अवैशस्यप्रसंगः　D प्रसङ्गः, sec.m. अर्ध्वंशप्रसङ्गः

[12] K चैत्

[13] A बुद्ध्यनुमानं

[14] तत् ... भूतत्वात् is the reading in P K and D.　Wezler (40.16), however, reads तदेकदेशभूतत्वात्.　A ददेकदेश°

[15] A विध्यैकदेशौ

[16] A अभिसृष्ट

[17] P K D न्यासे

[18] A उपालम्भात्

[19] Chakravarti (21.11-12) reads तस्मान्नाऽनुप°.

दोषान्निवर्तिष्यत इति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? अनेकभेदत्वात्। उपलब्धौ[1] यत्नः क्रियताम्(1)। अनेकभेदो हि प्रतिवेदमाम्नायः। तत्र यदुक्तं (35.4) विधिसद्भावात् क्रियाप्राधान्यमित्येतदप्ययुक्तम्। इतिकर्तव्यतानुपदेशात्[2] सन्न्यासानुपपत्तिरिति चेत्, अथापि स्यात्। यदि सन्न्यासमप्याम्नायो विधेयं मन्येत[3], तेन यथा गार्हस्थ्यस्येतिकर्तव्यतां भार्योद्वहनादिकां मन्त्रवदुपदिशति तथा सन्न्यासमप्युपदिशेत्। न तूपदिष्टवान्। तस्मान्नास्ति सन्न्यास इति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? अभावात्[4]। इतिकर्तव्यतानां हि सर्वासामभावः सन्न्यासः। तत्र किं शास्त्रमुपदेक्ष्यति[5]? यावती खल्वितिकर्तव्यता सन्न्यासाङ्गं तामु[6]पदिशति शास्त्रम्[7]। कथम्? एवं ह्याह—

तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये शान्ता विद्वांसो भैक्षचर्यां[8] चरन्तः।
सूर्यद्वारेण ते विरजाः[9] प्रयान्ति यत्रामृतः स पुरुषो(ह्य)अव्ययात्मा[10](2)॥

तत्र तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्तीत्यनेन श्रद्धयोपेतं[11] यमनियमलक्षणं[12] धर्ममाह। अरण्य इति गृहेभ्यो विनिस्सृतिम्। शान्ता इतीन्द्रियाणामन्तःकरणस्य च विषयाभिलाषाद्विनिवर्तनम्। विद्वांस इति पूर्वरात्रापररात्रादिषु कालेष्वनिर्विण्णस्य[13] योगिनो ज्ञानाभ्यासम्। भैक्षचर्यां[14] चरन्त इति शरीरस्थितिनिमित्तं परिमित[15]मभ्यवहारनियोगम्[16]। उत्तरार्धेन च[17] फलमाचष्टे। तन्निबन्धनश्च

---

1. A उपलब्धे Wezler (41.1) reads उपलम्भौ, as if it is a reading from some Ms, though there is no such evidence in any Ms.
2. A इत्येतानुपदेशात्
3. P K D मन्यते
4. A अभावतः
5. D उपदिक्ष्यति
6. Chakravarti (21.19) reads सन्न्यासाङ्गताम्. Raghavan (14.5) corrects it into सन्न्यासाङ्गं ताम्, which agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
7. P K D read आदिशति, thus omitting शास्त्रम्.
8. K भैर्यचर्यां A भिक्षाचर्यं
9. P अरणसः K रजसः D ऽरजसः, sec. m. विरजसः I follow Chakravarti (21.22), who anticipates Wezler (41.13).
10. A व्यया
11. P K D अत्रोपेतं instead of अनेन श्रद्धयोपेतम्
12. A यमनियमवाचकं लक्षणं
13. P कालेषु निर्विण्णस्य A कालष्वेविषणगस्य
14. A भिक्षाचर्यां
15. A and Dkha. om. परिमितम्
16. A अध्याहारनियोगम् for परिमितमभ्यवहारनियोगम्
17. A फ च

---

(1) म॰ भा॰ 1.1.1

(2) मुण्डक उप॰ 1. 2.11

विस्तरः सन्न्यासेतिकर्तव्यतायां[1] मन्वादिभिरभिहितः। श्रुतिनिर्वचनाश्च[2] स्मृतयो भवतां प्रमाणमिति पक्षः। तत्र यदुक्तम् (38.3) इतिकर्तव्यताऽनुपदेशान्नास्ति सन्न्यास इत्येतदयुक्तम्। एवं च न नित्यानि[3] कर्माणि। यत्त्वनेनैतदुक्तम् (27.17f.) आनुश्रविको हेतुरैकान्तिक[4] इति, सत्यमेतत्। अवश्यं हि कर्मणः फलमभ्युपगन्तव्यम्। इतरथा हि तन्निमित्तस्य संसारस्याभावादनिष्टप्रसङ्गः। तस्मादनिष्ट[5]मेवैतदाचार्यस्य।

आह, कथमेतदनुमातव्यमिति?

उच्यते—क्षयग्रहणसामर्थ्यात्। यदि पूर्वसूत्रोक्तमिहानुवर्तते, क्षयग्रहणमनर्थकं स्यात्। कस्मात्? अत्यन्ताभावपर्यायो हि क्षय इति कृत्वा। एवं सिद्धो[6]ऽविशुद्धियोगः।

आह—क्षययोग इदानीं कथ[7]मनुमातव्य इति?

उच्यते—क्षययोगोऽङ्गपरिमाणात्[8]। क्षययोगः पुनरस्य हेतो[9]रङ्गपरिमाणा[10]द्वेदितव्यः। यानि हि यजेरङ्गानि पशुपुरोडाशादीनि[11], तानि परिमितानि। परिमितानां[12] साधनानां तन्त्वादीनां परिमितं कार्यं पटादि दृष्टम्। परिमितं[13] क्षयधर्मि दृष्टम्[14]। तद्वदेव[15] (एतद्)।

किञ्चान्यत्। संसारोपलम्भात्। दृश्यते चायं वाग्बुद्धिस्वभावाहारविहारभेदभिन्नकर्मविपाकवैचित्र्यनिमित्तः संसारः[16]। यदि पुनः साक्षात्कृतं कर्माक्षयफलं स्यात्, स[17] पुनरावृत्त्यभावात्

---

1. A om. सन्न्यासेतिकर्तव्यतायां ... ऽनुपदेशान्नास्ति
2. K P D श्रुतिनिर्वचनाच्
3. A एवमनित्यानि Dkha. एवं चानित्यानि
4. P K D A अनैकान्तिक Dkha. एकान्तिक I follow Wezler (42.5).
5. A इष्टं for अनिष्टम्
6. A सिद्धौ
7. A कथमिदानीं
8. A अंगपरिणामान्
9. P K D हेतोः पुनर्
10. A अंगं परिणामाद्
11. A पशुपुरोडागशप्रभृतीनि
12. A and Dkha. परिमितानां हि
13. A and Dkha. परिमितं च
14. A ष्टम् for दृष्टम्
15. A एवं
16. All the Mss read–कर्मविहार –. Wezler's proposal (43.3) °भेदभिन्नः कर्मविपाकवैचित्र्यनिमित्तः संसारः seems equally plausible.
17. A om. स

प्राणिनां नोपलभ्येत[1]। शब्दसामर्थ्यान्नित्यत्वमिति चेत्, स्यादेतत्। "शब्दप्रमाणका वयम्, यच्छब्द आह तदस्माकं प्रमाणम्"(1)। स चास्य हेतोरमृतत्वमाह "तरति मृत्युं, तरति पाप्मानम्"(2) इत्यादि। तस्मादनिच्छताऽप्येतदवश्यमभ्युपगन्तव्यम्। अनभ्युपगमे[2] वा प्रतिज्ञाहानिः—वेदः प्रमाणमिति। एत[3]च्च नैवम्। कस्मात्? शब्दान्तरेण[4] विरोधात्। अनित्यत्वमस्य हेतोः शब्दोऽनुमन्यते। तस्यैवं सति विरोधः प्राप्नोति। कथम्? एवं ह्याह—"अथ ये इमे ग्रामे इष्टापूर्ते[5] दत्तमित्युपासते[6], ते धूममभिसम्भवन्ति। धूमो भूत्वाऽभ्रं भवति। मेघो भूत्वा प्रवर्षति। त इह व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा[7] इति जायन्ते। (अ)तो[8] वै योऽन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति स[9] भूय एव[10] भवति"(3)इति। तत्र यदुक्तं (40.1) शब्दसामर्थ्यान्नित्यत्वमित्येतदयुक्तम्। उभयाभिधाना[11]च्छास्त्रविरोधप्रसङ्ग इति चेत्[12], स्यान्मतम्। तदेव शास्त्रं नित्यत्वमाह तदेवानित्यत्वम्। एवं सति परस्परविरोधिनोरर्थयोश्चोदितत्वात् उभयानुग्रहासम्भवे सति शास्त्रविरोधप्रसङ्ग इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? असम्भवे सत्यर्थान्तरक्लृप्तेः। यत्र[13] हि प्रमाणभूता श्रुतिरसम्भविनमर्थं चोदयति, तत्रार्थान्तरं कल्पयति। तद्यथा—"स आत्मनो वपामुदखिदत्[14]"(4) "स्तेनं मनो[14]ऽनृतवादिनी वाक्"(5) इत्येवमादिषु। एवमिहापि नास्ति सम्भवः यदेकोऽर्थो नित्यश्च स्यादनित्यश्चेति। तस्मान्नित्यत्ववाचकस्य शास्त्रान्तरस्य[16] भक्त्याऽर्थान्तरं परिकल्पयिष्यामः। तद्वदितरत्रापीति चेत्, स्यान्मतम्—यथैव भवता नित्यानित्ययोरेकत्रासम्भवा[17]न्नित्यत्वस्य[18] भक्त्या कल्पना कृता, तथैवानित्यत्वस्यापि करिष्यत इति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? सर्वप्रमाणविरोधप्रसङ्गात्। विनाशे हि[19] भक्त्या कल्प्यमाने सर्वप्रमाणविरोधः[20] प्रसज्येत। कथम्? प्रत्यक्षविरोधस्तावत् संसारोपलम्भात्।

---

1. A °लभ्यते
2. A अभ्युपगमे
3. A तच्
4. Dkha. शब्दान्तरे
5. D इष्टापूर्ती
6. After उपासते P, K and D add words from छा॰ उ॰ 5.10.5, which are as follows: अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतम् (D यथा इतम्) आकाशमाकाशाद्वायुं.
7. A तिलामाषा
8. All the Mss read ततो. I follow the Upaniṣadic reading.
9. A तद्
10. A भूय एव भूय एव भूयरिव in place of भूय एव
11. A उभयथाभि°
12. A om. चेत् ... °विरोधप्रसङ्ग इति (40.9–40.11)
13. PKD यदि
14. A उदखिन्दत्
15. A मनुः for मनो
16. A शास्त्रस्य
17. A नित्यानित्यायोरिकत्रासम्भावान्
18. A नित्यत्वमस्य
19. P विनाशो
20. A सर्वप्र for सर्वप्रमाणविरोधः

---

(1) Cf. म॰ भा॰ 1.1.1, 2.1.1

(2) मुण्डक उप॰ 3. 2. 9

(3) छा॰ उप॰ 5.10. 3, 5, 6

(4) तै॰ स॰ 2.1.1.4

(5) शा॰ भा॰ 1. 2.2

अनुमानविरोधोऽङ्गपरिमाणे[1] सत्यङ्गिनो नित्यत्वानुपपत्तेः। शब्दविरोधः "ते धूम[2]मभिसम्भवन्ति"(1) इति[3] वचनात्। न तु नित्यत्वे भक्त्या कल्प्यमाने दोषोऽयमुपपद्यते[4]। तस्माद्विषममेतत्[5]।

आह[6], कथमिदानीं भक्त्या कल्पयितव्यं शास्त्रमिति?

उच्यते—प्रकृष्टार्थतया। यथा खल्वपि "अमृतं वा मृत[7]मतिजीवो[8] मा ते[9] हासिषुरसवः शरीरम्"(2)इत्यभिधीयते। न च प्राणिनामत्यन्तायासवो न[10] जहति, किन्तर्हि प्रकृष्टं कालम्। एवमिहाप्युच्यते[11] "तरति मृत्युम्"(3) इति। नात्यन्ताय मृत्युं तरति, किन्तर्हि प्रकृष्टं कालम्। उपचर्यते हि[12] लोके प्रकृष्टे[13] नित्यशब्दः। तद्यथा "नित्यप्रहसितो नित्यप्रजल्पित[14]"(4) इति। एवं सिद्धः क्षययोगः।

आह, अतिशययोग इदानीमस्य हेतोः कथ[15]मनुमातव्य इति?

उच्यते—अतिशययोगः क्रियाभ्यासात्। यत्र हि क्रिया सकृत्[16] प्रवर्तते यत्र चासकृदावर्तते तत्रातिशयो दृष्टः। तद्यथा कृष्यादिषु। यज्ञे च द्रव्योपादानशक्त्यपेक्षा। क्वचित् सकृदेव

---

1 A अंगोंगपरिमाण

2. K D शब्दविरोधते धूमम् A शब्दविरोध इष्टापूर्तस्य धूमम् Dkha. शब्दविरोधस्तेधूमम् (above this phrase D writes ग॰पुस्तकेऽपि.)

3. A अभिसम्भवतीति

4. D उपपद्यते इति

5. A विषयम् for विषमम्

6. A om. आह

7. A वामृतो

8. A हि जीवे

9. A तो

10. P K D om. न

11. A om. उच्यते

12. A om. हि

13. A प्रकम्पे for प्रकृष्टे Dkha. प्रकृतो

14. A नित्यजल्पित

15. A कथमस्य हेतोर्

16. K D ऽसकृत्

---

(1) छा॰ उप॰ 5.10.3

(2) अथर्व॰ सं॰ 8. 2. 26

(3) मुण्डक उप॰ 3. 2. 9

(4) म॰ भा॰ 1.1.1

प्रवृत्तिः, क्वचित् पुनःपुनरावृत्तिः[1]। तस्मादतिशयेन भवितव्यम्। किञ्चान्यत्, अङ्गातिशयात्[2]। इहाङ्गानामतिशयादङ्गिनोऽपि घटादेरतिशयो दृष्टः। अस्ति चायं प्रतियज्ञमङ्गानां दक्षिणादीनामतिशयः। तस्मादत्राप्यतिशयेन[3] भवितव्यम्[4]। देवताङ्गभावगमनात् क्षयातिशयानुपपत्तिरिति चेत्। अथापि[5] स्यात्। यो हि यज्ञे द्रव्यमात्रस्य साधनभावमनुमन्यते[6], तं प्रति क्षयातिशययोगाव[7]परिहार्यौ स्याताम्।

वयं तु द्रव्यसमवायिनीं देवतां क्रतावङ्गभावमुपगच्छन्तीं विद्मः। तस्माददोषोऽयमिति[8]।

तच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। देवतानामपरिमितत्वं साध्यम्। तदङ्गभावगमनाच्च (दोषाभावोऽपि साध्यः[9])। न चात्मा क्रियाङ्ग[10]मुदासीनत्वात् इति नः सिद्धान्तः। तस्मादयुक्तमेतत्। उपेत्य वा, क्रतुसमनुष्ठानानर्थक्यप्रसङ्गात्। यदि द्रव्यसमवायिनीं देवतामुपलभ्य तदङ्गभावगमना[11]दक्षयो[12] निरतिशयश्च हेतुरवाप्यत[13] इतीष्टं वः[14], तेन तर्हि यद्वा तद्वा वेदोक्तकर्म[15] कृत्वा शक्योऽवाप्तुमर्थः। किं प्राणिविनाशहेतुभिः[16]? कथम्? न हि किञ्चित्कर्म विद्यते यत्र शरीरस्याङ्गभावो न स्यात्। सर्वदेवतामयं शरीरं[17] यस्मादाह—

तस्माद्वै विद्वान्पुरुषमिदं ब्रह्मेति मन्यते।

---

1. A प्रवृत्तिः for आवृत्तिः
2. Dkha. किं चाङ्गातिशयात्
3. A अतिरेकेण
4. A repeats किञ्चन्यात्, अङ्गातिशयात्। ... भवितव्यम्.
5. A अथ वा
6. A उपमन्यते for अनुमन्यते
7. A क्षयातिशयदोषाव्
8. A om. इति
9. All the Mss read दोषाभावः. I follow Wezler's (46.9) emendation. Raghavan (14.5) feels that either there should be न before दोषाभावः, or तदङ्गभावगमनाच्च should read यदङ्गभावगमनाच्च.
10. A न चात्मक्रियाङ्गत्वम्
11. P K D तदाङ्गभावगमनाद्
12. A अयक्षयो
13. P K D हेतुरवगम्यते
14. A इत्येष्टव्यः
15. A वेदोक्तं कर्म
16. P K D read °हेतुभिः क्रतुभिः.
17. A च शरीरं

सर्वा ह्यस्मिन् देवताः शरीरे[1]ऽधि समाहिताः(1) ॥

तत्र यदुक्तं (42.11) देवताभावगमनात् क्षयातिशयानुपपत्तिरित्येतदयुक्तम् । एवमयं हेतुस्त्रिदोषः । तेन यः फलविशेषोऽभिनिर्वर्त्यते सोऽपि तथाजातीय[2] इति शक्यमनुमातुम् । तस्मान्नास्य[3] जिज्ञासोरत्र समाधिः[4] ।

आह, यदि नायं श्रेयानिति कृत्वाऽस्य जिज्ञासोर्नात्र समाधिः[5], तेन तर्हि यः श्रेयान् फलविशेषः स उपदेष्टव्य इति ।

उच्यते—

तद्विपरीतः श्रेयान् (का० 2/3)

तदित्यनेन कर्मविधिनिष्पादितस्य स्वर्गप्राप्तिलक्षणस्य फलस्याभिसम्बन्धः । तस्मा**द्विपरीतः**[6] शुद्धोऽक्षयो निरतिशय इत्यर्थः । कोऽसावित्युच्यते मोक्षः **श्रेयान्** । एतदुक्तं भवति । उभावप्येतौ प्रशस्यौ स्वर्गापवर्गौ, आम्नायविहितत्वात् । मोक्षस्तु प्रशस्यतरः । कस्मात्? यथोक्तदोषानुपपत्तेः । स ह्यवश्यंभावित्वादै[7]कान्तिकः । अतीन्द्रियत्वादसंवेद्यः । स्वात्मन्यवस्थितत्वाल्लघुः[8] सर्वत्र सन्निहितश्च । आम्नायस्तुतत्वा[9]त्प्रशस्तः । सद्भिरासेवितत्वादनिन्दितः । यमनियमवैराग्यज्ञानाद्युपाय-शुद्धे[10]र्विशुद्धः[11] । अद्रव्यत्वादक्षयो निरतिशयश्च ।

आह, कथं पुनरयमपवर्गः प्राप्यत इति?

उच्यते—संयोगाभावात् । दुःखं च[12] प्रधानम्[13] । तथा च तन्त्रान्तरेष्वप्युक्तम्—"दुःखहेतुः

---

1. D शरीरे देवताः rather than देवताः शरीरे
2. A and Dkha. तथाजातीयक
3. D नास्ति
4. D अत्र समाधिः, sec.m. अत्रासमाधिः
5. A अत्रासमाधिस् D अत्र समाधिः, sec.m. अत्रासमाधिः
6. A om. विपरीतः... प्रशस्यतरः। कस्मात् (43.9-11)
7. Chakravarti (24.5) reads स ह्यवश्यं भावित्वात्. Raghavan (14.5) corrects it into स ह्यवश्यंभावित्वात्, which agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
8. Dkha. अवस्थितत्वाच्च लघुः
9. D A आम्नायस्तु तत्त्वात्
10. A यमनियमज्ञानवैराग्याभ्युपायशुद्धेर्
11. Wezler (47.16-17) regards यम ... शुद्धेर् as uncertain.
12. A om. च
13. A प्रधान

---

(1) Cf. प्रा० उप० 3-4

कार्यकरणशक्तिः[1]" इति । तेन यदा पुरुषस्य[2] संयोगस्तदाऽविशुद्धित्व[3]मस्य । स्वशक्तिविशेषयोगात्तेषु तेषु जात्यन्तरपरिवर्तेषु धर्मादिनिमित्तसामर्थ्यादायासमनुभवति । यदा तु प्रधानसंयोगो विनिवर्तते[4] तदा निमित्ताभावे नैमित्तिकस्याप्यभाव इति कृत्वा न पुन[5]र्द्वन्द्वान्यनुभवति ।

आह, किमर्थः[6] पुनरयं प्रधानस्य पुरुषेण सह संयोगः?

उच्यते, नैतदिहाभिधानीयम् । वक्ष्यत्ययमुपरिष्टादाचार्यः—

पुरुषस्य दर्शनार्थः[7], कैवल्यार्थस्तथा प्रधानस्य ।
पङ्ग्वन्धवदुभयोरपि संयोगः । (का॰ 21)

इति ।

आह, वियोगस्तर्हि कस्मान्निमित्ताद् भवतीति?

उच्यते—

व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानात् ॥ का॰ 2/4 ॥

व्यक्तं चाव्यक्तं च ज्ञश्च व्यक्ताव्यक्तज्ञाः । तेषां विज्ञानं **व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानं** तस्मात्[8] । बहुष्वनियमादल्पाचोऽपि[9] ज्ञशब्दस्य न[10] पूर्वनिपातः(1) । अथवा ज्ञानस्य साधकतमं[11] व्यक्तम् । तत्पूर्वकत्वादव्यक्तसमधिगमस्ये[12]त्यभिहितम् । यद्वा व्यक्तं च अव्यक्तं च ते[13] व्यक्ताव्यक्ते, ते विजानाति इति व्यक्ताव्यक्तज्ञः, तद्विज्ञानात् संयोगो निवर्तते । वक्ष्यति[14]

---

[1] A कार्यकारणशक्तिः

[2] A पुरुष्य

[3] A तदाविशुद्धत्वम्

[4] A निवर्तते Wezler (48.6) regards विनिवर्तते as uncertain reading.

[5] A reads पुनः पुनर् for न पुनर्, thus omitting न.

[6] D किमर्थं Wezler (48.8) regards किमर्थः as uncertain reading.

[7] A प्रधानार्थः

[8] A om. तस्मात्

[9] A अल्पस्यापि ज्ञशब्दस्य PKD do not include ज्ञशब्दस्य.

[10] A om. न

[11] A ज्ञासाधकतमम्

[12] A om. अव्यक्तसमधिगमस्य ... यद्वा व्यक्तं च (45.14)

[13] A चेति for च ते

[14] A इति वक्ष्यति

---

(1) पा॰ सू॰ 2. 2. 34

चैतत्—

दृष्टा मयेत्युपेक्षत[1] एको दृष्टाऽहमित्युपरम[2]त्यन्या[3]। (का॰ 66)

इति। तत्र रूपप्रवृत्तिफललक्षण[4] व्यक्तम्। रूपं पुनः महान्, अहङ्कारः, पञ्च तन्मात्राणि, एकादशेन्द्रियाणि, पञ्च महाभूतानि। सामान्यतः प्रवृत्तिर्द्विविधा। हितकामप्रयोजना च, अहितप्रतिषेधप्रयोजना च। विशेषतः पञ्च कर्मयोनयो धृत्याद्याः[5]। प्राणाद्याश्च पञ्च वायवः[6]। फलं द्विविधम्। दृष्टमदृष्टं च। तत्र दृष्टं सिद्धितुष्ट्यशक्तिविपर्ययलक्षणम्। अदृष्टं ब्रह्मादौ स्तम्बपर्यन्ते संसारे शरीर[7]प्रतिलम्भ इत्येतद् व्यक्तम्। एषां[8] गुणानां सत्त्वरजस्तमसामङ्गाङ्गिभावगमनाद्विशेषगृहीतिः। यदा त्वङ्गभाव[9]मगच्छन्तो निर्लिखितविशेषा[10] व्यवतिष्ठन्ते तदाऽव्यक्तमित्युच्यन्ते। चेतनाशक्तिरूपत्वा[11]च्चित्रं गुणवृत्तं जानातीति ज्ञः। एषां त्रयाणां भेदमभेदं च विज्ञाय संयोगनिवृत्तिं लभते। कस्मात्? संयोगनिमित्तप्रतिद्वन्द्विभूतत्वा[12]द्वियोगनिमित्तस्य। इह यदाऽदर्शननिमित्तः[13](1) प्रधानपुरुषयोः संयोगः, तस्मादस्य प्रतिद्वन्द्विभूतेन ज्ञानेन वियोगहेतुना भवितव्यम्। को दृष्टान्तः? तमःप्रकाशवत्। यथा तमसा तिरोहितानि द्रव्याणि घटादीनि नोपलभ्यन्ते, तत्प्रतिद्वन्द्विभूतेन तु प्रदीपेन[14] प्रकाशितानामुपलब्धिर्भवति[15], तद्वदिहापि द्रष्टव्यमिति सिद्धं ज्ञानान्मोक्षः। उक्तं च—

---

1. A उपेक्षा
2. A om. उपरमत्यन्या। इति
3. D (उपरम)त्यन्यः Dkha. उपरतैक
4. A रूपवृत्तिल॰
5. It should be धृत्याद्याः instead of वृत्याद्याः, which latter happens to be the reading in all Mss. It is धृति, श्रद्धा etc. which are regarded as कर्मयोनिs; cf. युक्तिदीपिका 242.15-244.3
6. A पञ्चावयवाः
7. PKD कर्म for शरीर
8. D येषां
9. A अगभावं
10. PKD ऽनिर्लिखितविशेषा
11. A चेतनारूपशक्तित्वात्
12. PKD संयोगनिवृत्तिप्रतिद्वन्द्वि॰ Raghavan also (14.5) offers the emended reading संयोगनिमित्त॰, thus betraying agreement with A's reading, which we have adopted.
13. P यदादर्शन॰ KD यदाऽदर्शनं A यददर्शननिमित्तिकः
14. PKD om. प्रदीपेन
15. A प्रकाशितानामेषामुप॰

---

(1) परमार्थसार 83

वृक्षाग्राच्च्युतपादो यद्वदनिच्छन्नरः[1] पतत्येव ।
तद्वद् गुणपुरुषज्ञोऽनिच्छन्नपि केवली भवति ॥(1)

किञ्चान्यत् । आम्नायाभिहितत्वात् । आम्नायनिबन्धनो ह्ययमर्थो[2] ज्ञानान्मोक्ष इति, न यादृच्छिकः । कथम्? एवं ह्याह—

सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ।
यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्[3] ।
सोऽश्नुते सर्वान् कामान् । सह ब्रह्मणा विपश्चिता[4](2) ॥
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा[5] सह ।
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्[6] न बिभेति कुतश्चन (3) ॥

तमेव[7] विदित्वाऽमृतत्वमेति नान्यः पन्था अयनाय विद्यते (4) ।

तथा ब्राह्मणे[8]ऽप्युक्तम्—"तरति शोकमात्मवित्"(5)। "ब्रह्मविद्[9] ब्रह्मैव भवति इति"। तस्मादाम्नायप्रामाण्यादपि मन्यामहे ज्ञानान्मोक्ष इति ।

आह, ज्ञानवाचिनो[10]ऽमृतत्वनिमित्ताभ्युपगमान्महत आम्नायान्तरस्यानर्थक्यम् । यदि[11] ज्ञानवाचिन आम्नायखण्डकादमृतत्वमवाप्यत इत्येतदभ्युपगम्यते, तेन क्रियावाचिनो महत आम्नायान्तरस्यानर्थक्यं प्राप्तम् । किं कारणम्? न ह्यनायासेनेष्टावाप्तौ[12] सत्यामायासभूयिष्ठे

---

1. A अनिच्छन्नन् नरः
2. A and Dkha. आम्नायनिबन्धनश्चायमर्थो
3. A व्योम्नि
4. A विपश्चित
5. A मनसो
6. A मत्वा for विद्वान्
7. A om. तमेव ... अयनाय विद्यते
8 A ब्राह्मण
9. A om. ब्रह्मविद् ... भवति
10. A D ज्ञानवादिनो
11. P K D om. यदि ... आनर्थक्यम् A यदि ज्ञानवाचिनो महत आम्नायान्तरस्यानर्थक्यं यदि
12. A आयासेनेष्टाव्याप्तौ

---

(1) See यो॰भा॰ 2. 23. Vātsyāyana also refers to अदर्शन in his भाष्य on न्या॰ सू॰ 3. 2. 68.
(2) तै॰ उप॰ 2.1
(3) तै॰ उप॰ 2. 9
(4) श्वेता॰ उप॰ 3. 8, 6.15
(5) छा॰ उप॰ 7.1.3

कर्मणि प्रवर्तमानः कृती भवतीति । आह च—

अर्के[1] चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्[2] ।
इष्टस्यार्थस्य संप्राप्तौ को विद्वान् यत्नमाचरेत्(1)॥

उच्यते[3]—यदि पुनः कर्माण्यत्यन्तकर्तव्यतयेष्यन्ते[4], ज्ञानवाचिन आम्नायस्य कथ[5]मर्थवत्ता सिद्धा भवति?

आह—समुच्चये तूभयार्थवत्त्वम् । ज्ञानकर्मणोस्तु समुच्चयेऽभ्युपगम्यमाने द्वयोरप्याम्नायार्थवत्ता सिद्धा भवति । "विद्वान् यजेत विद्वान् याजयेत्" इति वचनात्, तथा सर्वपुरुषाणां क्रतावधिकार[6] अश्रोत्रियषण्ढशूद्र[7]वर्जमिति न्यायात् । तस्माज्ज्ञानकर्मणोः समुच्चयादिष्टप्रसिद्धिः ।

उच्यते—न, पूर्वदोषापरिहारात् । यदि नियमतो विदुषैव कर्माणि कर्तव्यानीत्यभ्युपगम्यते[8], तेन यः पूर्वोक्तो दोषः संसाराभावप्रसङ्गः तस्यापरिहारः ।

किञ्च शास्त्रहानेश्च । यच्च[9] शास्त्रं "इष्टापूर्ते[10] समुपासते (ये) ते[11] धूममभिसंभवन्ति[12]"(2)इति तदेतस्यां कल्पनायां हीयते । किञ्चान्यत् । भिन्नफलत्वात् । इहाभिन्नफलानि द्रव्याणि समुच्चीयन्ते । तद्यथा भुज्यङ्गानि सूपादीनि । अभिन्नं तेषां तृप्तिलक्षणं फलमिति । न[13] चैतज्ज्ञानकर्मणोरभिन्नं

---

1. P K D अक्के
2. A चरेत्
3. P K D om. उच्यते
4. A अन्त्यन्तकर्त्तव्य°
5. A कथमाम्नायस्य
6. A अनधिकारो
7. A om. शूद्र
8. A उपगम्यते for अभ्युपगम्यते
9. P यश् A reads यः and omits च. Pandeya (22) is uncertain and so reads यश्च (च्च?).
10. A इष्टापूर्ती
11. K and D read समुपास्यते, omitting the following ते.
12. A अभिसम्भवति
13. A om. न चैतत् ... फलमिति

---

(1) Cf. e.g. शा॰ भा॰ 1. 2. 4; न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.2.1. See also जयमङ्गला, का॰ 57:
मध्वर्थं प्रस्थितः कश्चिद् ग्रामाभ्याशे तु माक्षिकम् ।
अक्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत् ॥

(2) Cf. छा॰ उप॰ 5.10. 3

फलम्। स्वर्गापवर्गहेतुत्वात्। ज्ञानसामर्थ्यात्कैवल्यमभिन्नं फलमिति चेत्, पूर्वेणाविशेषः[1]। यदुक्तं (28.6) संसाराभावप्रसङ्ग[2] इति तदनपहृतमेव[3] भवति।

किञ्चान्यत्—श्रूयमाणफलविरोधश्च। यच्च क्रियायाः फलं[4] श्रूयते "अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामो[5], राष्ट्रमग्निष्टोमेन जयति[6]" इति तद्विरुध्यते।

(किञ्चान्यत्।) कर्मणश्च शेषभावः। स्वार्थो[7]पसर्जनत्वे सत्यर्थान्तरनिष्पादकत्वात्[8]। यथाऽवहन्तीत्येवमाद्याः[9](1) क्रियाः स्वं फलमुपसर्जनीकृत्य तद्द्वारेण यजेरुपकुर्वन्त्यस्तच्छेषभूता[10] भवन्ति, एवं क्रियापि ज्ञानफलभूतत्वात्तच्छेषभूता स्यात्। विधिसद्भावात् क्रियाप्राधान्यमिति चेन्न, उक्तत्वात्। कथमेतत्? नास्ति विधिकृतो[11] विशेषः। उपेत्य[12] वा तत्रापि तदुत्पत्तेः। अस्ति हि ज्ञानस्यापि विधायकं शास्त्रम्। कथम्? एवं ह्याह—"य आत्मापहतपाप्मा[13] विजिघत्सो[14] विपिपासो विजरो विमृत्युर्विशोकः (सत्य)संकल्पः[15] सोऽन्वेष्टव्यः स जिज्ञासितव्यः। स[16] सर्वाँ्श्च कामानवाप्नोति सर्वाँ्श्च लोकान्[17] यस्त[18]मात्मानमनुविद्य विजानातीति प्रजापतेर्वचनं श्रूयते"(2) (इति)। पुनरप्याह—"द्वे विद्ये वेदितव्ये[19] परा चैवापरा च या"(3)इति।

---

1. A पूर्वेण विशेषः
2. D on the right margin reads संसाराभावेति पाठः.
3. A अनपकृतम् Dkha. अपनीतम्
4. A फलं क्रियय:
5. A सुर्गकामो
6. A यजति
7. A स्वर्गोपसर्जनत्वे
8. A अर्थान्तरफलनिष्पादकत्वात्
9. Chakravarti (26.16) reads यथा वहन्तीत्येवमाद्याः. Raghavan (14.5) suggests the correction यथावहन्तीं, saying that आवहन्ती is the word here.
10. A तच्छेषभूत
11. A विरोध° for विधि°
12. Raghavan (14.5) suggests the emended reading अभ्युपेत्य वा.
13. A आत्माहतपाप्मा
14. After विजिघत्सो there is in A a blank followed by पिपासां विजरों.
15. PKD सन्नस्तसंकल्पः A सत्यस्थसंकल्पस्
16. PKD om. स
17. PKD om. सर्वाँ्श्च लोकान्
18. PKD om. तम्
19. A वेदितव्येते

---

(1) तै॰ ब्रा॰ 3. 2. 5.6

(2) छा॰ उप॰ 8.7.1

(3) मुण्डक उप॰ 1. 1. 4

तस्माद्विधिसद्भावात्क्रियाप्राधान्यमिति स्वपक्षानुरागमात्रमेतत् ।

दृष्टार्थत्वादित्येके[1] । एके पुनराचार्या मन्यन्ते दृष्टमेव ज्ञानस्याज्ञाननिवृत्तिलक्षणं[2] फलम्, तस्मान्न शास्त्रेण[3] विधीयते । किं कारणम्? दृष्टार्थस्य हि कर्मणो न शास्त्रं प्रयोजकम्[4] । स्वयमेवार्थितत्वा[5]त्तत्र प्रवृत्तेर्भुज्यादिवत्[6] । तेषां ज्ञानविधायकानि वाक्यानि तान्युपायगुणविधानार्थ[7]मनुवादभूता[8]न्याश्रीयन्ते । तद्यथा “दध्ना जुहोति, पयसा जुहोति” इति ।

यत्तु[9] खल्विदमुच्यते “विद्वान् यजेत विद्वान् याजयेत्, श्रोत्रियस्य च कर्मण्यधिकारः” इति, तस्यायमर्थः—अधीत्य वेदं क्रियानुपूर्वीं च ज्ञात्वा कर्मणि (प्रवर्तितव्यं प्रवर्तयितव्यं च)[10] । एवं च सति न कश्चिद्दोषः । यदि पुनर्नियमत एवात्मविदां कर्मण्यधिकारस्तेन संसाराभाव[11]प्रसङ्गः, स्वाभाविकत्वात् । विज्ञानस्य शास्त्रस्य सर्वाधिकारविरोधः (च(?)) । तस्मान्नास्ति समुच्चयो ज्ञानकर्मणोः ।

अपर आह—सत्यम्, नास्त्यनयोः समुच्चयः । किन्तर्हि । सर्वार्था क्रिया, ज्ञानं प्रतिषिद्धार्थम्[12] । ये हि[13] पण्डान्धबधिरादयः[14] कर्मणोऽत्यन्तं निराकृतास्तेषां ज्ञानादाश्रमान्तरेऽमृतत्वावाप्तिः । इतरेषां तु मूलाश्रमे कर्मण एवेति तस्य नायं[15] वादिनः परिहार इति ।

---

1. A एवं
2. A ज्ञाननिवृत्ति°
3. A शास्त्रे
4. A प्रजोजकं
5. A एवार्थत्वात्
6. Chakravarti (27.3) reads भोज्यादिवत्.
7. A उपागुण°
8. A अनुवादप्राप्तान्य्
9. PKD om. यत्तु
10. PKD instead read प्रवर्तयितव्यम्, while A reads प्रवर्तितव्यम्. I follow Wezler (53.9).
11. P संसारप्र ... सङ्गः for संसाराभाव°. In K there is a spot between संसार and प्रसङ्ग.
    D संसाराभावप्रसङ्गः
12. Chakravarti (27.9) reads सर्वार्थक्रियाज्ञानं प्रतिषिद्धार्थम्.
13. A om. हि
14. PKD षण्डान्धं   A पण्डान्धबधिरप्रभृतयः
15. PKD वायं

उच्यते—न, स्वसमयविरोधात्। एवं ब्रुवाणस्यास्य वादिनः स्वसमय एव विरुध्यते यदुक्तं "विद्वांसः प्रजां नाकामयन्त[1], किं प्रजया करिष्यामः"(1) अथ[2] यदुक्तं "पुत्रैषणायाश्च[3] वित्तैषणायाश्च व्युत्थायाथ[4] भैक्षचर्यं चरन्ति"(2) इति। न च पण्डानां पुत्रैषणाव्युत्थानमर्थवद् भवति, देवकृतत्वात्[5]।

किञ्चान्यत्, रहस्यभूतत्वात्। रहस्यभूतं हि वेदानां[6] ज्ञानम्। यस्मादाह—"तद्ध[7] स्मैतदारुणिरौद्दालकिर्ज्येष्ठाय पुत्राय प्रोवाच। इदं (वाव)[8] ज्येष्ठाय पुत्राय[9] पिता[10] ब्रह्म प्रब्रूयात्[11] प्रणाय्याय चान्तेवासिने[12] नान्यस्मै यस्मै कस्मैचन। य इमामद्भिः परिगृहीतां वसुना वसुमतीं पूर्णां दद्यादेतदेव ततो भूयः"(3) इति। भवति चात्र[13]—

परं रहस्यं वेदानामवसानेषु पठ्यते[14]।
पण्डाद्यर्थं[15] तदिष्टं चेद्दिष्ट्या सफलता श्रुतेः॥
विद्वान् कर्माणि कुर्वीतेत्येतदुक्तं किल श्रुतौ।
स च पण्डादिरेव[16] स्याद्यो[17]ऽत्यन्तं कर्मणश्च्युतः[18]॥

---

1. PKD न कामयन्ते
2. A om. अथ
3. A om. च
4. P om. अथ A om. व्युत्थायाथ ... पण्डानां पुत्रैषणा
5. KAD दैवकृतत्वात्
6. A देवानां
7. A यद्ध
8. A वात It is here emended into वाव. PKD omit (वाव).
9. PKD ज्येष्ठपुत्राय
10. A om. पिता
11. A व्रब्रूयांत्
12. A प्रणाय्यायाते वासिने Chakravarti (27.17) reads ... वाऽन्तेवासिने.
13. A त्रात्र
14. Chakravarti (27.18) does not read this line as a śloka.
15. Tripathi (79) emends it as षण्डाद्यर्थं.
16. Tripathi (79) emends it as षण्डादिरेव.
17. A reads only या and omits स्याद् ... इन्द्रियार्थानुरागो वा (50.12–51.2).
18. A reads स्याद्विषां वा मोक्षवर्त्मनि in place of स्याद्योऽत्यन्तं कर्मणश्च्युतः, and omits the next śloka.

---

(1) बृहदा॰ उप॰ 4.4.22
(2) बृहदा॰ उप॰ 3.5.1, 4.4.22
(3) Cf. छा॰ उप॰ 3.11.4-6

स एव वर्त्यतां प्राज्ञैः किं न्याय्योऽथ[1] मतिभ्रमः ।
इन्द्रियार्थानुरागो वा द्वेषो[2] वा मोक्षवर्त्मनि ॥
कैवल्यप्राप्तिहेतुत्वाद्या वेदविहिता स्तुतिः[3] ।
प्रशस्ता याज्ञवल्क्याद्यैर्विशिष्टैस्तत्त्वनिश्चयात् ॥
सेयं विषयरागान्धैर्विपरीतार्थवादिभिः ।
विद्या कन्येव पण्डाय[4] दीयमाना न शोभते ॥
तस्माद्रागानुगैरुक्तां कुहेतुपृतनामिमाम् ।
अपोह्य मतिमान्युक्त्या[5] ह्याश्रमादाश्रमं[6] व्रजेत् ॥

॥ इति युक्तिदीपिकायां सप्ततिपद्धतौ[7] प्रथममाह्निकम्[8] ॥

---

1 KD न्यायोथ Chakravarti (27.22) and Tripathi (79) read न्यायोऽथ.
2. A द्वेषां
3. P K D स्तुता
4. Tripathi (80) emends it as षण्ढाय.
5. A and Dkha. युक्त्या मतिमान् in place of मतिमान्युक्त्या
6. P K D अश्रमं D sec. m. आश्रमं
7. The reading in P K D is: इति श्रीमदाचार्येश्वरकृष्णविरचितायां सांख्यसप्ततौ युक्तिदीपिकानाम्नि विवरणे
8. D आह्निकं समाप्तम् for आह्निकम्

द्वितीयमाह्निकम्

आह[1]—सम्यगुपदिष्टं भवता[2] व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानान्मोक्षोऽवाप्यत इति[3]। इदानी[4]मुपदेष्टव्यम्, कथमेतत्त्रयं प्रतिपत्तव्यमिति।

उच्यते—त्रयस्यास्य प्रतिपत्तिं द्वेधा[5] समामनन्ति। समासतो विस्तरतश्च। तदेव त्रयं पञ्चभिरधिकरणैर्भिद्यते।

कानि पुनरधिकरणानीति?

उच्यते—प्रकृतिविकारवृत्तम्, कार्यकारणवृत्तम्, अतिशयानतिशयवृत्तम्, निमित्तनैमित्तिकवृत्तम्, विषयविषयिवृत्तमिति। तत्र प्रकृतिविकारवृत्तपूर्वकत्वा[6]दितरेषामधिकरणानां तद्भेदान्वक्ष्यामः। तत्पुनतश्चतुर्धा भिद्यते। किञ्चित्कारणमेव न कार्यम्। किञ्चित्कारणं च कार्यं च। किञ्चित्कार्यमेव न कारणम्[7]। किञ्चिन्नैव कारणं न चापि कार्यमिति।

आह—अतिसामान्योपदिष्ट[8]मेत[9]न्नास्माकं बुद्धाववतिष्ठते। तस्माद्विविच्यो[10]पदिश्यतां कस्य पदार्थस्य किं वृत्तमिति?

उच्यते—बाढम्[11]। उपदिश्यते—

---

1. D अथ द्वितीयमाह्निकमारभ्यते। आह
2. A भगवता
3. P K D om. इति
4. A चेदानीं D इदादीम्, sec. m. इदानीम्
5. A om. द्वेधा
6. A प्रकृतिविकारपूर्वकत्वाद्
7. A om. न कारणम्
8. P K D सामान्योद्दिष्टम् Dkha अत्र सामान्योद्दिष्टम् Wezler (58.5) emends it into सामान्योपदिष्टम्.
9. A इति for एतत्
10. A विभाज्योप°
11. A सुत्रातुम् (: सूत्रंतु?)

मूलप्रकृतिरविकृतिः (का॰ 3/1)

मूलमाधारः प्रतिष्ठेत्यनर्थान्तरम्[1]। प्रकरोतीति प्रकृतिः[2]। मूलं चासौ प्रकृतिश्च[3] **मूलप्रकृतिः**। मूलप्रकृतिः[4] कस्य मूलम्? महदादीनाम्[5]। संज्ञा खल्वियं प्रधानस्य[6] मूलप्रकृतिरिति। सा चाविकृति[7]रविकाराऽनुत्पाद्येत्य[8]र्थः।

आह—समासानुपपत्तिः, विशेषणान्तरोपादानात्[9]। मूलमित्ययं शब्दः प्रकृतिविशेषणार्थमुपात्तो महदादिविशेषणान्तरमुपादत्ते। तत्र "सविशेषणानां वृत्तिर्न"(1) इति समासप्रतिषेधः प्राप्नोति। समासान्तरविधानाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्—यद्येतस्मिन् समासे दोषोऽयमुपपद्यते समासान्तरमत्र विधास्यते मूलं प्रकृतीनां मूलप्रकृतिरिति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? दोषान्तरोपपत्तेः। एवमपि "उपसर्जनं पूर्वं(2) निपतति"(3) इति षष्ठ्योक्तस्योपसर्जनत्वात्पूर्वनिपातः[10]। तत्रैव[11] भवितव्यम् मूलं प्रकृतीनां प्रकृतिमूलमिति। तस्मादिदमप्यसार[12]मिति।

उच्यते—पूर्व एव समासोऽस्तु, सम्बन्धिशब्दः[13] सापेक्षो[14] नित्यं वृत्तौ समस्यते। यत्तूक्तं (54.5) विशेषणान्तरोपादानात्समासानुपपत्तिरिति, तत्र[15] ब्रूमः सम्बन्धिशब्दानां

---

1. P K D प्रतिष्ठेयमर्थान्तरम्
2. A प्रकृति
3. P K D om. च
4. A om. मूलप्रकृतिः
5. A महादादीनाम्
6. A प्रधानसा
7. Dkha. सा चासौ विकृतिर्
8. A विकारानुत्पाद्येत्य् D अविकारः अनुत्पाद्या इत्य्
9. A विशेषणार्थमपात्तो महदादिविशेषणान्तरोपादानात्
10. A षष्ठ्यं तस्योपसर्जनात्वात्
11. A om. तत्रैवं ..... मूलमिति
12. A अपसारम्
13. P K D om. सम्बन्धिशब्दः ... वृत्तौ समस्यते
14. A साक्षेपो I follow Pandeya (25).
15. A इत्यत्र

---

(1) म॰ भा॰ 2.1.1, 3.1.8
(2) पा॰ सू॰ 2.2.30
(3) म॰ भा॰ 2.1.1

सम्बन्ध्यन्तरमनपेक्ष्य स्वरूपप्रतिलम्भ एव नास्तीत्याकाङ्क्षावता[1]मेव वृत्त्या भवितव्यम्। तद्यथा देवदत्तस्य गुरुकुलमिति सम्बन्धिशब्दत्वाद्देवदत्तशब्दमपेक्षमाणोऽपि गुरुशब्दः कुलशब्देन सह वृत्तिं प्रतिपद्यते(1)। एवमिहापि मूलमित्ययं[2] सम्बन्धिशब्दत्वा[3]न्महदाद्यपेक्षोऽपि प्रकृतिशब्देन सह वृत्तिं प्रतिपद्यत(2) इति।

किञ्चान्यत्, वाक्यप्रतिपाद्यस्यार्थस्य वृत्तावुपलब्धेः। यत्र हि वाक्यप्रतिपाद्योऽर्थो वृत्त्या न गम्यते[4], यथा ऋद्धस्य राज्ञः पुरुष इति, तत्र "सविशेषणानां[5] वृत्तिर्न"(3) इति व्यवस्थितं[6] शास्त्रे। गम्यते चेह[7] वाक्यप्रतिपाद्यो[8]ऽर्थो वृत्तावपि[9] सत्याम्। तस्माददोषोऽयमिति।

किञ्च, ज्ञापकाच्च[10]। ज्ञापकं खल्वपि "कर्मवत्कर्मणा तुल्यक्रियः"(4)। तथा "अकारस्य विवृतोपदेशः"(5) इत्यादि। तस्मात् "नात्रासूया[11] कर्तव्या"(6) इति।

आह—अवयवस्य प्रत्यवमर्शानुपपत्तिः, संज्ञाशब्दत्वात्। संज्ञाशब्देषु हि नावयवस्य परामर्शो भवति। तद्यथा गजकर्णोऽश्वकर्णः। कस्य गजस्य कस्याश्वस्येति[12]।

---

[1] P K D आकांक्षावत

[2] P K D अयं शब्दः for अयं

[3] After सम्बन्धिशब्दत्वान् A repeats देवदत्तशब्दम्... सम्बन्धिशब्दत्वान्.

[4] A लभ्यते

[5] K सविशेषाणां

[6] A व्यवस्थापितं

[7] A गम्यत एव

[8] A वाक्यप्रतिपादितो

[9] P K D om. अपि

[10] P K D om. च

[11] A नान्यासूया

[12] A कस्याश्वास्यति

---

(1) Cf. म० भा० 2.1.1 etc.

(2) म० भा० 2.1.1

(3) म० भा० 2.1.1, 3.1.8

(4) पा० सू० 3.1.87

(5) म० भा० 1.1.2

(6) म० भा० 5.1.59: यावताऽत्रापि सन्देहो नासूया कर्तव्या यत्रानुगमः क्रियते.

उच्यते—न, अर्थोपपत्तेः। यत्र ह्यर्थ उपपद्यते भवत्येव तत्र संज्ञाशब्देष्ववयवपरामर्शः[1]। तद्यथा सप्तपर्णान्यस्य पर्वणि पर्वणि, अष्टौ पदान्यस्य पङ्क्तौ पङ्क्तौ सप्तपर्णोऽष्टापदमिति। उपपद्यते चेहायमर्थः, तस्माददोषोऽयम्।

आह[2]—मूलप्रकृतेः प्रकृतित्ववचनम्[3]। मूलप्रकृतिरविकृतिः, प्रकृतिरिति वक्तव्यम्[4]। यदाह[5] "महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त" (का० 3) इति।

उच्यते—प्रकृतित्वावचनम्[6]। प्रकृतित्वं च मूलप्रकृतेर्न वक्तव्यम्[7]। किं कारणम्? अर्थादापत्तेः[8]। मूलप्रकृतिरविकृतिरित्येव सिद्धम्[9]। उच्यमानं[10] हि तदनर्थकं स्यात्।

आह, प्रकृतित्वानुपपत्तिः। सत्कार्यवादाभ्युपगमात्[11]। प्रकरोतीति प्रकृतिः, तद्भावः प्रकृतित्वम्। तच्च सति कार्ये न घटते। कस्मात्[12]? न हि सतामात्मादीनां कारण[13]मुपपद्यत इति।

उच्यते—तदितरत्रापि[14] तुल्यम्। यथैव हि[15] सतामात्मादीनां कारणं[16] नोपपन्नमेवमसतां शशविषाणादीनामपीति[17] नास्ति कश्चिद्विशेषः। तृतीया तु विषादावस्थैव[18] कोटिः।

---

1. P K D संज्ञाशब्देष्ववयवेष्वपरामर्शः A अवयवपरामर्षः Wezler (60.7) suggests the emendation अवयवेषु परामर्शः.
2. A and Dkha. om. आह
3. P, K, D and Dkha. om. मूलप्रकृतेः प्रकृतित्ववचनम्
4. A reads the sentence thus : मूलप्रकृतेः मूलप्रकृतिरविकृतिरिति वक्तव्यम्. Dkha. reads आह अविकृतिर्न वक्तव्यम् instead of इति वक्तव्यम्.
5. A यथाह
6. A प्रकृतिवचनम्
7. A अवक्तव्यम्
8. P K D अर्थोपपत्तेः
9. P K D सिद्धिः
10. P सूच्यमानं हि K मुच्यमानं D सूच्यमानम्, sec. m. सूच्यमानं हि
11. A तत्कार्य° for सत्कार्य°
12. A यस्मात् Dkha. यस्मिन्
13. P K D करणं for कारणम्
14. A om. अपि
15. A यथैवेति
16. Tripathi (86) prefers करणं.
17. A चेति for अपीति
18. P K D विवादावस्थैव Tripathi too (86) suggests विवादावस्थैव.

एव[1]मुभयपक्षव्युदासात्स्वपक्षसिद्धिरिति[2] चेत्, अथापि[3] स्यात्—सदसतोः क्रियासम्बन्धप्रत्यविशेष[4] उपदर्श्यते भवता। तेनोभयोरपि पक्षयोर्व्युदासः कृतो भवति। तेन[5] चोभयपक्षव्युदासात्स्वपक्षसिद्धिरिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? उत्तरत्र प्रतिषेधात्। स खल्वेष वादी सत्कार्यवादं प्रत्याचष्टे। तस्मात्स्वक एवैनमधिकारे निवर्तयिष्यामः[6] (117.3ff.)।

आह, अविकृत्यभिधानानर्थक्यम्[7]। मूलप्रकृतित्वात्तत्सिद्धेः[8]। या हि मूलं सर्वासां[9] प्रकृतीनाम्, अविकृत्यैव[10] तया भवितव्यम्। इतरथा हि मूलप्रकृतित्वानुपपत्तिः। यदि खल्वपि प्रधानस्यापि प्रकृत्यन्तरं स्यान्मूलप्रकृतित्वं नोपपन्नं भवेत्[11]। तस्मान्मूलप्रकृतित्ववचनादेव तत्सिद्धेरविकृतिग्रहणमनर्थकमिति।

उच्यते—न, अनवस्थाप्रसङ्गनिवृत्त्यर्थत्वात्। यथा हि[12] मूलादीनां बीजं प्रकृतिस्तस्याप्यन्यत्त[13]स्याप्यन्यदित्यनवस्था, एवं[14] महदादीनां प्रधानं मूलप्रकृतिः, तस्याप्यन्यदित्यनवस्था प्रसज्येत। सा मा भूदि[15]त्यतस्तन्निवृत्त्यर्थं तदभिधानम्।

आह, न। हेत्वनुपदेशात्[16]। असंशयमेतदेव[17] स्यात्, न तु हेतुरत्रोपदिष्टो

---

1. A इति for एवम्
2. Tripathi (86) inserts न after उभयपक्षव्युदासात्.
3. A अथवापि
4. A अवशेष
5. PKAD न Dkha. तेन
6. A वर्त्तयिष्यामः
7. A ॰त्यभिधानार्थं
8. PKD तत्सिद्धिः
9. A सर्वोसां
10. A हविकृत्यैव
11. A स्यात् for भवेत्
12. A om. हि
13. A om. तस्याप्यन्यत्
14. A om. एवं ... अन्यदित्यनवस्था
15. After इत्य् A repeats अनवस्था प्रसज्येति स मा भूदित्य्.
16. A हेत्वपदेशात्
17. A असंशयामवस्थादेतदेवं Wezler (61.18) reads it thus: असंशयमेव स्यादेतदेवम्. It is clear that since Wezler does not show it as his emendation, the source of his reading is A. But that, as we can see, is an error.

भवद्भिः। न चानुपदिष्टहेतुकं विपश्चिद्भिः प्रतिपत्तुं न्याय्यम्[1]। तस्मादयुक्तमेतत्।

उच्यते—कारणान्तरप्रतिषेधात् पुरुषाकर्तृत्वा[2]त्प्रधानाख्यानां गुणानां चावस्थान्तरानुपपत्तेरविकृतित्वसिद्धिः। इहारभ्यमाणा प्रकृतिः कारणान्तरैरीश्वरादिभिरारभ्यते, पुरुषेण वा[3], गुणैर्वा। किञ्चातः? तन्न तावत्कारणान्तरैरीश्वरादिभिरारभ्यते। कस्मात्? प्रतिषेधात्। यथा कारणान्तराणि न सन्ति तथोत्तरत्र[4] (171ff.) प्रतिषेधः करिष्यते। इदानीं सत्त्वं रजस्तमः पुरुष इति पदार्थचतुष्टयं प्रतिज्ञायते। तत्रापि पुरुषकर्तृत्वं प्रत्याख्यायते। तस्मिन्प्रत्याख्याते[5] गुणानामेवावस्थान्तरापेक्षः कार्यकारणभावः। सूक्ष्माणां मूर्तिलाभः कार्यम्। निवृत्तविशेषाणा[6]मविभागात्मनावस्थानं[7] कारणमित्ययं सिद्धान्तः। तत्रास्तङ्गतविशेषाणां निवृत्तपरिणामव्यापाराणामङ्गाङ्गिभावमनुपगच्छतामुपसंहतशक्तीनां[8] सर्वविकारसाम्यं सर्वशक्तिप्रलयं निस्सत्तासत्तं निस्सदसदव्यक्तलक्षणमवस्थान्तरमुपसंप्राप्तानां(1) नास्त्यन्यत्सूक्ष्मतरमवस्थान्तरं यस्येदं प्रधानलक्षणमवस्थान्तरं कार्यं स्यात्। तस्मात्सुष्ठूच्यते मूलप्रकृतिरविकृतिरिति।

महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः[9] सप्त। (का॰ 3/2)

महानाद्यो यासां ता **महदाद्याः**। अवयवेन विग्रहः, समुदायः समासार्थः। अन्यथा महानेवात्रापरिगृहीतः स्यात्। प्रकृतयश्च विकृतयश्च **प्रकृतिविकृतयः**। कारणानि[10] कार्याणि चेत्यर्थः। तत्र महानहङ्कारस्य प्रकृतिः प्रधानस्य विकृतिः[11]। अहङ्कारोऽपि तन्मात्रेन्द्रियपर्वणोः प्रकृतिर्महतो विकृतिः[12]। तन्मात्राणि[13] च भूतपर्वणः प्रकृतिरहङ्कारस्य विकृतिः।

---

1. P K D न्यायम्
2. Dkha. पुरुषस्याकर्तृत्वात्।
3. A om. वा
4. A तथात्र
5. A om. तस्मिन्प्रत्याख्याते
6. A निवृत्तिविशेषाणाम्
7. A अभिभवात्मनावस्थानं
8. A अङ्गाङ्गिनुपसंहतशक्तीनां for अङ्गाङ्गि ... शक्तीनां
9. A om. प्रकृतिविकृतयः ... यासां ता महदाद्याः
10. D कारणाणि च, sec. m. कारणानि
11. A प्रकृतिः instead of विकृतिः
12. P K D प्रकृतिर्विकृतिर्महतः A प्रकृतिमहतोर्विकृतिः I follow Wezler (62.23).
13. P K D om. तन्मात्राणि ... विकृतिः

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 2.19, where it is stated : प्रतिसंसृज्यमानाश्च तस्मिन्नेव सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय यत्तन्निःसत्तासत्तं निःसदसन्निरसदव्यक्तमलिङ्गं प्रधानं तत्प्रयन्ति।

आह—**सप्त**ग्रहणं किमर्थम्?

उच्यते—सप्तग्रहणमवधिपरिच्छेदार्थम्। अक्रियमाणे हि सप्तग्रहणे न ज्ञायते कियान्प्रकृतिगणः प्रकृतिविकृतिसंज्ञो भवतीति[1] तत्र महाभूतेन्द्रियपर्वणोरपि प्रकृतित्वं प्रसज्येत[2]।

आह—नैतदस्ति (प्रयोजनम्, परिशेषसिद्धेः। इह भवतां पञ्चशिखानां पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि। तत्र "मूलप्रकृतिरविकृतिः" (का॰ 3) इत्युक्तम्।

षोडशकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः। (का॰ 3)

इति वक्ष्यति। परिशेषतः सप्तैवावशिष्यन्ते। तस्मान्नार्थस्तदर्थेन सप्तग्रहणेन।

उच्यते—अहङ्कारपरिग्रहार्थम्। एवं तर्हि नैवाहङ्कारो विद्यत इति पतञ्जलिः[3] महतोऽस्मिप्रत्ययरूपत्वाभ्युपगमात्[4]। तत्परिहारार्थ[5]मेतद् भविष्यति।

आह, न। उत्तरत्र परिग्रहात्। एतदपि नास्ति प्रयोजनम्। वक्ष्यति हि महता कण्ठेनोपरिष्टा[6]दाचार्यः "प्रकृते[7]र्महांस्ततोऽहङ्कारः" (का॰ 22) इति[8]। तेनैवेदं सिद्धम्[9]। नार्थस्तदर्थेनापि सप्तग्रहणेन।

उच्यते—रूपभेदेऽपि तत्त्वाभेदज्ञापनार्थम्। एवं तर्हि धर्मादीन्यष्टौ रूपाणि बुद्धेर्वक्ष्यमाणानि (द्र॰ का॰ 23), अहङ्कारश्च वैकारिकतैजसभूतादिरूपत्वात् त्रिलक्षणो[10] वक्ष्यमाणः[11] (का॰ 25)। तत्र रूपभेदात्तत्त्वभेदो मा भूदित्येवमर्थं सप्तग्रहणं क्रियते।

आह, हेतुमन्तरेणाप्रतिपत्तेः। कण्ठोक्त[12]मपि युक्तिमन्तरेण न तर्कशीलाः[13] प्रतिपद्यन्ते,

---

1. P K D om. इति
2. A प्रसज्यते
3. A पातञ्जलिः
4. A महतोऽस्मितात् प्रत्यय॰ Dkha. महतोऽस्मिन्प्रत्यय॰
5. A तत्परिग्रहार्थम्
6. A कंठकेनोपरिष्याद्
7. A प्रकृते instead of प्रकृतेर्
8. D om. इति
9. D तेनैव सिद्धमिदम्
10. A and Dkha. ॰भूतादिलक्षणत्वात् त्रिरूपो for ॰भूतादिरूपत्वात् त्रिलक्षणो
11. A वक्ष्यामाणः
12. P K D कण्ठोक्ताम्
13. D तर्कशूराः

कि पुनर्लेशोपपादितम्[1]। तस्मादत्र समाधिर्वाच्यः कथमनेकरूपा बुद्धिरेकैवेति?

(उच्यते—) न, उत्तरत्र विचारणात्। उत्तरत्रैतद्विचारयिष्यामः[2] (193.4ff.) किमनेकरूपाविर्भावेऽपि तदेव तद्वस्तु भवति, आहोस्विद्रूपभेदात्तत्त्वभेदः (इति?)। तस्मादिह तावद् दृश्यतामिति सिद्धं महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्तेति।

षोडशक[3]स्तु विकारः (का॰ 3/3)

षोडशपरिमाणमस्य सोऽयं[4] **षोडशकः** संघः। "तदस्य[5] परिमाणम्"(1) "संख्यायाः संज्ञासंघसूत्राध्ययनेषु"(2) इति[6] कन्प्रत्ययः।

आह—कः पुनरयं षोडशक इति?

उच्यते—पञ्च महाभूतानि, एकादशेन्द्रियाणि[7]। तुशब्दो[8]ऽवधारणार्थः।

आह[9]—शक्यः पुनरयमर्थोऽन्तरेणापि[10] तुशब्दमवाप्तुम्। कथम्? महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्तेत्यपदिष्ट[11] पुरस्तात्। ततो[12]ऽहङ्कारतन्मात्रपूर्वकत्वे सिद्धे सति इन्द्रियमहाभूतपर्वणोः पुनः श्रुतेर्नियमो भविष्यति[13]। तद्यथा "पञ्च पञ्चनखा भक्ष्याः"(3)

---

[1] A क्लोशोपपादितम्

[2] A विचारयिष्यामिः

[3] P षडोशकस्

[4] PKD om. सोऽयं

[5] PKD तस्य instead of तदस्य

[6] A om. इति

[7] A इन्द्रियाण्येकादश

[8] Raghavan (14.6) suggests insertion of आह before तुशब्दो to show the pūrvapakṣa.

[9] PKD om. आह

[10] A अर्थान्तरेणापि Chakravarti also (32.18) reads अर्थान्तरेणापि, which Raghavan (14.6) corrects into ... अर्थः, अन्तरेणापि ....

[11] PKD (सप्तेति) ह्युपदिष्टं

[12] A तत्र for ततो

[13] D sec. m. भविष्यति तद्यथा

---

(1) पा॰ सू॰ 5.1.57

(2) पा॰ सू॰ 5.1.58

(3) पा॰ सू॰ 1.1.1

इत्यत्र क्षुत्प्रतीकारसमर्थानां द्रव्याणामर्था[1]देव सर्वेषां भक्षणे सम्प्राप्ते पुनः श्रुतेर्नियमो भवति, तद्वदिदं द्रष्टव्यम्। इष्टतो[2]ऽवधारणार्थ इति चेत्, स्यान्मतम्। इष्टतोऽवधारणार्थस्तर्हि तुशब्दो भविष्यति। कथं नाम षोडशको विकार एवेति विज्ञायते[3], षोडशकस्तु विकार इत्येवं मा ज्ञायीति[4]। यद्येवम्, अस्थाने[5] तर्हि तुशब्दः पठितः। षोडशको विकारस्त्विति वक्तव्यम्। अथ मतं वृत्तपरिपूरणार्थ[6]मयमस्मिन्प्रदेशे पठितस्तुशब्दः। यत्र निर्दोषस्तत्रैवायं द्रष्टव्य इति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? असन्देहात्। महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्तेत्यपदिष्टे किमिति सांशयिका भविष्यामः। तस्मात्पेलवमस्य पाठे[7] प्रयोजनं पश्यामः। अथाय[8]मभिप्रायः स्यात् यद्यप्येतदर्थतः[9] सिद्धं[10] तथाप्ययमाचार्यः स्फुटप्रतिपत्त्यर्थमवधारणं प्रत्याद्रियते। किं कारणम्? यस्माच्चित्राः[11] सूत्रकाराणामभिप्रायगतयः। तद्यथा भगवान् पाणिनिः "नः क्ये"(1), "रात्सस्य"(2) इत्येवमादिष्वन्तरेण[12] प्रयत्नमिष्टतोऽवधारणे सिद्धे अन्यत्र "अजादी गुणवचनादेव"(3) "स्तौतिण्योरेव षण्यभ्यासात्"(4) इत्येवमादिषु यत्नं[13] करोति। तद्वदिहापि द्रष्टव्यमिति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? अशक्यत्वात्। सति वा पुनरवधारणार्थत्वे तुशब्दस्य कथमिवात्र[14] शक्यमव-

---

1. A अर्थित्वाद Dkha. अर्थत्वाद्
2. A om. इष्टतो ... स्यान्मतम्
3. A यथा विज्ञायते
4. A विज्ञायीति D ज्ञायि, sec. m. विज्ञायि Dkha. विज्ञायि (इति)
5. A अस्थानेने
6. A वृत्तपूरणार्थम् D वृत्तपूर्णार्थम्, sec. m. वृत्तपरिपूरणार्थम्
7. A not much clear
8. A अथाप्ययम्
9. A अर्थस्
10. A om. सिद्धं
11. P विचित्राः
12. A वान्तरेण
13. A प्रयत्नं
14. K कथमेवात्र A इवत्र for इवात्र

---

(1) पा॰ सू॰ 1. 4. 15

(2) पा॰ सू॰ 8. 2. 24

(3) पा॰ सू॰ 5. 3. 58

(4) पा॰ सू॰ 8. 3. 61

धारणं प्रतिपत्तुं यावता महाभूतानामपि शरीरादिलक्षणं कार्यमुपलभ्यत इति। तत्र केचित् समाधिमाहुः—शरीरादीनामनर्थान्तरभावा[1]त्पृथिव्यादीनामप्रकृतित्वम्। यस्मात् किल पृथिव्यादीनां सन्निवेशविशेषमात्रं कार्यं मुष्टिग्रन्थिकुण्डलादिवन्नार्थान्तरभूतम्। अत एवैषा[2]मप्रकृतित्व[3]मिति। एत[4]च्चानुपपन्नम्। कस्मात्? अविशेषात्। सर्व[5]मेव हि सांख्यानां कार्यमनर्थान्तरभूतम्। तत्रैतस्यां[6] कल्पनायां सर्वतत्त्वानामप्रकृतित्वं प्रसज्येत। अथैत[7]दनिष्टम्, सत्कार्यव्याघातः[8]। अन्ये पुनराहुः—अपरिणामित्वान्महाभूतानां विकारित्वानवधारण[9]मिति। तदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्[10]? प्रत्यक्षोपलब्धेः। प्रत्यक्षत एवोपलभ्यते महाभूतानां कलिलाङ्कुरक्षीरादिपरिणामः[11]। अनुमानग्राह्य[12]स्तु तत्त्वान्तराणाम्। तदेतदवरोत्तरं[13] भवति। तस्मा[14]दयुक्तमेतत्। {आह}[15] न तर्हि[16] प्रतिपत्तव्यं षोडशको विकार एवेति।

उच्यते—प्रतिपत्तव्यम्। किं कारणम्? तत्त्वान्तरानुपपत्तेः[17]। इह[18] पुरुषार्थेन हेतुना साम्यात्प्रच्युतानां गुणानां योऽयं महदादिविशेषान्तो[19] विपरिणामः[20] स तत्त्वान्तरोत्प-

---

1. A अनर्थान्तराभावात्
2. P अत ए ..... षाम् K D अत एषां
3. A प्रकृतित्वम् instead of अप्रकृतित्वम्
4. A तत् instead of एतत्
5. A पूर्वम् instead of सर्वम्
6. A तत्रेतस्यां
7. A तथैदद्
8. A अनिष्टसत्कार्यव्याघातः Wezler (65.6) proposes the emended reading सत्कार्यव्याघातात्, which seems equally plausible. I, however, opt for the reading found in P K D.
9. A विकारित्वावधारणम्।
10. A om. कस्मात्
11. A कालाङ्कुरक्षीरादिविपरिणामः
12. P अनुमानग्रहास्तु Chakravarti (33.15) reads °ग्रहात्तु.
13. A and Dkha. अधरोत्तरं
14. A कस्माद्
15. I follow Wezler (65.10) in deleting आह, which is found in all Mss.
16. A and Dkha. तर्हीदम्
17. P K D तत्त्वानुपपत्तेः
18. A इह इह
19. A महदादिर्विशेषान्तो
20. A ऽपि परिणामः

त्तिनियमेन[1] व्यवतिष्ठते । न तु पृथिव्यादिभ्यस्तत्त्वान्तरोत्पत्तिरस्ति । तस्मादेतेषां विकारत्वमेवेति ।

किञ्चान्यत् । ग्राहकान्तराभावात् । यथा तन्मात्रैरारब्धेषु पृथिव्यादिषु अहङ्कारात्तद्योग्यं ग्राहकान्तरमिन्द्रियलक्षणमुत्पद्यते, नैवं पृथिव्यादिविकाराणां घटादीनां ग्राहकान्तरमस्ति । तस्मान्न तत्त्वान्तरम् । अतश्च पृथिव्यादयो विकारा एवेति ।

किञ्चान्यत् । प्रधाने प्रकृतिभावप्रत्यस्तमयव[2]त्तेषु[3] विकारभावप्रत्यस्तमयात्[4] । यथा प्रधानात्सूक्ष्मतरमवस्थान्तरं नास्तीति तत्र[5] प्रकृतिभावस्य प्रत्यस्तमय[6]स्तथा[7] तेषु विकारभावप्रत्यस्तमयः । तस्माद्युक्त[8]मुच्यते षोडशकोऽयं विकार एवेति ।

आह—पुरुषे तर्हि[9] का प्रतिपत्तिरिति?

उच्यते—

न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥ का॰ 3/4 ॥

न[10] ह्यय[11]मवस्थान्तरं प्रतिपद्यते। नो[12] खल्वप्यवस्थान्तरस्यावस्थान्तरं भवतीति ।

आह[13]—न त[14]द्युक्तिमन्तरेण श्रद्धीयते । तस्मादुपपाद्यतां कथ[15]मस्याप्रकृतित्वमविकृतित्वं चेति ।

---

[1] A तत्त्वान्तेरो°

[2] A प्रकृतिभावः प्रत्यस्तमयवत् Dkha. प्रकृतिभाव प्रत्यस्तमयात् Chakravarti (33.22-23) reads (प्रकृति-) भावप्रत्यस्तमयवर्ते (ि) षु, which Raghavan (12.5) corrects into °प्रत्यस्तमयवत् तेषु. This agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[3] P प्रत्यस्तमयवर्तेषु

[4] P K D °प्रत्यस्तमयः

[5] P K om. तत्र

[6] A स्तमयः D प्रत्यस्तमयः, sec. m. प्रत्यस्तमयात्

[7] A om. तथा ... प्रत्यस्तमयः

[8] P K D om. तस्माद्युक्तं ... विकार एवेति Wezler (66.1) regards युक्तमुच्यते ... विकार एवेति as uncertain.

[9] A तर्हादानीं for तर्हि

[10] Pandeya (29) inserts पुरुषो before न, but the source of his addition is not known. None of the Mss used by us, which include those used by Pandeya, has this addition.

[11] A om. एयम्

[12] A नौ

[13] A om. आह

[14] A नैतद् for न तद्

[15] P कम् for कथम्

उच्यते—प्रकृतित्वानुपपत्तिः। उत्तरत्र प्रतिविधानात्। "तस्माच्च विपर्यासात्" (का० 19) इत्यत्र युक्तिमुपदेक्ष्यामः। तस्मात्तावदस्याप्रकृतित्वम्[1]। अविकृतित्वं प्रधानवत्। यथा[2] प्रधानमेवमयमपि[3] पुरुषः क्रियमाणः[4] कारणान्तरैरीश्वरादिभि[5]र्नारभ्यते। कस्मात्? प्रतिषेधात्। यथा कारणान्तराणि न सन्ति तथोत्तरत्र प्रतिषेधः करिष्यते[6] (171.7ff.)। कारणान्तराणि सन्तीति चेन्न[7], पुरुषान्तरैः समत्वात्[8]। समाः सर्वे पुरुषाः, न च समानां कार्यकारणभावो दृष्टः।

किञ्च, निष्क्रियत्वात् शुद्धत्वाच्च। एषां विपरिणामलक्षणा परिस्पन्दलक्षणा वा क्रिया विभुत्वादनुपपन्ना। (नो खल्वपि परस्परारम्भकत्वम्।)[9] कस्मात्[10]? एषामितरेतरानारम्भकत्वात्। न गुणैर्भिन्नजातीयकत्वात्[11]। इहाचेतना गुणा[12] इत्येतत्प्रतिपादयिष्यामः। यच्च येनारभ्यते तन्मयं तद् भवति[13]। यदि गुणैः पुरुषाणामारम्भः स्यात्[14], तेषामप्यचेतनत्वं स्यात्। चेतनास्तु ते[15]। तस्मान्न गुणैरारभ्यन्त इति सिद्धमेतत्।

किञ्चित्कारणमेव न कार्यम्। किञ्चित्कारणं च[16] कार्यं च। किञ्चित्कार्यमेव।

---

[1] A तस्मादस्य तावदप्रकृतित्वम्

[2] Dkha. यदा

[3] Chakravarti (34.2) reads यथा प्रधानमेवमपि (पुरुषः).

[4] Raghavan (14.6) suggests the reading न क्रियमाणः in place of क्रियमाणः

[5] D कारणान्तरैमीश्वरादिभि, sec. m. कारणान्तरैरीश्वरादिभिः

[6] A प्रतिषेधः करिष्यते आह

[7] P K D om. कारणान्तराणि सन्तीति चेन्न

[8] A पुरुषः सम्बन्धात् Chakravarti (34.4) proposes न पुरुषान्तरैः—समत्वात्. Tripathi too (98) emends it as न पुरुषान्तरैः, समत्वात्.

[9] The text here seems to be broken. I follow Tripathi (98) in filling in the blanks in the absence of any better alternative.

[10] A तस्मात्

[11] A भिन्नजातीयत्वात्

[12] A गुण

[13] P K D तच्च तन्मयं भवति in place of तन्मयं तद् भवति

[14] A तदा for स्यात्

[15] A om. ते

[16] P K D om. च

किञ्चिन्नैव कारणं नैव कार्य[1]मिति चतुर्विधं कार्यकारणवृत्तं प्रतिपादितम्[2]। एतत्प्रतिज्ञापिण्डसूत्रम्। य[3]दपदिष्टं भवद्भिरस्मिन् शास्त्रे[4] (तत्) प्रमेय[5]मित्यवगन्तव्यम् ॥ 3॥

आह—अथास्य प्रमेयस्य कुतः सिद्धि[6]रिति?

उच्यते—

प्रमेयसिद्धिः प्रमाणाद्धि ॥ का॰ 4/4 ॥[7]

प्रमीयते त[8]दिति प्रमेयम्। प्रमेयस्य सिद्धिः **प्रमेयसिद्धिः**। सिद्धिरधिगमो[9]ऽवबोध इत्यर्थः। प्रमीयतेऽनेनेति प्रमाणम्। करणसाधनो[10] ल्युट्(1)। तदेकमेव, बुद्धेरेकत्वाभ्युपगमात्। उपाधिवशात्तु भिन्नमाश्रीयते प्रत्यक्षमनुमानमित्यादि। तस्य योऽसावुपाधिकृतो भेदस्तमनाश्रित्य प्रमेयपरिच्छेदकत्वसामान्य[11]मङ्गीकृत्यैकवचननिर्देशः क्रियते **प्रमाणा**दिति। एतस्मात्प्रमेयसिद्धि[12]रित्यवगन्तव्यम्। कथम्? व्रीह्यादिवत्। यथा व्रीह्यादि प्रमेय[13] प्रस्थादिना परिमाणेन[14] परिच्छिद्यत एव[15]मिहापि व्यक्तादिप्रमेयं प्रत्यक्षादिप्रमाणेन[16]

---

1. D नैव कार्यं नैव कारणम्, sec. m. नैव कारणं नैव कार्यम्
2. A and Dkha. व्याख्यातम् for प्रतिपादितम्
3. A अत्र यद् for यद्
4. P K D शास्त्रम् Chakravarti (34.11) reads एतत् प्रतिज्ञापिण्डसूत्रम्। यदपदिष्टं भवद्भिरस्मिन् शास्त्रे etc. Raghavan (14.6) corrects it into एतत् प्रतिज्ञापिण्डसूत्रम्, यदुपदिष्टं भवत्यस्मिन् शास्त्रे etc.
5. P K D om. प्रमेयम्
6. P सिद्धेर
7. The order of the पाद्s of this कारिका is changed here.
8. Dkha. यद् for तद्
9. P K अवगमो D अवगमो, sec. m. अधिगमो
10. A कारणसाधनो
11. P K D read प्रमेयपरिच्छेदकत्वम (ङ्गीकृत्य), thus omitting सामान्य.
12. Dkha. पूरितम्
13. A प्रमाणं for प्रमेयं
14. A प्रमाणेव
15. P K om. एवं ... परिच्छिद्यते, which is added by D in the right margin.
16. D प्रत्यक्षादिना प्रमाणेन

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 3.3.117

परिच्छिद्यत इति[1]। हिशब्द इदानीं किमर्थः[2] स्यात्? अवधारणार्थ इति।

आह—यद्येवम्, हिशब्दावचनम्[3], अवधारणानुपपत्तेः। न ह्येतस्मिन्सूत्रे कथञ्चिदवधारणमुपपद्यते[4]। तस्मादवचनमेव हिशब्दस्य न्याय्यम्[5]। प्रमेयस्यैवेति[6] चेन्न, अन्यस्यासम्भवात्। सति हि व्यभिचारसम्भवे[7] वस्त्ववधार्यते। तद्यथा गौरेवायं नाश्वः, देवदत्त एवायं न यज्ञदत्त इति। न च प्रमेयाप्रमेययोः प्रमाणपरिच्छेद्यत्वेऽस्ति प्रसङ्गो[8] यन्निवृत्त्यर्थं प्रमेयस्यैवेत्यवधार्यते। प्रमाणेभ्य एवेति चेन्न, आर्षज्ञानविरोधप्रसङ्गात्[9]। परमर्षेर्हि भगवतो ज्ञानं[10] सांसिद्धिकमप्रमाणपूर्व[11]मिति वः पक्षः।

सांसिद्धिकाश्च भावाः प्राकृतिका वैकृताश्च[12] धर्माद्याः। (का॰ 43)

इति वचनात्। तदेवं सति विरुध्येत[13]। उभयावधारणमिति चेन्न, उभयदोषप्रसङ्गात्। उभयावधारणे सति उभयोरपि पक्षयोर्ये दोषास्ते प्रसज्यन्ते। तस्मादयुक्तमेतत्। सिद्धिरेवेति चेन्न, अनेकान्तात्[14]। कदाचिद्ध्ययं प्रमाता सन्निहितेऽप्यादित्यादौ लिङ्गे दिङ्निश्चयादिष्वर्थेषु[15] प्रतिहन्यते। तस्मादनेकान्तात् सिद्धिरेवेत्येतदयुक्तमवधारणम्।

उच्यते—यदुक्तं (66.3) हिशब्दावचनमवधारणानुपपत्तेरिति, अस्तु प्रमाणेभ्य एवेत्यवधारणम्। यत्तूक्तम् (66.6f.) आर्षज्ञानविरोधप्रसङ्ग इति, अयमदोषः। कस्मात्?

---

1. A इह for इति
2. D किमर्थकः, sec. m. किमर्थः
3. A हिशब्दवचनम्
4. A उत्पद्यते for उपपद्यते
5. P K D न्यायम्
6. P K D प्रमेयस्येति
7. A व्यभिचारस्यसम्भवे Dkha. व्यभिचारसद्भावे
8. A om. प्रसङ्गो
9. P K D आत्मज्ञानविरोधप्रसंगात् for आर्षज्ञान॰
10. P K D om. ज्ञानं
11. P K D अप्रमाणपूर्वकम्
12. A D वैकृतिकाश्च
13. A विरुध्यते
14. A अनैकान्तात्
15. A दिङ्निदयुक्तमेतत्। सिद्धिरेवेति चेत् न। अनैकान्तात् कदाचिश्च्यादिषु

सिद्धरूपत्वात्। साध्यमानरूपाणि हि वस्तूनि नान्तरीयकत्वात्[1] स्वरूपनिष्पत्तेः[2] साधनसम्बन्धं प्रति आकाङ्क्षावन्ति भवन्ति, सिद्धरूपं तु[3] भगवतः परमर्षेर्ज्ञानम्। तस्मादस्य साधनसम्बन्धं प्रत्याकाङ्क्षा नोपपद्यत इति। अथवा पुनरस्तु सिद्धिरेवेत्यवधारणम्। यत्तूक्तम् (66.12) अनेकान्तादिति, त[4]दनुपपन्नम्। कस्मात्? सत्त्वादीनामङ्गाङ्गिभावानियमात्[5]। तमःप्रकर्षसामर्थ्या[6]त्प्रमाणवैकल्योपपत्तेः। इह सत्त्वादीनामनियतोऽङ्गाङ्गिभावः। देशकालनिमित्तसामर्थ्याद्धि कदाचित्सत्त्वं[7] प्रकृष्यते, कदाचिद्रजः, कदाचित्तमः। सत्त्वप्रकर्ष[8]श्च प्रकाशरूपत्वात्प्रमाणम्। तत्र यदा तमः प्रकृष्यते तदा तेनाभिभूतत्वात् सत्त्वस्य तत्कार्यमनुमानं विकलाङ्ग[9]मुपतिष्ठत इत्यतः सत्यामप्यादित्यादिलिङ्गप्रवृत्तौ दिङ्निश्चयादिष्वर्थेषु प्रतिहन्यते। इतरथा तु न स्वरूपहानम्। यस्य तु निष्पत्तिवैकल्यात्प्रमाणप्रतिबन्धो[10] नेष्टः तस्य स्वरूपहानं प्रमाणानां प्राप्तम्। कथम्? एतावद्धि तेषां स्वरूपं यदुत प्रमेयपरिच्छेदः। तस्माद्युक्तमेतदवधारणार्थो हिशब्दः (इति)।

आह—बहूनि प्रमाणान्याचार्यैरभ्युपगम्यन्ते। तानि सर्वाणि किं भवा[11]ननुमन्यते? नेत्युच्यते। किं तर्हि।

त्रिविधं प्रमाणमिष्टम्[12]। (का॰ 4/3)

विधानं विधा, तिस्रो विधा अस्य **तत्त्रिविधं** त्रिप्रकारमित्यर्थः। अनेनैतदाचष्टे—एकमेव बुद्धिलक्षणं सत्त्वं निमित्तान्तरानुग्रहोपजनिताभिः कार्यविशेषपरिच्छिन्नरूपभेदाभिः शक्तिभिरुपकाराद् भिन्नमिव प्रत्यवभासमानं दृष्टादिशब्दवाच्यं भवति। न तु यथा

---

1. A नान्तरीयत्वात्
2. P निष्पत्तये
3. A om. तु
4. A अनैकान्तादयुक्तं तदित्येतद्
5. P K D अङ्गाङ्गिभावनियमात्   A अङ्गाङ्गिभावो   I follow Pandeya (30).
6. P K read तमःप्रकार्षसामग्र्यात् न   A om. तमः प्रकर्षसामग्र्यात् ... अनियतोऽङ्गाङ्गिभावः
   D ततः प्रकर्षसामग्र्यात्, sec.m. तमः प्रकर्ष°   I follow Chakravarti (35.7).
7. P K सत्यं   D सत्यं, sec. m. सत्त्वं
8. P K D simply read प्रकाशश्च.   A सत्त्वप्रकर्षाश्
9. All the Mss read त्रिकालाङ्गम्.   I follow Raghavan (12.6).
10. A प्रमाणप्रबन्धो
11. A भावान्
12. Pandeya (30) puts किंतर्हि after प्रमाणमिष्टम्.

तन्त्रान्तरीयाणां विषयोपनिपातिभिरिन्द्रियैरुपजनिता बह्व्यो[1] बुद्धयस्तथेह विद्यन्ते, याः परिकल्प्यमानाः स्वतन्त्राणि त्रीणि[2] प्रमाणानि स्युः।

स्यान्मतम्। कथं पुनः प्रमाणलक्षणानां शक्तीनामेकवस्तुसन्निवेशे रूपभेदा[3] भवन्तीति?

उच्यते—सत्त्वादिवत्। यथा सत्त्वादीनां गुणानामेकशब्दादिवस्तुसन्निवेशेऽपि प्रकाशादिकार्यभेदाद्रूपसंकरो न भवति, यथा वा शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानामेकद्रव्यसन्निवेशेऽपि ग्राहकान्तरगम्यत्वात्,[4] यथा वा कर्तृकरणाधिकरणसम्प्रदानापादानकर्मलक्षणानां शक्तीनामेकद्रव्यसन्निवेशेऽपि कार्यविशेषपरिच्छिन्नानि स्वरूपाणि न संकीर्यन्ते, तद्वदिदं द्रष्टव्यम्। शक्त्यन्तरोपजनने वस्त्वन्तरोपपत्तिरिति चेन्न, अनभ्युपगमात्। न हि क्षणभङ्गसाहसं[5] युक्तिमन्तरेण दण्डभयादपि प्रतिपद्यामहे। न तु (तस्यायमवसर)[6] इति स्थीयतां तावत्।

आह, कथं पुनरेतद् गम्यते यथा त्रिविधमेव प्रमाणं न पुनरनेकविध[7]मपीति?

उच्यते—

सर्वप्रमाणसिद्धत्वात्। (का॰ 4/2)

सर्वाणि च तानि प्रमाणानि सर्वप्रमाणानि[8]। सिद्धस्य भावः सिद्धत्वम्(1)। सर्वप्रमाणानां सिद्धत्वं सर्वप्रमाणसिद्धत्वम्। सिद्धत्वमन्तर्भाव इत्यर्थः। तस्मात् **सर्वप्रमाणसिद्धत्वात्**। तस्मिन्नेव त्रिविधे प्रमाण इति वाक्यशेषः। सर्वेषां परपरिकल्पितानां प्रमाणानामस्मिन्नेव त्रिविधे प्रमाणेऽन्तर्भावादिति यावदुक्तं स्यात्तावदिदमुच्यते **सर्वप्रमाणसिद्धत्वा**दिति। अथवा सर्वप्रमाणेषु सिद्धं **सर्वप्रमाणसिद्धम्**। सप्तमी "सिद्धशुष्कपक्वबन्धैः"(2) इति समासः, यथा साङ्काश्यसिद्धः[9] पाटलिपुत्रसिद्ध इति। तद्भावः सर्वप्रमाणसिद्धत्वम्,

---

[1] Pandeya (30) reads °रुपजनितावध्यो.

[2] A om. त्रीणि

[3] P एकवस्तुसन्निवेशरूपभेदा Pandeya (30) reads शक्तीनामकवस्तुसन्निवेशरूपभेदा.

[4] A °गम्यकत्वान्

[5] A क्षणभङ्गिसहसं

[6] P K D तस्यामवसर A तस्यावसर

[7] A एकविधम्

[8] After सर्वप्रमाणानि P adds सिद्धत्वात् सर्वाणि च तानि प्रमाणानि सर्वप्रमाणानि.

[9] A संकाश्यसिद्धः

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 5.1.119

(2) पा॰ सू॰ 2.1.41

तस्मात् **सर्वप्रमाणसिद्धत्वात्**। कस्य त्रिविधस्य[1] प्रमाणस्येति वाक्यशेषः।

केन पुनराकारेण त्रिविधं प्रमाणं सिद्धमिति?

उच्यते—परस्पराविशेषात्[2]। अन्यानि पुनरस्मात् त्रयाद् यथाऽभिन्नानि तथा प्रतिपादयिष्यामः (69.19ff.)।

आह, किं पुनस्तत् त्रिविधं प्रमाणमिति?

उच्यते—

दृष्टमनुमानमाप्तवचनं च (का॰ 4/1-2')

तत्र **दृष्टं** नाम उपात्तविषयेन्द्रियवृत्त्युपनिपाती योऽध्यवसायः। **अनुमानं** द्वयोरविनाभाविनोरेकं प्रत्यक्षेण प्रमाय तत्पूर्वकं सम्बन्ध्यन्तरे यत् पश्चान्मानं भवति। **आप्तवचनं** तु प्रमाणभूतद्वारकोऽत्यन्तपरोक्षेऽर्थे निश्चय इत्युद्देशमात्रमिदम्। मूललक्षणं[3] तु आचार्यो वक्ष्यति स्वयमेव "प्रतिविषयाध्यवसायो दृष्टम्" (का॰ 5) इत्यादि।

आह—त्रैविध्यानुपपत्तिः[4], न्यूनाधिकश्रवणात्। तन्त्रान्तरीयाः[5] केचित् चत्वारि प्रमाणानीच्छन्ति "प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि" (1) इति वचनात्। तथा षडित्यन्ये(2)।

प्रत्यक्षमनुमानं च शब्द(श्)[6]चोपमया सह।
अर्थापत्तिरभावश्च हेतवः साध्यसाधकाः॥

इत्यभिधानात्। एतानि सम्भवैतिह्यचेष्टासहितानि नवेत्यपरे। प्रत्यक्षानुमाने एवेति वैशेषिकबौद्धाः। तत्र कथमिदं निश्चीयते त्रिविधमेव प्रमाणम्, न पुनर्न्यूनमधिकं वेति?

उच्यते—किं पुनरिदमुपमानं नाम?

आह, "प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम्"(3)। प्रसिद्धः प्रज्ञातः, तेन साध-

---

[1] The portion स्य ... चाप्तोपदेशबलात् प्रतिपत्ताऽप्रसि-(69.1–70.9) is omitted in P K D, all of them showing blank space with dots.

[2] परस्पराविशेषात् seems to be the correct reading rather than A's परस्परविशेषात्, which Pandeya (31) for instance follows. Tripathi (107) and Wezler (70.7) also read as we do.

[3] Wezler (70.15) omits मूल in मूललक्षणं, though it is there in A.

[4] A त्रिविध्यानुपवत्तिर् I follow Pandeya (31).

[5] A तृतीयान्तीयाः I follow Pandeya (31).

[6] A शब्दं

---

(1) न्या॰ सू॰ 1.1.3

(2) Reference here is perhaps to the Mīmāṃsakas who believe in six *pramāṇas*.

(3) न्या॰ सू॰ 1.1.6

र्म्यात् साध्यस्याऽप्रसिद्धस्य साधनमधिगमो यस्तदुपमानम्। अवबोधविधिस्तु येनानुपलब्धो गवयः स तस्योपलब्ध्यर्थमधिगतगवयं पर्यनुयुङ्क्ते—किंरूपो गवय इति। स तस्मा आचष्टे—यथा गौरेवं गवय इति। तत्र प्रतिपत्त्याऽत्यन्तानुपलक्षितगवयस्वरूपो[1] व्याख्यातृप्रतिपादितप्रसिद्धवस्तुसाधर्म्यज्ञानाहितसंस्कारः प्रतिपद्यते—नूनमेवंरूपो गवय इति।

अपर आह—प्रति(पत्तुरा)[2]प्तवचनोपजनितप्रसिद्धवस्तुसाधर्म्यज्ञानाहितसंस्कारस्योत्तरकालं प्रत्यक्षेण तमुपलभ्य या समाख्यासम्बन्धप्रतिपत्तिः—अयमसावर्थोऽस्य शब्दस्य समाख्या इति—तदुपमानम् (इति)।

उच्यते—यद्येवम्, उपमैतिह्यावचनम्, आप्तोपदेशसिद्धेः। यथा गौरेवं गवय इति चाप्तोपदेशबलात् प्रतिपत्ताऽप्रसिद्धं गवयमुपलभते, न[3] साधर्म्यमात्रात्[4]। तस्मान्न शब्दात् पृथगुपमा। यत्तु खलु "इति ह उवाच याज्ञवल्क्यः"(1) इत्येतदैतिह्यं नाम प्रमाणान्तरमुपकल्प्यते[5], तदपि वक्तृविशेषापेक्षत्वान्न शब्दादर्थान्तरम्।

आह, न। साधर्म्यापेक्षत्वात्। यदि ह्याप्तोपदेश उपमा स्यात्तेन यथा स्वर्गेऽप्सरसः, उत्तराः कुरव इत्येवमादिष्वन्तरेण[6] साधर्म्योपादानं प्रतिपत्तिर्भवति, एवमिहापि स्यात्। गवयं त्वयमाख्याता प्रतिपादयिष्यन्[7] प्रसिद्धसाधर्म्यगर्भं शब्दमुपादत्ते, न केवलम्। प्रतिपत्ताऽपि तस्मादेव प्रतिपद्यते, न शब्दमात्रात्। तस्मात्पृथगेवास्योपदेशः कर्तव्यः। शब्दव्यापारात्तदन्तर्भाव[8] इति चेन्न, वीतावीतयोरपि तत्प्रसङ्गात्। स्यान्मतम्[9]। शब्दव्यापारसहितोऽयं प्रसिद्धसाधर्म्यलक्षणोऽर्थो[10] गवयप्रतिपत्तौ न केवलः। तस्मादस्य तत्रान्तर्भाव इति। तदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? वीतावीतयोरपि तत्प्रसङ्गात्। वीतावीतावपि[11] हेतू

---

1. A प्रतिपत्त्यात्यतानुपलक्षित°
2. A प्रतिर् I follow Tripathi (109) and Wezler (70.33) in their emendation प्रतिपत्तुर्.
3. P K D om. न
4. A साधर्म्येमात्रात्
5. A उपकल्प्येत
6. A अन्तरेणो
7. Dkha. प्रतिपादयन्
8. P om. तद् of तदन्तर्भाव
9. P K D om. स्यान्मतम्। .... अप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? वीतावीतयोरपि तत्प्रसङ्गात् (70.16–70.18).
10. A °लक्षणार्थो It should be लक्षणोऽर्थो.
11. P K D °वीतावीतावेव

---

(1) बृहदा॰ उप॰ 2.4.13 इत्यादि.

परप्रतिपादनार्थमुपादीयमानौ शब्दव्यापारमपेक्षेते[1]। तयोरप्याप्तवचनत्वप्रसङ्गः। अनिष्टं चैतत्। तस्मान्नोपमानमाप्तोपदेशः।

उच्यते—साधर्म्याऽव्यतिरेकः[2], उपायभूतत्वात्। आख्यातृप्रामाण्या[3]देव[4] प्रतिपत्तु[5]र्गवयविज्ञान[6]मुपपद्यते। स तु कौशलाद्दुरुपपादो[7]ऽयमर्थ इति कृत्वा[8] प्रसिद्धसाधर्म्यमुपादत्ते। तस्मादाख्यातुर्गवयप्रतिपादनार्थमुपायभूतं साधर्म्यमुपाददानस्य[9] शब्दादनर्थान्तरमुद्भवति[10]। अथैवंजातीयकानामपि प्रमाणान्तरत्वमिष्यते। तेनात्यल्प[11]मिदमुच्यते चत्वारि प्रमाणानीति। किं तर्हि पाणिविहाराक्षिनिकोचप्रभृतीनामप्युपसंख्यानं कर्तव्यम्[12]।

किञ्च, वक्तृविशेषापेक्षत्वात्। यत्र ह्यर्थवशात्प्रतिपत्तिरुत्पद्यते न[13] तत्र प्रतिपत्ता वक्तृविशेष[14]मपेक्षते दृष्टार्थोऽयमदृष्टार्थोऽयमिति। तद्यथाऽनुमाने[15]। अस्ति चोपमाने वक्तृविशेषापेक्षा। तस्मान्न शब्दादर्थान्तरं तत्। अवश्यं चैतदेवं[16] विज्ञेयम्। यो हि मन्यते प्रसिद्धसाधर्म्यादेव तस्य या प्रतिपत्ति[17]र्यथाश्वस्तथा गवय इत्येतस्मादपि सम्प्रतिपत्तिः[18] स्यात्, न चार्हति भवितुम्, मिथ्याज्ञानत्वात्[19]। यत्तु खल्विदमुच्यते

---

1. D sec. m. उपेक्षेते
2. D साधर्म्याव्यतिरेके
3. D आख्यातप्रामाण्याद्
4. A om. एव
5. A प्रतिपत्ति्
6. A गवये विज्ञानम्
7. A दुरपसादो
8. P K कृत्वात्
9. A उपादधानस्य
10. A न शब्ददर्थान्तरं भवति
11. A तेनाल्पम्
12. A कर्तव्यं स्यात्
13. P K D om. न
14. P K D read तत्र प्रतिवक्तृविशेषम्. D sec. m. तत्र प्रतिपत्तिः वक्तृविशेषम् Raghavan too (14.6) suggests प्रतिपत्ता in place of प्रति°, which latter Chakravarti (37.3) adopts following P.
15. Chakravarti (37.4) omits अनुमाने.
16. P K D चैतदेव
17. A reads गवयप्रतिपत्ति instead of तस्य या प्रतिपत्तिर्.
18. A अपि तस्य सम्प्रतियत्तिः
19. D sec. m. मिथ्याज्ञानत्वम्

यतः समाख्यासम्बन्धप्रतिपत्तिरिति[1] त[2]दुपमानमित्येत[3]दनुपपन्नम्। कस्मात्[4]? अनवस्थाप्रसङ्गात्। यथा[5] बहुषु निषण्णेषु[6] कोऽत्र देवदत्त इत्युक्ते यो मुकुटी कुण्डली व्यूढोरस्कस्ताम्रायताक्ष(1) इति प्रत्याह। ततश्च समाख्यासम्बन्धप्रतिपत्तिरिति प्रमाणान्तरप्रसङ्ग[7] इत्येवमनवस्था प्रमाणानां स्यात्। अनिष्टं चैतत्। एवं हि[8] न[9] तावत्परत उपमानं प्रमाणान्तरम्। यदा स्वयमेव गां गवयं चोपलभ्य विकल्पयति यथाऽयं तथाऽयमिति, तदा तस्यार्थस्य प्रमाणान्तरेणाधिगतत्वात् प्रमाणमेव तन्न भवतीति। तस्मात् सुष्ठूक्तमुपमैतिह्यावचन[10]माप्तोपदेशात् सिद्धे[11]रिति।

किञ्चान्यत्, अर्थापत्तिसम्भवाभावचेष्टानामनुमानसिद्धेः[12]। अवचनमित्यनुवर्तते। तत्रार्थापत्ति[13]र्नाम यत्रार्थयोः पूर्वमव्यभिचारमुपलभ्य पश्चादन्यतरस्य दर्शना[14]च्छ्रवणाद्वाऽन्यतरस्मिन्प्रतिपत्तिर्भवति। दर्शनाद्यथा[15] गुडमुपलभ्य माधुर्यमिन्द्रियान्तरविषयं प्रतिपद्यते। श्रवणाद्यथा गुडशब्दं श्रुत्वा माधुर्यमशब्दकं प्रतिपद्यत इति। अपरा खल्वर्थापत्तिः। यत्र धर्मयोरव्यभिचारमुपलभ्य तत्प्रतिद्वन्द्विनोरपि साहचर्यकल्पना। सा तु द्विविधा, व्यभिचारिणी चाव्यभिचारिणी च[16]। तत्र व्यभिचारिणी यथा सावयवमनित्यमित्युक्तेऽर्थादापन्नं[17] निरवयवं[18]

---

1. A om. इति
2. A तद्वद्
3. A obscure
4. A om. कस्मात्
5. A तद्यथा for यथा
6. D not clear, sec.m. निषण्णेषु
7. A प्रमाणान्तरत्व॰
8. D encircles हि.
9. A om. हि न
10. A अयमैतिह्यावचनं
11. A आप्तोपदेशसिद्धेर्
12. Raghavan (14.6) proposes अनुमानात् सिद्धेः in place of अनुमानसिद्धेः.
13. A तत्रार्थापत्ति
14. D अन्यतरस्योपलम्भनात्, sec. m. अन्यतरस्य दर्शनात्
15. A तद्यथा for यथा
16. A om. च
17. D sec. m. आपतितं
18. A निरवयंवं

---

(1) Cf. म॰ भा॰ 1.3.2 इत्यादि.

नित्यमिति। तच्च कर्मादिष्वदृष्ट[1]मित्येषाऽनैकान्तिकत्वात्प्रमाणमेव न भवतीति। या त्वविनाभाविनी अव्यभिचारिणी[2] यथा केसरिवराहयोरुपह्वरे[3] सन्निपातमुपलभ्योत्तरकालं केवलं केसरिणं[4] वराहव्रणाङ्कितशरीरं[5] प्रयान्तमुपलभ्य[6] प्रतिपद्यते जितो वराह इति, तदनुमानम्। कथम्? यस्मात्केसरिवराहयो[7]र्यौ जयपराजयौ तयोरव्यभिचारी[8] सम्बन्धः। तत्र यदा केसरिणो जयमुपलभ्याव्यभिचारिणमितरस्य[9] पराजयं प्रतिपद्यते किमन्यत्स्यादृतेऽनुमानात्? अधिगतोभयसम्बन्धिसमुदायस्य हि प्रतिपत्तुः प्रत्यक्षीभूतान्यतरसम्बन्धिनो[10] या सम्बन्ध्यन्तरप्रतिपत्तिस्तदनुमानम्। इत्थं चार्थापत्तिरतो न तस्मात्पृथ[11]ग्भवितुमर्हति[12]।

सम्भवो नाम द्रोणः[13] प्रस्थ इत्युक्तेऽर्धद्रोणादीनां सन्निधानमवसीयते। इय[14]मपि साहचर्यकल्पनयाऽर्थापत्तिरेव। कथम्? यस्मादुक्तपरिमाणे द्रव्ये द्रोणशब्दो वर्तते[15], न न्यूने नाधिके[16]। तत्र द्रोण इत्युक्ते यदत्यन्तसहभुवां तदवयवानामन्यशब्दवाच्याना[17]मपि सन्निधानं तदर्थापत्तिरिति[18]। सा[19] चानुमानमित्युक्तम्[20]।

---

1. A कर्मादिष्टदृष्टम् (?)
2. A om. अव्यभिचारिणी
3. A केसरवराहयोरुपगह्वरे
4. P केवलं केसरिवराहयोरुपह्वरे for केसरिणं
5. Raghavan (14.6) suggests वराहं व्रणाङ्कितं.
6. A प्रतियान्तमुपलभ्यमानः
7. A कैसरिवराहयोर्
8. A अव्यभिचारे
9. P K D उत्तरस्य for इतरस्य
10. A प्रत्यक्षे भूतान्यतर°
11. A om. पृथग्
12. A अर्हति भवितुम्
13. A om. द्रोणः प्रस्थ इत्युक्तेऽर्धा
14. A इत्ययम्
15. A अनुवर्तते
16. A न न्यूनाधिके
17. A तदवयवानामशब्दवाच्यानाम्
18. A एव for इति
19. A स for सा
20. A and Dkha. उक्तप्रकारम्

अभावो नाम तद्यथा धूमस्य भावादग्निभावः[1] प्रतीयते एवं धूमाभावादग्न्यभाव इत्ययं[2] प्रतिद्वन्द्विसाहचर्यकल्पनयाऽर्थापत्ति[3]रभिहितः। तत्र यदा व्यभिचारसाहचर्यकल्पना तदा प्रमाणाभाव एव। तद्यथा {ह्य}[4]अयोगुडाङ्गारादिषु[5] धूमाभावो नाग्न्यभावः। यत्र तु क्वचिदेकान्तः[6] स्याद् यथाऽकृतकत्वान्नित्य इति तत्रानुमानम्। कथम्? साहचर्योपपत्तेः[7]। कृतकत्वानित्यत्ववत्[8]। अन्ये तु अभावमन्यथा वर्णयन्ति। तद्यथा गेहे नास्ति चैत्र इत्युक्ते बहिरस्तीति सम्प्रत्ययो भवति। तत्र गेहाभावो बहिर्भावसम्प्रतिपत्तिहेतुरर्थापत्ति[9]रेव प्रतिद्वन्द्विसाहचर्यकल्पनया। कथम्? यथैव हि दिवा न भुङ्क्ते देवदत्त इ[10]त्यत्राभोजनप्रतियोगिनो[11] मेदुरत्वस्योपलम्भाद्दिवाप्रतियोगिनि काले[12] भुजिरवसीयत, एवमिहापि गेहाभावाभिधानसामर्थ्यात्तत्प्रतियोगिनि विपर्ययः कल्प्यते। अन्यथा तु यद्यभाव एवाभिप्रेतः स्यान्नास्ति चैत्र एवेति ब्रूयात्। अर्थापत्तिश्चानुमानम्।

चेष्टा नाम अभिप्रायसूचकः कश्चिदेवोदरताडनाञ्जलिकरणादिः[13] शरीरव्यापारः। स हि बुभुक्षादीन्यप्रतीयमानान्यपि प्रतिपादयतीति[14] प्रमाणमित्युच्यते। स चानुमानमेव। कस्मात्[15]? यस्माद् भोजनेच्छादिसहचरो[16] हि व्यापारोऽनुष्ठीयमानो यदि सहचारिणं गमयति तदा[17] नानुमानात्पृथगिति शक्यं प्रतिज्ञातुम्।

---

[1] P K D read अग्नेर्भावः.

[2] A अय

[3] Dkha. कल्पना अर्थापत्तिर् A om. –कल्पनयाऽर्थापत्ति ... व्यभिचारसाहचर्य–

[4] D encircles ह्य.

[5] P K D ह्ययोगुडा° A अयोगुडांकारादिषु

[6] A ऐकान्तस्

[7] A सहचर्यापपत्तेः

[8] A कृतकत्वान्नित्यत्ववत्

[9] A इत्ययमप्यर्थान्तरापत्तिर्

[10] A देवदत्तः पीन इत्य्

[11] P K D अत्र भोजनप्रतियोगिनो instead of अत्राभोजन°

[12] A adds रात्रौ after काले.

[13] A °एवोदरतानुनाञ्जलिकरणादिः Dkha. °करणादिभिर्

[14] A reads this sentence as स हि बुभुक्षादीन्यप्रतीयमानान्यपि प्रमाणमुच्यते. P K D read बुभुक्षादीन्यपि प्रतीयमानानि प्रतिपादयतीति ...

[15] A कथम्

[16] A reads भोजनेच्छासहचरो हि व्यापारोऽनुष्ठीयमानो भवति सहचारिणं च यदि गमयति कथं तदनुमानात् पृथगिति शक्यं प्रतिज्ञातुम्?

[17] A कथं तद्

आह—प्रतिभा तर्हि प्रमाणान्तरं भविष्यति।

उच्यते—केयं प्रतिभा नाम?

आह—योऽयमनादौ संसारे देवमनुष्यतिरश्चा[1]मभिन्नेऽर्थे बाह्ये स्त्र्यादौ प्रत्यये पूर्वाभ्यासवासनापेक्षः कुणपकामिनीभक्ष्याद्याकारभेदभिन्नप्रत्यय इतिकर्तव्यताङ्गमुत्पद्यते सा हि प्रतिभा। तथा चोक्तम्—

यथाभ्यासं हि वाक्येभ्यो विनाप्यर्थेन जायते।
स्वप्रत्ययानुकारेण प्रतिपत्तिरनेकधा(1) ॥

येन हि योऽर्थोऽभ्यस्तः सुखादित्वेन तस्य विनाऽपि तेनार्थेन शब्दमात्रात् प्रतिपत्तिरुत्पद्यते। तद्यथा व्याघ्रोऽत्र प्रतिवसतीत्युक्ते विनाऽपि बाह्येनार्थेनाभ्यासवशादेव स्वेदवेपथुप्रभृतयो भवन्ति। तस्मात् प्रतिभैव देवमनुष्यतिरश्चा[2]मितिकर्तव्यताङ्गत्वात्प्रमाणमिति। आह च[3]—

प्रमाणत्वेन तां[4] लोकः सर्वः समनुगच्छति।
व्यवहाराः प्रवर्तन्ते तिरश्चामपि तद्वशात्(2) ॥

उच्यते—प्रतिभाया दृष्टादिव्यतिरेकेण रूपान्तरानुपपत्तेः। अवचनमित्यनुवर्तते। यदि पूर्वाभ्यासवासनापेक्षः प्रत्ययः प्रतिभेत्यभ्युपगम्यते[5], तेन तर्ह्यसौ प्रत्यक्षमनुमानमाप्तवचनं[6] (वे)[7]त्येतदापन्नम्। कस्मात्? यतो न हि दृष्टादिव्यतिरेकेण[8] प्रत्ययरूपं कदाचि[9]दप्युपलभामहे। तस्मान्न[10] तेभ्योऽर्थान्तरं प्रतिभा। आर्षप्रत्ययसम्भवादयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत्[11]।

---

[1] P K D om. देवमनुष्य ... तस्मात्प्रतिभैव (75.3-10)।

[2] A दवमनुष्य॰

[3] P K D om. च

[4] A तांल्

[5] A प्रतिभेत्युपगम्यते   D प्रतिभोच्यते अभ्युपगम्यते, sec. m. प्रतिभेत्यभ्युपगम्यते

[6] D प्रत्यक्षमातवचनमनुमानं, sec. m. प्रत्यक्षमनुमानमाप्तवचनं

[7] All the Mss read चेत्य्. I follow Wezler (75.17) in having वेत्य् instead.

[8] A and Dkha. दृष्टादिव्यतिरिक्तं

[9] A om. अपि

[10] D तस्मान्न(?), sec. m. तस्मान्ने

[11] A स्यान्मतम्

---

(1) प्र॰ समु॰ 5.47

(2) वाक्यपदीय 2.147

अस्त्यार्षो[1] हि[2] दृष्टादिव्यतिरेकेण सर्वपदार्थेषु सांसिद्धिकः प्रत्ययः। स प्रातिभो[3] भविष्यतीति। एतच्चाप्ययुक्तम्। कस्मात्? उक्तत्वात्। उक्तमेतत् (67.2) सिद्धरूपं भगवतः परमर्षेर्ज्ञानम्। अतो न प्रमाणापेक्षमिति[4]। योगिनामिति चेन्न, अनभ्युपगमात्। न हि योगिनामप्रमाणपूर्वकं ज्ञानमिति यथा तथा वक्ष्यामः। स लौकिक इति चेन्न, अनिश्चितत्वात्[5]। स्यादेतत्—अस्ति लौकिकः प्रत्ययो दृष्टादिव्यतिरेकेण[6]। तद्यथा सन्तमसे व्रजतो द्रागिति विज्ञान[7]मुत्पद्यते—अस्ति मे प्रतीघाति[8] द्रव्यं पुरस्तादूर्ध्वमवस्थितमिति। तच्च नैवम्। कस्मात्? अनिश्चितत्वात्। न हि तत्र निश्चय उत्पद्यते इदं तद् द्रव्यमस्ति पुरतो वा व्यक्तमस्तीति। न चानिश्चितं प्रमाणज्ञानमिष्यते।

किञ्चान्यत्। अनवस्थाप्रसङ्गात्। यदि चैवंजातीयकोऽपि प्रत्ययः प्रमाण[9]मभ्युपगम्यते, तेनानवस्था प्राप्नोति। किं कारणम्? अनवस्थानाद्धि विकारस्य[10]। कामक्रोधलोभभयविषादद्वारको[11] विकल्पः सम्यङ् मिथ्या वा यस्मादनेक उत्पद्यते, तस्मान्न लौकिकः प्रत्ययः प्रतिभा।

यत्तु खल्विदमुच्यते (75.8), अर्थाभ्यासवासनापेक्षाऽसत्स्वपि[12] व्याघ्रादिषु प्रतिपत्तिरुत्पद्यत इति, सत्यमेतत्। सा तु मिथ्याज्ञानत्वात्प्रमाणत्वेन न परिगृह्यत इत्ययमदोषः। तस्मात् सिद्धं दृष्टादिव्यतिरेकेण[13] रूपान्तरानुपपत्तेः प्रतिभायाः पृथगनभिधानम्[14]। ततश्च "सर्वप्रमाणसिद्धत्वात् त्रिविधं प्रमाणमिष्टम्" (का० 4) इति[15] स्थितमेतत्॥4॥

---

1. P K आर्षे
2. P K D om. ह
3. A प्रतिभा
4. A प्रमाणापेक्षाणि भवन्ति
5. A निश्चितत्वात्
6. A adds तु after व्यतिरेकेण.
7. D ज्ञानम्, sec.m. विज्ञानम्
8. Dkha. प्रतीघाताद्
9. D ऽपि प्रमाणम्, sec. m. ऽपि प्रत्ययः प्रमाणम्
10. P K D °कारणस्य for °विकारस्य A अनवस्थितत्वाद् for अनवस्थानाद्धि Chakravarti (39.8) reads अनवस्थानाद्विकरणस्य, and Pandeya (34) reads अनवस्थानाद्धि करणस्य.
11. P K D om –आदि– A om. –लोभ–
12. A अभ्यासवासना° instead of अर्थाभ्यासवासना° D वासनापेक्षा सत्स्वपि Raghavan (14.6) also suggests असत्स्वपि व्याघ्रादिषु in place of सत्स्वपि व्याघ्रादिषु.
13. A दृष्टाव्यतिरेकेण
14. A पृथगभिधानम्
15. A इति चेष्टं

आह—अस्त्वेवमेतत् । लक्षणानवस्थाना[1]त्तदप्रतिपत्तिः । तस्मात्तदभिधानम् । अनवस्थितं हि दृष्टादीनां लक्षणम्[2], दृष्टिवैचित्र्यात्[3] । "इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम्"(1) इति केचित् । तथा "आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षाद्यन्निष्पद्यते तदन्यत्[4]" इत्येके(2) । "सत्सम्प्रयोगे[5] पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षम्" इत्यपरे(3) । "श्रोत्रादिवृत्तिः" (द्र॰ 7.10) इति वार्षगणाः । "कल्पनाऽपोढम्" इत्यन्ये (4) । इत्थमनवस्थितं लक्षणमिति दृष्टादीनामप्रतिपत्तिः[6] । तस्माल्लक्षणमभिधानीयम् ।

उच्यते—

प्रतिविषयाध्यवसायो दृष्टम् (का॰ 5/1-2')

विषिण्वन्तीति[7] विषयाः शब्दादयः[8] । अथवा विषीयन्त उपलभ्यन्त इत्यर्थः । ते च द्विविधाः । विशिष्टा अविशिष्टाश्च[9] । विशिष्टाः[10] पृथिव्यादिलक्षणा अस्मदादिगम्याः । अविशिष्टाश्च तन्मात्रलक्षणा योगिनामूर्ध्वस्रोतसा[11] च गम्याः । वक्ष्यति चैतदुपरिष्टात्—

---

[1] All the Mss read लक्षणानभिधानात्. I follow Wezler's emendation (76.15).

[2] A om. लक्षणम्

[3] A दृष्टवैचित्र्यात्

[4] A तदध्यक्षम् for तदन्यत्

[5] A तत्संयोगे

[6] Chakravarti (39.19-20) reads दृष्टादीनामप्रतिपन्नः.

[7] A प्रैविषण्वंतीति D प्रतिविषुण्वन्ति इति, sec. m. विषष्वन्ति इति

[8] A om. शब्दादयः। अथवा विषीयन्त

[9] PKD om. विशिष्टा अविशिष्टाश्च

[10] A विशिष्टाश्च

[11] A ऊधर्वरेतसां

---

(1) न्या॰ सू॰ 1.1.4

(2) वै॰ सू॰ 3.1.13 Cf. also न्यायमञ्जरी, Pt. 1, p. 163 : यदपि कैश्चित् प्रत्यक्षलक्षणमुक्तम्, आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षाद् यदुत्पद्यते ज्ञानं तदन्यदनुमानादिभ्यः प्रत्यक्षमिति...

(3) मी॰ सू॰ 1.1.4

(4) "प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढम्" is the definition of प्रत्यक्ष given by Diñnāga. See his प्र॰ समु॰ 1C in Hattori. न्या॰ वा॰ 1.1.4 states : अपरे तु मन्यन्ते कल्पनापोढमिति । अथ केयं कल्पना? नामजात्यादियोजनेति. On this Vācaspati in न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.4 observes: सम्प्रति दिङ्नागस्य लक्षणमुपन्यस्यति—अपर इति.

बुद्धीन्द्रियाणि तेषां पञ्चविशेषाविशेषविषयाणि[1]। (का० 34)

"अध्यवसायो बुद्धिः" (का० 23) इति च वक्ष्यति। विषयं विषयं प्रति वर्तत इति प्रतिविषयम्। किं तत्? इन्द्रियम्। तस्मिन् योऽध्यवसायः स **प्रतिविषयाध्यवसायः।** उपात्तविषयाणामिन्द्रियाणां वृत्त्युपनिपाति सत्त्वोद्रेका[2]दरजस्तमस्कं[3] यत्प्रकाशरूपं {तद्[4] **दृष्ट**मिति यावत्।} तद् **दृष्टम्** प्रत्यक्षमित्यर्थः। एत[5]त्प्रमाणम्। अनेन यश्चेतनाशक्ते[6]रनुग्रहस्तत्फलम्(1)। प्रमेयाः शब्दादयः। एवमुत्तरत्रापि प्रमाणफलभावो द्रष्टव्यः।

आह—किं पुनरिदं प्रमाणात्फलमर्थान्तरमाहोस्विदनर्थान्तरम्?

(उच्यते—) कथं तावद्[7] भवितुमर्हति?

अनर्थान्तरमित्याह। कस्मात्? अधिगमरूपत्वात्। अधिगमरूपं हि ज्ञानम्, तस्योत्पत्त्यैवाधिगतोऽर्थ इति कुतः फलभेद इति।

उच्यते—करणभाव[8] इदानीं कथं स्यात्?

आह[9]—करणभावस्तु[10] प्रसिद्धिवशात्[11]। विषयनिर्भासा हि ज्ञानस्योत्पत्तिः

---

1. P पञ्चविशेषाः विशेषविषयाणि Dkha. reads बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च च कति वर्णाः सन्तो विशेषाविषयाणि, which phrase is deleted with a wavy line across it.
2. A सत्त्वोत्सेधात् I follow P's reading, which, contrary to Wezler's view (p.77.fn.3), is quite clear and agrees with the readings of K and D.
3. A अरजस्तमसं
4. P K D read यद् for तद्.
5. A तत् for एतत्
6. P चेतनाशक्तैर्
7. A ककथरं (?) तावद्. The portion कथं तावद्... कुतः फलभेद इति (78.9-11) is not found in P K D. I follow Pandeya (35), though I have slightly changed the punctuation.
8. P K D कारणभाव instead of करण०
9. P K om. आह D adds it (आह) in the right margin.
10. P K D कारणभावस् for करणभावस्
11. D sec. m. प्रसिद्धिवधात्

---

(1) Cf. उपात्तविषयाणामिन्द्रियाणां वृत्तौ सत्यां बुद्धेस्तमोऽभिभवे सति यः सत्त्वसमुद्रेकः... अनेन यश्चेतनाशक्तेरनुग्रहस्तत् फलं प्रमा बोधः— सा० त० कौ०, का० 5

अधिगमरूपापि[1] लोके सव्यापारेव प्रतीतिरिति[2] (?) कल्पनया करणभावो[3]ऽभ्युपगम्यते, न परमार्थतः।

उच्यते—फलस्यार्थान्तरभावः[4]। अधिकरणभेदात्। बुद्ध्याश्रयं हि प्रमाणमध्यवसायाख्यम्[5], पुरुषाश्रयं[6] फलमनुग्रहलक्षणम्। न च भिन्नाधिकरणयोरेकत्वमर्हति भवितुम्। यत्तूक्तम् (78.10) अधिगमरूपत्वात् ज्ञानमेव फलमिति, तदनुपपन्नम्। कस्मात्? असिद्धत्वात्। यथैव हि घटादयोऽर्था ज्ञान[7]मन्तरेण न तद्रूपा नातद्रूपा[8] इति न[9] शक्यं प्रतिपत्तुम्, एवं ज्ञानमपि पुरुषप्रत्यय[10]मन्तरेण न विषयरूपं नाविषयरूपम्। तथा च शास्त्रम्—

तस्मात्[11] तत्संयोगा[12]दचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम्। (का॰ 20)

इति वक्ष्यति[13]। अतः पुरुषप्रत्यय[14]मन्तरेण ज्ञानमधिगमरूपमिति सांख्यं प्रत्यसिद्धमेतत्[15]। उभयपक्षप्रसिद्धेन च व्यवहारः। पुरुषाभावादयुक्तमिति चेन्न, उत्तरत्र प्रतिपादनात्। "संघातपरार्थत्वात्" (का॰ 17) इत्यत्र पुरुषास्तित्वं प्रतिपादयिष्यामः। तस्मात् सिद्धमध्यवसायप्रमाणवादिनः[16] प्रमाणात्फलमर्थान्तरमिति।

---

1. A अधिगमरूपाहि
2. P K D प्रतीतेति A प्रतीति I follow Wezler (77.18).
3. D sec. m. कारणभावो A reads this sentence thus : अधिगमरूपा हि लोके सव्यापारेव प्रतीतिकल्पनया करणभवो ...
4. P K D °अन्तर्भावः Raghavan (12.6) suggests, like A, (फलस्य) अर्थान्तरभावः, which reading we have adopted.
5. A अध्यवसायसाध्यम् for अध्यवसायाख्यम्
6. Dkha. पुरुषाश्रयं हि
7. A घटादया अर्थज्ञानम् for घटादयोऽर्था ज्ञानम्
8. D न तद्रूपा नातद्रूपा, sec. m. तद्रूपेण तद्रूपा
9. A om. न
10. A पुरुषस्य प्रत्ययम्
11. P K D om. तस्मात्
12. A तरत्संयोगाद्
13. A वचनात्
14. Dkha. पुरुषस्य प्रत्ययम्
15. A साध्यप्रत्यक्षसिद्धम् for सांख्यं प्रत्यसिद्धमेतत् Dkha. (सांख्यं) प्रतिसाध्यम्
16. P K D °प्रमाणवाचिनः Raghavan (14.7) suggests अध्यवसायवाचिनः and thus omits – प्रमाण– after अध्यवसाय. I follow Pandeya (35).

आह—यदि तर्ह्यध्यवसायः[1] प्रमाणं कथं लौकिकः प्रयोगोऽर्थवान् भवति प्रत्यक्षं वस्तु[2] इति?

उच्यते—विषये प्रत्यक्षशब्दः तत्प्रमितत्वात् तत्कारणत्वाच्च[3]। यथा प्रस्थप्रमितो व्रीहिराशिः प्रस्थशब्दवाच्यो भवति, एवं प्रत्यक्षप्रमितोऽर्थः प्रत्यक्षशब्दवाच्यः[4] स्यात्।

आह, न[5]। अन्यत्रापि तत्प्रसङ्गात्। यदि प्रत्यक्षप्रमितत्वाद्विषये प्रत्यक्षशब्दस्तेन तर्हि अनुमानप्रमितोऽर्थो[6]ऽनुमानमिति स्यात्। शब्दप्रमितोऽर्थः शब्द इति। न चाग्निस्वर्गादयः[7] प्रमाणशब्दवाच्या भवन्ति। तस्माद्विषममेतत्। एतेन तत्कारणभावः प्रत्युक्तः। योऽपि हि मन्यते प्रत्यक्षोपदेश[8]स्तत्कारणेष्वप्रतिषेध्य इति विषये[9] प्रत्यक्षशब्दस्तस्याप्यनुमानप्रसङ्गोऽसाववस्थित इति[10]।

उच्यते—कारणतुल्यत्वात्तु शब्दतुल्यत्वम्[11]। एवं तर्हि अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षमुच्यते। द्वयं चाक्षं प्रति वर्तते—विषयोऽध्यवसायश्च। विषयोऽनुग्राहकत्वेनानुग्राह्यत्वेने[12]तरः। तेनोभयोरपि तुल्यं निमित्तमिति कृत्वा तुल्यशब्दवाच्यता भविष्यति।

आह—इतरत्र कथम्?

उच्यते—तदभावादितरत्राप्रवृत्तिः। प्रमाणान्तरे तु नास्ति सामान्यं निमित्तम्। कथम्? अनुमीयतेऽनेनेत्यनुमानम्। न चाग्न्यादिभिः[13] कश्चिदनुमीयत इत्यतस्तुल्यशब्दवाच्यता न भवति।

आह—अध्यवसायग्रहणं किमर्थम्?

---

1. P K D ह्यध्यवसायः for तर्ह्यध्यवसायः
2. A इदं वस्तु
3. P K D om. तत्कारणत्वाच्च
4. D प्रत्यक्षवाच्यः, sec.m. प्रत्यक्षशब्दवाच्यः
5. A not clear
6. A ऽथर्थो
7. A चाग्निस्वर्गादयोऽर्थः
8. A प्रत्यक्षव्यपदेशस्
9. A अतो विषये in place of विषये
10. A अनुमानंप्रसंगो(ऽ)सा एवेति Raghavan (14.7) suggests अनुमाने प्रसङ्गः
11. P K D read कारणतुल्यत्वम् after उच्यते, and omit तु शब्दतुल्यत्वम्. A omits उच्यते.
12. A अनुग्राह्यकवेने°
13. D न चाज्ञादिभिः

उच्यते—अतिप्रसङ्गनिवृत्त्यर्थम्। प्रति विषयं दृष्टमितीयत्युच्यमाने यावत्किञ्चित् प्रतिविषय[1] वर्ततेऽनुग्राहकत्वेनोपघातकत्वेन वा, तत् सर्वं दृष्टमित्येतदापद्यते। अध्यवसायग्रहणे[2] पुनः क्रियमाणे न दोषो भवति[3]।

आह—न[4], प्रमाणाधिकारात्। नाध्यवसायशब्दस्य प्रयोजनम्। कुतः? प्रमाणाधिकारोऽयम्। न चाध्यवसायादृते यत्किञ्चिद्विषयं प्रति वर्तते[5] तेन किञ्चित्[6] प्रमीयते[7]। तेन वयं सामर्थ्यादध्यवसायमेवाभिसंभन्त्स्यामः[8]। तद्यथा अध्ययनाधिकारे ब्राह्मणा आनीयन्तामित्युक्ते य एवाधीयन्ते त एवानीयन्ते[9]।

उच्यते—करणान्तराणा[10] तु सन्देहनिवृत्त्यर्थम्। एवं तर्हि श्रोत्रादीनामन्यतममन्तःकरणं चेत्येतद् द्वारद्वारिभावेन चतुष्टयं विषयं प्रति वर्तते। तस्मादध्यवसायग्रहणं क्रियते सन्देहो मा भूदिति।

आह—अस्त्वत्र सन्देहः। नैकेन केनचित् कश्चि[11]द्विषय उपादीयते[12]। तेन[13] वयं सर्वेषां प्रत्यक्षत्वं प्रतिपत्स्यामहे।

उच्यते—सर्वाभ्युपगमे हि शास्त्रहानिः[14]। यदि पुनः सर्वेषामेव प्रमाणत्वमभ्युपगम्यते, तेन यच्छास्त्रं "एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम्"(1) इति तद्धीयते। वक्ष्यति चाचार्यः[15] "एते प्रदीपकल्पाः" (का० 36),

---

1. A विषयं प्रति
2. Chakravarti (41.16) reads अध्यवसाये ग्रहणे.
3. A भति
4. PKD om. न
5. A प्रपिद्यते for प्रति वर्तते
6. A तेनाकेश्चित् D sec.m. (तेन) किंचित् च · Raghavan (14.7) suggests येन किञ्चित् ... in place of तेन किञ्चित् ...
7. P प्रनीयनीयते Chakravarti (41.18) reads प्रतीयते.
8. A चाभिसंन्धास्यामः D एवाभिसम्भत्स्यामः
9. A reads तेषामेवानयनं भवति न ब्रह्मणमात्रस्य instead of य एवाधीयन्ते त एवानीयन्ते.
10. A कारणान्तरे Dkha. करणान्तरं
11. A and Dkha. read न कश्चिद् instead of नैकेन केनचित् कश्चिद्.
12. A विशेष उपाधीयते for विषय उपादीयते
13. A and Dkha. ते
14. PKD शास्त्रहानिः प्रमाणम्
15. A चायमाचार्यः

---

(1) See यो० भा० 1.4: तथा च सूत्रम्— "एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम्" इति.

सर्वं प्रत्युपभोगं यस्मात् पुरुषस्य साधयति बुद्धिः। (का॰ 37) इति तद्विरुध्यते। तस्मादध्यवसायग्रहणं कर्तव्यम्, सन्देहो मा भूदिति।

आह—"सन्देहमात्र[1]मेतद् भवति। सर्वसन्देहेषु चेद[2]मुपतिष्ठते"(1) "व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्न हि सन्देहादलक्षणम्[3]"(2) इति[4]। तत्राध्यवसायो दृष्टमिति व्याख्यास्यामः[5]।

उच्यते[6]—मुक्तसंशयं चेन्द्रियवृत्तिप्रतिपत्तिः[7]। स्यादेतत्, यद्यत्र सन्देहः स्यात्। नैव त्वत्र[8] सन्देहः प्राप्तः। किन्तर्हि? श्रोत्रादिवृत्तेरेव ग्रहणम्।

आह—किं पुनः कारणं[9] निमित्ताविशेषेऽपि श्रोत्रादिवृत्ते[10]रेवात्र[11] ग्रहणं प्राप्नोति, नान्तःकरणस्यैव प्रत्यक्षत्वम्?

उच्यते—तत्र च[12] मुख्या श्रोत्रादिवृत्तिः। कस्मात्? साक्षा[13]द्विषयग्रहणसामर्थ्यात्। नान्तःकरणम्, तद्द्वारेण प्रतिपत्तेः। गौणमुख्ययोश्च[14] मुख्ये सम्प्रतिपत्तिः[15]। तद्यथा—"गौरनुबन्ध्योऽअजोऽग्नीषोमीय इति[16] न बाहीकोऽनुबध्यते[17]"(3)।

---

1. A न सन्देहमात्रम्
2. P K D चैतद्
3. A om. न हि सन्देहादलक्षणम्
4. P K D om. इति
5. A adds एवं before व्याख्यास्यामः.
6. A om. उच्यते
7. P K D प्रतिपत्ते :
8. A नैव वा पुनरत्र
9. A करणं
10. P K D om. निमित्ताविशेषे In A we have येन before निमित्ताविशेषेऽपि श्रोत्रादिवृत्तेर्. I am not very sure about the inclusion of निमित्ताविशेषेऽपि in the text.
11. A एव instead of एवात्र
12. A तत्रापि
13. A पक्षाद्
14. A om. च
15. Dkha. संप्रत्ययः
16. A अनुबन्ध्येति D अनुबन्ध्या, अजोऽग्नि॰, sec.m. अनुबन्ध्यः, अजोऽग्नि॰
17. P K D बाहीको नानुबध्येत

---

(1) मा॰ भा॰ 1.1.3 इत्यादि, 1.2.49 इत्यादि.

(2) म॰ भा॰ 1.1.1

(3) Cf. म॰ भा॰ 1.1.15 इत्यादि.

आह—यदीयं[1] श्रोत्रादिवृत्तिरेव[2] प्रत्यक्षमि[3]त्यभ्युपेयते[4], क एवं सति दोषः स्यात्[5]?

उच्यते—रागादिविषयं[6] यद्विज्ञानं लिङ्गलिङ्गिपूर्वकम्[7], योगिनां[8] च ध्यानभूमिकासु विहरतामनुमानागमातीतं[9] प्रातिभं यद्विज्ञानमुत्पद्यते तदुपसंख्येयं[10] स्यात्। न[11] हि सुखादयः श्रोत्रादिवृत्तिग्राह्याः, योगिनां चातीन्द्रियं ज्ञानमिति। यथान्यासं तु क्रियमाणे तेऽपि विषयाः, तेषां[12] योऽध्यवसायस्तस्य प्रत्यक्षत्वं केन वार्यते[13]?

आह—प्रतिविषयग्रहणं तर्हि[14] किमर्थम्?

उच्यते—प्रतिविषयग्रहणमसद्व्युदासार्थम्। अध्यवसायो दृष्टमितीयत्युच्यमाने मृगतृष्णिकाऽलातचक्रगन्धर्वनगरादिषु यो[15]ऽध्यवसायस्तद् दृष्टमिति स्यात्। प्रतिविषयग्रहणात्तु[16] तेषां व्युदासः कृतो भवति।

आह[17]—यद्येवम्, विषयाध्यवसाय[18] इत्येवोच्यताम्[19]। किं प्रतिग्रहणेन?

---

1. A यदि पुनरियं
2. A एव हि
3. A om. इति
4. A अभ्युपगम्यते
5. A om. स्यात्
6. D रागा°, sec. m. सुखा° D writes पाठ above (the corrected) सुखा in the right margin.
7. A लिंगं। लिंगिपूर्वकं
8. A तथा योगिनां instead of योगिनां
9. P K D om. अनुमानागमातीतं
10. After उत्पद्यते A reads तत्र प्रमाणान्तरत्वमुपसंख्यातम्.
11. P K D read कुतो न in place of न.
12. A तेषु
13. A वार्यात
14. A om. तर्हि
15. Adding अपि, A reads °आदिष्वपि यो.
16. A om. तु
17. P K D om. आह
18. A om. विषयाध्यवसाय ... सन्निकर्षार्थम्
19. P एवचोच्यताम्

उच्यते—प्रतिग्रहणं सन्निकर्षार्थम्। विषयाध्यवसायो दृष्टमितीयत्युच्यमाने विषयमात्रे सम्प्रत्ययः स्यात्। प्रति(ग्रहणे) पुनः क्रियमाणे प्रतिराभिमुख्ये वर्तते[1](1)। तेन सन्निकृष्टेन्द्रियवृत्त्युपनिपाती योऽध्यवसायस्तद् दृष्टमित्येतल्लभ्यते[2]।

आह—कस्य पुनरतीन्द्रियसन्निकर्षे[3] प्रत्यक्षत्वं प्राप्नोति[4]?

उच्यते[5]—अनुमानस्य। कस्मात्? तद्धि लिङ्गदर्शनादसन्निकृष्टे विषये[6] भवति।

आह—अनुमानस्याप्रसङ्गः। सामान्यविहितस्य विशेषविहितेन बाधनात्(2)। सामान्ये[7] हि[8] विषयमात्रे[9]ऽध्यवसायस्य प्रत्यक्षत्वं विधाय विशेषे[10] लिङ्गलिङ्गिपूर्वकेऽनुमानं शास्ति। सामान्यविहितं च[11] विशेषविहितेन बाध्यते(3), यथा "दधि ब्राह्मणेभ्यो[12] दीयतां तक्रं कौण्डिन्याय"(4) इति[13]।

उच्यते—स्मृतेस्तर्हि प्रत्यक्षत्वं प्राप्नोति[14]। तत्राय[15]मपवादो नाभिनिविशत इति।

---

[1] P K D read प्रतिना त्वाभिमुख्यं द्योत्यते for प्रतिग्रहणे ... वर्तते. A प्रतिग्रहे पुनः क्रिय° I follow Pandeya's (37) emended reading.

[2] P K D इत्युपलभ्यते A इत्येतल्लभ्य भवति Dkha. (इत्य्) एतल्लभ्यते

[3] A पुनः कस्यासतीन्द्रियसन्निकर्षे instead of कस्य पुनरतीन्द्रियसन्निकर्षे

[4] A inserts ज्ञत्वं before प्राप्नोति.

[5] A adds यदर्थो यत्नः क्रियत इति before उच्यते.

[6] A अग्न्यादौ in place of विषये

[7] P K D सामान्य A स्यमान्ये I follow Pandeya (37).

[8] P K D om. हि

[9] A विशेषमात्रे

[10] P विशेषो

[11] A om. च

[12] A तद्यथा ब्राह्मणेभ्यो दधि (दीयतां)

[13] D om. इति

[14] A om. प्राप्नोति ... अस्तु तर्हीन्द्रियाणां प्रति- (84.10–85.20)

[15] Dkha. यत्रायम्

---

(1) Cf. न्यायमञ्जरी, Pt.1, p. 163 : यत्तु राजा व्याख्यातवान् 'प्रतिराभिमुख्ये वर्तते, तेनाभिमुख्येण विषयाध्यवसायः प्रत्यक्षमिति'...

(2) Cf. म० भा० 2.1.24 इत्यादि.

(3) Cf. म० भा० 2.1.24 इत्यादि.

(4) Cf. म० भा० 1.1.47 इत्यादि.

(आह—) न स्मृतेः, प्रमाणाधिकारात्। प्रमाणाधिकारोऽयम्। न च स्मृत्या किञ्चित् प्रमीयते, स्मृतेः प्रमितेऽर्थे प्रादुर्भावात्[1]।

उच्यते—संशयस्य तर्हि प्राप्नोति।

(आह—) न संशयस्य, अध्यवसायग्रहणात्[2]। अध्यवसायो हि दृष्ट[3]मित्युच्यते। न च संशयोऽध्यवसायोऽनिश्चितत्वात्।

उच्यते—इन्द्रियान्तराकूतविषये तु प्रसङ्गः[4]। एवं तर्हीन्द्रियार्थसन्निकृष्टेन्द्रियवृत्त्युपनिपातीति दोषो न भवति[5]।

आह—रागाद्युपसंख्यानम्। यदि सन्निकृष्टेन्द्रियवृत्त्युपनिपाती योऽध्यवसायस्तद् दृष्टमित्यभ्युपेयते, तेन रागादिविषयं विज्ञानमतीन्द्रियत्वात्प्रत्यक्षं न प्राप्नोति। तस्योपसंख्यानं कर्तव्यम्[6]।

उच्यते—न[7] तर्हीदं प्रतिग्रहणमिन्द्रियविशेषणं विषयं विषयं प्रति यो वर्तते तस्मिन् योऽध्यवसायस्तद् दृष्टमिति। किं तर्हि? अध्यवसायविशेषणं विषयं विषयं प्रति योऽध्यवसाय इति।

आह—अध्यवसायविशेषणमिति चेत्, शब्दाद्युपसंख्यानम्। शब्दादीनामेव तेन प्रत्यक्षत्वं न[8] प्राप्नोति[9]। तेषामुपसंख्यानं कर्तव्यं प्राप्नोति। किं कारणम्? अन्तःकरणस्य तैः सन्निकर्षानुपपत्तेः। प्रतिग्रहणं सन्निकर्षार्थमिति पूर्वमतिसृष्टं (84.2) भवता। तच्चेदानीमन्तःकरणविशेषणम्। न चान्तःकरणस्य शब्दादिभिः सन्निकर्ष उपपद्यते, श्रोत्रादिवैयर्थ्यप्रसङ्गाद्[10] द्वारिद्वारभावस्यापघातप्रसङ्गाच्च। तस्मात्सुदूरमपि गत्वा प्रतिग्रहणं प्रत्याख्यानान्न मुच्यते रागाद्युपसंख्यानाद्वेति।

उच्यते—अस्तु तर्हीन्द्रियाणां प्रतिविषयग्रहणं विशेषणम्। यत्तूक्तं (85.9) रागादीनामु-

---

[1] D स्मृतेः प्रमित्यर्थे प्रादुर्भावात्, sec.m. स्मृतिप्रमितेऽर्थप्रादुर्भावात्

[2] Dkha. संशयेऽध्यवसायग्रहणात्

[3] D दृश्यम्, sec.m. दृष्टम्

[4] D °आकूतविषये तु प्रसङ्गः, sec.m. °आकूते तु विषयप्रसङ्गः Dkha. °आकूते तु विषयप्रसङ्गः Tripathi (131) suggests इन्द्रियान्तरमन्तराकूतविषये ...

[5] D दोषो न भवति, sec. m. नादोषो भवति

[6] D adds प्राप्नोति after कर्तव्यम् in the right margin and encircles it.

[7] Dkha. ननु for न

[8] P K D om. न

[9] Tripathi (131) reads शब्दादीनामेव ते न प्रत्यक्षत्वं प्राप्नोति.

[10] D सूत्रादिवैयर्थ्य°, sec. m. श्रोत्रादिवैयर्थ्य°

पसंख्यानं कर्तव्यमिति तत्र[1] ब्रूमः—एकशेषनिर्देशात्[2](1) सिद्धम्। एवं तर्हि प्रतिविषयाध्यवसायश्च प्रतिविषयाध्यवसायश्च[3] प्रतिविषयाध्यवसाय इति सरूपाणामेकशेषः(2) करिष्यते। तत्रैकेन बहिरङ्गस्यैन्द्रियस्य प्रत्यक्षस्य परिग्रहः[4]। द्वितीयेनान्तरङ्गस्य[5] प्रातिभस्येति[6] रागादिविषयं योगिनां च यद्विज्ञानं तत् संगृहीतं[7] भवतीति व्याख्यातं प्रत्यक्षम्।

आह—अनुमानमिदानीं वक्तव्यम्।

उच्यते—

त्रिविधमनुमानमाख्यातम्[8]। (का॰ 5/2')

अनुमानं त्रिप्रकारमाचार्यैराख्यातम्[9]। पूर्ववत्, शेषवत्, सामान्यतोदृष्टं च। तत्र पूर्वमिति कारणमुच्यते[10]। यस्य हि यत् कारणं स लोके तत्पूर्वक[11] इत्युच्यते। यथा[12] तन्तुपूर्वकः पटः, देवदत्तपूर्वको[13] यज्ञदत्त इति। पूर्वमस्यास्तीति पूर्ववत्। शेष इति विकारनाम, शिष्यत इति कृत्वा। तथा चोक्तं[14] "न शेषोऽग्ने[15]ऽन्यजात[16]मस्ति[17]"(3)

---

1. A इत्यत्र
2. A एकदेश॰
3. A om. प्रतिविषयाध्यवसायश्च D, on the other hand, adds this word in the top margin.
4. A reads बहिरंगस्यैद्रियकस्य प्रत्यक्षस्य परिग्रहः. Dkha. एकेनेन्द्रियस्य बहिरङ्गपरिग्रहः PKD read बहिरङ्गस्येन्द्रियस्य, but omit प्रत्यक्षस्य. Though following A I retain प्रत्यक्षस्य, I do so hesitatingly.
5. A द्वितीयानंतरंगस्य
6. D repeats प्रातिभस्य and strikes off the second प्रातिभस्य.
7. A and Dkha. तत्सर्वं संगृहीतं
8. A अनुमाख्यातम् in place of अनुमानमाख्यातम्
9. PKD व्याख्यातम् for आख्यातम्
10. A कारणपर्यायोऽयम् instead of कारणमुच्यते
11. A यस्य हि लोके यत्कारणं स तत्पूर्वक instead of यस्य ... तत्पूर्वक
12. A तद्यथा for यथा
13. A देवदत्तकपूर्वको
14. PKD om. तथा चोक्तं
15. PKD ऽग्रे Aऽग्नेः We correct it into ऽग्ने.
16. A ऽन्यस्य जातम्
17. PKD A read इत्यस्ति. Dkha. अस्ति

---

(1) म॰ भा॰ 1.1.6

(2) See पा॰ सू॰ 1.2.64

(3) ऋग्वेद 7.4.7; निरुक्त 3. 2

(इति)। नापत्यमन्येन जातं[1] सम्भवतीत्यर्थः। शेषोऽस्यास्तीति शेषवत्। तत्र पूर्ववद्[2] यदा कारण[3]मभ्युदितं दृष्ट्वा भविष्यत्त्वं कार्यस्य प्रतिपद्यते। यथा मेघोदये भविष्यत्त्वं[4] वृष्टेः।

आह—नैतदस्त्युदाहरणम्, अनेकान्तात्[5]। न हि मेघोदयोऽवश्यं वृष्टेः कारणं भवति[6], वाय्वादिनिमित्तप्रतिबन्धसम्भवात्[7]।

उच्यते—यदि[8] तर्हि कारणशक्तिं सहकारिशक्त्यन्तरानुगृहीतामप्रतियोगिनीं दृष्ट्वा कार्यस्य व्यक्तिं[9] प्रतिपद्यते[10]। तद्यथा[11] यदा (चक्रोदक)दण्डादिसाधनसम्पन्नेन[12] व्यापारवता कुम्भकारेणाधिष्ठितां मृदमुपलभ्य घटस्य, तदा पूर्ववत्। शेषवत् यदा कार्यनिर्वृत्तिं[13] दृष्ट्वा कारणसद्भावं प्रतिपद्यते। तद्यथा कुमारकं दृष्ट्वा द्वयसमापत्तिम्।

आह—नैतद[14]प्यस्त्युदाहरणम्, अनेकान्तात्[15]। न हि द्वयसमापत्तिपूर्वक एव प्राणभृतां[16] प्रादुर्भावो, द्रोणादीनामन्यथो[17]त्पत्तिविशेषश्रवणात्।

---

[1] Dkha. om. जातं

[2] Chakravarti (44.4) reads तत्र शेषवत्.

[3] P K D कारणत्वं

[4] P K D read भवितव्यं. A reads तद्यथा मेघोदयं दृष्ट्वा भविष्यत्त्वं instead of यथा मेघोदये भविष्यत्त्वं. Chakravarti (44.5) suggests the emendation भवितव्यता ... Wezler (83.8) follows Chakravarti.

[5] A अनैकान्तात्

[6] A न हि मेघोदयं वृष्टेरवश्यं कारणं भवति

[7] A °निमित्तप्रतिबन्धात् Chakravarti (44.8) reads बाधादिनिमित्त°.

[8] P K D यदा

[9] P व्यक्तिः

[10] A प्रतिपद्यन्ते

[11] The portion तद्यथा ... कारणसखावं प्रतिपद्यते (87.7-9) is not found in P K D.

[12] A चाण्डालौदिदण्डादिसाधनसम्पन्नेन I follow Wezler's emendation (83.12).

[13] A कार्यनिवृत्तिं I follow Pandeya (38).

[14] A om. अपि

[15] A अनैकान्तात्

[16] A प्रमाणभृतां

[17] A द्रोणादीनां ह्यन्यथो°

उच्यते—यदा तर्हि प्रभानुरञ्जितमन्तरिक्षं दृष्ट्वा चन्द्रार्कयोरुदयं प्रतिपद्यते, तदा शेषवत्।

आह[1]—एत[2]दपि नास्त्युदाहरणम्, अनेकान्तात्[3]। न हि प्रभाऽनुरागोऽन्तरिक्षे[4] चन्द्रार्कनिमित्त एव भवति। किं तर्हि? दिग्दाहादिनिमित्तोऽपि[5]।

उच्यते—यदा तु[6] नदीपूरं दृष्ट्वा वृष्टिं प्रतिपद्यते[7], तदा शेषवत्।

आह[8]—एतदपि नास्त्युदाहरणम्, अनेकान्तात्[9]। नदीपूरस्य हि निमित्तमनेकविधं भवतीति[10] हिमविलयनसेतुभङ्गगजक्रीडादि। तस्मादयुक्तमेतत्।

उच्यते—यदा तर्हि पर्णं दृष्ट्वा शालूकं प्रतिपद्यते, अङ्कुरं वा दृष्ट्वा बीजमिति, तदा शेषवत्। अथवा पुनरस्तु पूर्व[11]मेवोदाहरणम्। यत्तूक्तम् (87.6) अनेकान्ता[12]दिति, अत्र ब्रूमः—वीतावीतसामर्थ्यात्। वीतावीताभ्यां हेतुभूताभ्यामभिप्रेतार्थसिद्धिरिति वक्ष्यामः। प्रसङ्गिधर्मान्तरनिवृत्तिमुखेन चावीतप्रयोगः[13]। तत्र यदा प्रसङ्गिनां हिमविलयनादीनां[14] देशकाललिङ्गैः प्रतिषेधः क्रियते तदा मुक्तसंशयं प्रतिपत्ति[15]र्भवति। देशतस्तावत्तद्यथा[16]—दक्षिणापथे नास्ति हिमविलयनसम्भवः[17]। कालतो यथा प्रावृट्काले[18]। लिङ्गतोऽपि यस्मान्मुद्गगवेधुकश्यामाककाष्ठतृणमूत्रशकृत्प्रभृतीनाम-[19]

---

[1] P K D om. आह

[2] D एतद्, sec.m. तत्

[3] A अनैकान्तात्

[4] A ऽन्तरिक्षस्य

[5] A तर्ह्युत्पातादिनिमित्तोऽपीति for दिग्दाहादि°

[6] A तर्हि for तु

[7] A नवप्रवृद्धजलां नदीं दृष्ट्वा भूतत्वं वर्षस्य प्रतिपद्यते instead of नदीपूरं ... वृष्टिं प्रतिपद्यते

[8] P K D om. आह

[9] A अनैकान्तात्

[10] D भवति, sec. m. भवतीति

[11] All the Mss read पूर्वकम्. I go with Wezler (84.18).

[12] A अनैकान्तात्

[13] A °प्रसंगः for °प्रयोगः

[14] A हिमविलयादीना

[15] A मुक्तसंशयप्रति°

[16] P यथा for तद्यथा

[17] A हिमसम्भवः for हिमविलयनसम्भवः

[18] Omitting कालतो यथा, A reads प्रवृट्काले च.

[19] P -तृणसूत्र-

नुपलम्भ[1]स्तथोष्मकलुषत्वादीनामुपलम्भः[2]। तस्मात् परिशेषतो मेघ्या[3] एवाप इति। तस्मान्नाऽनेकान्तः[4]। एवं कृत्वा पूर्वाण्य[5]प्युदाहरणानि उपपन्नानि भवन्ति, देशादिविचारसामर्थ्यात्[6]। सामान्यतोदृष्टं नाम[7] यत्रैकदाऽर्थयोर[8]व्यभिचारमुपलभ्य देशान्तरे कालान्तरे च तज्जातीययोरव्यभिचारं प्रतिपद्यते। तद्यथा क्वचिद्धूमाग्निसम्बन्धं दृष्ट्वा क्वचिद्धूमान्तरेणाग्न्यन्तरस्यास्तित्वं प्रतिपद्यते।

आह—नैतदस्त्युदाहरणम्। अविशेषप्रसङ्गात्। सर्वत्रैव ह्यनुमाने[9] क्वचिदर्थयोरव्यभिचारमु[10]पलभ्यान्यत्र तज्जातीययोरर्थयोरव्यभिचारं प्रतिपद्यते। तद्यथा क्वचित् साधनवतो[11] मृत्पिण्डाद् घटनिष्पत्तिमुपलभ्यान्यत्र साधनवतः पिण्डान्तराद् घटान्तरनिष्पत्तिं प्रतिपद्यते, तथैकत्र[12] नदीपूराद् वृष्टिमुपलभ्यान्यत्र नदीपूराद्[13] वृष्ट्यन्तरमवसीयते। तथा च सति त्रयाणामविशेषप्रसङ्गः।

उच्यते—यदा तर्हि[14] सहभुवामेकस्य विशिष्टगुण[15]मुपलभ्य शेषाणामपि[16] तद्वत्त्व[17]मनुमीयते[18], तदा सामान्यतोदृष्टम्। तद्यथा वृक्षादेकस्य फलस्य[19] पाकमुपलभ्य

---

[1] A अनुपलभ्भोत् (?) Raghavan (14.7) suggests उपलम्भः in place of अनुपलम्भः.

[2] K D A तथोष्णकालुष° Raghvan (14.7) suggests अकलुषत्व in place of कलुषत्व and अनुपलम्भः in place of उपलम्भः.

[3] P मेघा Raghavan (14.7) suggests मेघाद् in place of मेघाः, which latter is accepted by Chakravarti (44.24), following P.

[4] A नानैकान्तः D नानेकान्ताः, sec. m. नानेकान्तः

[5] D om. अप्य्

[6] D देशादिविकार°, sec. m. देशादिविचार°

[7] P K D om. नाम

[8] P K D यत्रार्थयोर् A यत्रैकदार्थयौर् Dkha. यत्रैकार्थयोर् I follow Pandeya (38).

[9] A reads अनुमाने, omitting ह्य्.

[10] A om. अव्यभिचारमुपलभ्यान्यत्र तज्जातीययोरर्थयोर्

[11] A साधनतो

[12] A तत्रैकत्र

[13] A नदीपूरान्तराद्

[14] A तहिं

[15] A विशिष्टगुणयोगम्

[16] A reads शेषणाम् and omits अपि.

[17] A तत्त्वेन for तद्वत्त्वम् Dkha. तद्वत्तेन

[18] A ग्रहणं for अनुमीयते Dkha. om. अनुमीयते

[19] Dkha. वृक्षादेः फलस्य

शेषाणां फलानां वृक्षान्तराणां[1] च पाकोऽनुमीयते।

आह—एतदपि नास्त्युदाहरणम्। अनेकान्तात्[2]। न हि सर्वेषां फलानां तुल्यकालं पाको भवति, पूर्वापरकालनिष्पन्नत्वान्निमित्तभेदाच्च।

उच्यते—यदा तर्हि समुद्रादेकमुदबिन्दुं[3] प्राश्य शेषस्य लवणताऽनुमीयते[4], स्थाल्यां[5] वैकं पुलाकमुपलभ्य शेषाणां पाकोऽनुमीयते, तदा सामान्यतोदृष्टम्।

आह—नैतदप्य[6]स्त्युदाहरणम्। अकृत्स्नसंग्रहात्। वक्ष्यत्ययमुपरिष्टादाचार्यः

> सामान्यतस्तु दृष्टादतीन्द्रियाणां प्रसिद्धि[7]रनुमानात्। (का॰ 6)

इति। तत्रैवं प्रमाणे परिकल्प्यमाने कार्यकारणयो[8]स्तत्संघातानां च सुखदुःखमोहस्वभावोपलम्भात्तन्मात्राहङ्कारमहत्प्रधानानां[9] समधिगमः[10] स्यात्, न पुरुषस्य, तज्जातीयार्थाऽनुपलम्भात्।

उच्यते—यदा[11] तर्हि क्वचिद्धर्मेण धर्मान्तरस्याव्यभिचारमुपलभ्यैकधर्मोपलम्भाद्[12] भिन्नजातीये[13]ऽत्यन्तानुपलब्धस्य धर्मान्तरस्य प्रतिपत्तिस्तदा सामान्यतोदृष्टम्। तद्यथा देवदत्ते गमनाद्देशान्तरप्राप्तिमुपलभ्यात्यन्तादृष्टं ज्योतिषां[14] देशान्तरप्राप्तेर्गमन[15]मनुमीयते। तथा प्रासादादीनां वृद्धिपूर्वकं दीर्घत्वमुपलभ्यौषधिवनस्पतीनां दीर्घत्वदर्शनाद् वृद्धिरनुमीयते।

---

1. P K D शेषाणां वृक्षाणां Dkha. शेषाणां फलानां
2. A अनैकान्तान्
3. A उदकबिन्दुं
4. A लवणतामनुमीयते
5. A स्थाल्या
6. P K D नैतदस्त्य् A एतदपि नास्ति
7. P K D for प्रतीतिर for प्रसिद्धिर्
8. A कार्यकारणयास्
9. P K D om. -महत्- D स्वभावोपलम्भाच्च तन्मात्र°, sec. m. °लम्भात्तन्मात्र°
10. A ह्यधिगमस्
11. A यदि for यदि
12. P K D उपलभ्यैवं धर्मोपलम्भाद् for उपलभ्यैकधर्मो°
13. A भिन्नजातीयो
14. P K °अत्यन्तादृष्टज्योतिषां D °अत्यन्तादृष्ट°, sec. m. °अत्यन्तदृष्ट°
15. A प्राप्तेऽर्थम् for प्राप्तेर्गमनम्

आह—नैतदप्य[1]स्त्युदाहरणम्। पूर्वेणाविशेषात्। कार्यात् कारणस्याधिगमः शेषव[2]दिति पूर्वमतिसृष्टं भवता[3]। अत्रापि च[4] देशान्तरप्राप्तिलक्षणात् कार्याद् गतिलक्षणस्य कारणस्याधिगमः। तस्मात् शेषवत्सामान्यतोदृष्टयोरभेदप्रसङ्गः।

उच्यते—न, अनियमात्। यत्र हि नियमतः[5] कार्येण कारणमधिगम्यते तच्छेषवदित्यमस्मदभिसन्धिः[6]। न तु तदस्ति सामान्यतोदृष्टे[7]। कस्मात्? संघातत्वसामान्यात् पारार्थ्यसामान्यसाधन[8]मपि दृश्यते। यथाह[9]—

(व्य)भिचाराद्विशेषास्तु[10] प्रतीताः प्रतिपादकाः(1) ॥

इति। साध्यसाधनसामान्ययोरपि दृश्यते, यथाऽनित्यः शब्दः कृतकत्वादिति। तत्रैवं सति नियमवादिनः प्रतिज्ञाहानिः। एतेनासिद्धविरुद्धानैकान्तिकसाधनाभासाः[11] प्रत्युक्ताः। ते हि संशयविपर्ययाज्ञान[12]हेतुकत्वादगमका[13] इति व्याख्यातमनुमानम्।

आह—आप्तवचनस्य किं लक्षणमिति?

उच्यते—

[14]आप्तश्रुतिराप्तवचनं तु ॥ का॰ 5/4 ॥

आप्ता नाम रागादिवियुक्तस्यागृह्यमाणकारणा परार्था[15] व्याहृतिः। श्रवणं श्रुतिः।

---

[1] A एतदपि नास्त्य्

[2] A शेषवाद्

[3] A भगवता

[4] A om. च

[5] PKD नियमः

[6] PKD अस्मादभिसन्धिः

[7] A संशयतोदृष्टे

[8] A पारार्थ्यसाधनसामान्यम्

[9] A यथा

[10] All the Mss read अव्यभिचाराद्. I follow Wezler (86.20).

[11] A साध्यवचनेनानिरुद्धानैकांतिकाभासाः

[12] PKD °विपर्ययज्ञान°

[13] A आगमका

[14] The third पाद of this कारिका (5) has not been found commented upon in any of the Mss consulted by this editor.

[15] Pandeya (39) reads °कारणपरार्था.

---

(1) प्र॰ समु॰ 2.19

आप्ता चासौ श्रुतिश्**चाप्तश्रुतिः** । अथवा आप्ताऽस्यास्ती[1]त्याप्तः[2] । अकारो मत्वर्थीयः(1) । तद्यथा तुन्दो घट[3] इति । आप्तेभ्यः श्रुतिराप्तश्रुतिः । आप्तश्रुतिश्चाप्तश्रुतिश्**चाप्तश्रुतिः** । सरूपाणामित्येकशेषः[4](2) । तत्र पूर्वेणाप्तश्रुतिग्रहणेनेदं[5] प्रतिपादयति[6]—अपुरुषबुद्धिपूर्वक आम्नायः स्वतन्त्रः[7] पुरुषनिःश्रेयसार्थं प्रवर्तमानो निःसंशयं प्रमाणमिति । द्वितीयेन मन्वादिनिबन्धनानां च स्मृतीनां वेदाङ्गतर्केतिहासपुराणानां शिष्टानां[8] नानाशिल्पाभियुक्तानां[9] चादुष्टमनसां य[10]द्वचस्तत्प्रमाणमित्येत[11]त्सिद्धं भवति । **तु**शब्दोऽवधारणार्थः । आप्तश्रुतिरेवा[12]प्तवचनम्, न[13] शब्दमात्रम् । एवं सति यदुक्तं तन्त्रान्तरीयैः "शिंशपादिशब्दानां निर्विकल्पमनुमानेऽन्तर्भावस्त्रिलक्षणत्वात्" इति, तदयत्नतः प्रतिक्षिप्तं भवतीति व्याख्यातानि प्रमाणानि । एतैः[14] पूर्वोक्तं प्रमेयं यथास्वं प्रतिपत्तव्यमिति ।। 5 ।।

आह—अस्तु तावदक्षसन्निकर्षभाजा[15]मर्थानां प्रत्यक्षेणोपलब्धिः । असन्निकर्षभाजामपि चोपलब्धसम्बन्धानामनुमानेन । ये त्वतीन्द्रिया भावास्तेषामुभयवैलक्षण्यान्नास्ति प्रत्यक्षानुमानाभ्यामुपलब्धिः । आगमिकत्वे[16] सर्ववादसिद्धिप्रसङ्गः । इत्यतोऽत्यन्त[17]मेवाग्रहणं प्राप्तम् ।

---

1. P K D अथवाप्तोऽस्यास्तीत्
2. A आप्तैः
3. A तुण्डो मुत्र
4. A सरूपाणामेकशेष एकविभक्तावित्येकशेषः
5. Pandeya (39) reads °नैवं instead of °नेदं.
6. A प्रतिपादयत्व्
7. P K D read स in place of स्वतन्त्रः.
8. A has तथा before शिष्टानां.
9. A नानातिशिल्पाभियुक्तानां
10. A च यद् for यत्
11. A चैतत् for एतत्
12. P K D om. एव
13. P K D om. न
14. A अन्यैः for एतैः
15. D अक्षसंकर्षभाजाम्, sec. m. अक्षसन्निकर्षभाजाम्
16. A आगमिकत्वे च
17. D इति त्वत्यन्तम्

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 5.2.197

(2) Cf. पा॰ सू॰ 1.2.64

तत्र यदुक्त[1]मेतावद्भिः प्रमाणैः सकलपदार्थावबोध इति, एतदयुक्तम्[2]।

उच्यते—स्यादेतदेवं यद्येक[3]रूपमेवानुमानमधीतं[4] स्यात्। किं तर्हि? त्रिविधम्। तत्र सत्यमेव पूर्ववच्छेषवती[5] प्रागनुभूतसम्बन्धविषयफले[6] इति कृत्वा न ताभ्यामशेषपदार्थाधिगमोऽभ्युपगम्यते।

सामान्यतस्तु दृष्टा[7]दतीन्द्रियाणां प्रसिद्धि[8]रनुमानात्[9]।(का० 6/1-2)

यत्त्वेतत्सामान्यतोदृष्ट[10]मनुमानं तस्मा[11]दतीन्द्रियाणामर्थानां समधिगमः प्रत्यवगन्तव्यः। कथम्? यथा हि कृतकत्वानित्यत्वयोर्घटे[12] सहभाव[13]मुपलभ्यान्यत्र शब्दादौ कृतकत्वदर्शनादनित्यत्वमनुमीयते, एवं शकलादीनां तज्जातीयतया चन्दनादिपूर्वकत्वसिद्धेः कार्यकरणस्य[14] सुखादिजातीयतया[15] तत्पूर्वकत्वसिद्धिः[16], शयनादीनां च संघातत्वात्पारार्थ्यसिद्धेः कार्यकरणस्यापि[17] संघातत्वात्पारार्थ्यसिद्धिरिति सर्वमिष्टं संगृहीतं भवतीति। येषां तु शेषवदेव सामान्यतोदृष्टम्, तेषां[18] तस्य कार्यद्वारेण[19] समधिगमहेतुत्वात् पुरुषस्याग्रहणप्रसङ्गः[20]।

---

1. Chakravarti (46.15) reads तत्र युक्तमेतावखि:. Raghavan's corrected reading (14.7) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
2. A एदयुक्तम्
3. A एवयेद्येक
4. P एवानुमानुमधीतं A एवानुमधीतम्
5. A पूर्ववच्छेषवत् D पूर्ववच्छेषवती, sec. m. पूर्ववच्छेषवत् ते
6. Raghavan (12.7) emends it as प्रागनुभूतसम्बन्धे विषयफले.
7. A ष्टाद् for दृष्टाद्
8. Dkha. प्रतीतिर् for प्रसिद्धिर्
9. D अनुमानात्, sec. m. अनुमानं
10. A दृष्टं सामान्यतो
11. P K D अनुमानमेतस्मात्
12. A कृतकत्वानित्ययोर् etc.
13. A समभावम्
14. All the Mss read कार्यकारणस्य.
15. D मुखादि°, sec. m. सुखादि°
16. A °पूर्वकत्वसिद्धेः
17. P K D कार्यकारणस्यापि A अकार्यकारणस्यापि
18. A तु तेषां तु
19. A तस्य कार्यशेषवतः कार्यद्वारेण
20. A reads, instead, पुरुषस्य ग्रहणप्रसंगः.

वृत्तौ कार्योपचाराददोष इति चेत्, स्यान्मतम्—यद्यपि पुरुषस्य कार्याभाव[1]स्तथापि पुरुषाव्यक्तमहदहङ्काराविशेषाणां[2] साम्प्रते काले[3] स्ववृत्तिभ्यस्तेषां ग्रहणमित्युक्तम्। कस्मात्[4]? वृत्तिशक्ति[5]रेषां कार्यत्वेनोपचरिता स्वमात्मानं[6] व्यनक्तीति[7]। तच्चायुक्तम्। कस्मात्? हेत्वन्तराभिधानात्[8]। यदि वृत्त्या ग्रहणं पुरुषस्य सूपपादमभविष्यत्, संहतपारार्थ्यमाचार्यो हेतुत्वेन[9] नावक्ष्यत्[10]। तच्चावृत्तिभूतमित्यवश्यं शेषवत्सामान्यतोदृष्टयोरर्थान्तरभावोऽभ्युपगन्तव्यः[11]। तस्मात् सिद्धं सामान्यतोदृष्टादतीन्द्रियाणा[12]मर्थानां[13] समधिगमः।

तस्य[14] प्रयोगमात्रभेदाद् द्वैविध्यं वीतोऽवीत[15] इति। तयोर्लक्षणमामनन्ति—

यदा हेतुः स्वरूपेण साध्यसिद्धौ प्रयुज्यते।
स वीतोऽर्थान्त(र)क्षेपा[16]दितरः परिशेषतः[17]॥

स्वरूपं हि साधनस्य द्विविधम्—साधारणमसाधारणं च। तत्र साधारणं साध्यसहभावी[18] तत्प्रतिपत्तिहेतुत्वेन यथावदाश्रीयमाणोऽर्थात्मा। असाधारणं पुनः "परिमाणमन्वयः" (द्र० का० 15) "संघातपरार्थत्वम्" (द्र० का० 17) इत्यादि। तत्र यदा हेतुः परपक्षम-

---

[1] A कार्यभावस्   Dkha. कार्यता भवेत

[2] P K D °विशेषणाग्रहणेषु   A पुरुषव्यक्तमहदहंकारादविशेषाणां   Pandeya (40) reads °महदहङ्कारविशेषाणां.   Our view coincides with Wezler's (88.14-15).

[3] A सम्प्रतिकाले

[4] P K D तस्मात्

[5] A वृत्तिर् instead of वृत्तिशक्तिर्

[6] A आत्माना

[7] P K D read युनक्तीति.

[8] A न हेत्वन्तरा°

[9] Dkha. हेतुना   Chakravarti (47.5) reads °र्थ्यसाहचर्यं हेतुत्वेन ...

[10] A नोवक्ष्यत्

[11] A भेदोऽप्यवगन्तव्यः for अर्थान्तरभावोऽभ्युपगन्तव्यः

[12] A एवातीन्द्रियाणाम्

[13] Dkha. (सामान्यतो) दृष्टानामर्थानाम् in place of सामान्यतोदृष्टादतीन्द्रियाणामर्थानां

[14] A तूस्य

[15] A reads आवीत for अवीत uniformally. Wezler (89.1) regards ऽवीत as uncertain.

[16] All the Mss read अर्थान्तराक्षेपाद्. I follow Raghavan (12.7), who anticipates both Tripathi (143) and Wezler (89.3).

[17] P K D परिशेषितः

[18] D साध्यसहभावे

नपेक्ष्य[1] यथार्थेन[2] स्वरूपेण साध्यसिद्धावपदिश्यते तदा वीताख्यो भवति। यदा तु स्वसाध्यादर्थान्तरभूतानां प्रसङ्गिनां[3] क्षेपमपोहं कृत्वा परिशेषतः साध्यसिद्धावपदिश्यते तदाऽवीताख्यो भवति—तद्यथा[4] न चेत् परमाणुपुरुषेश्वरकर्मदैवकालस्वभावयदृच्छाभ्यो जगदुत्पत्तिः सम्भवति परिशेषतः प्रधानादिति, तदा पुनरवीताख्यो भवति। तत्र यदा वीतो हेतुः स्वबुद्धाववहितविज्ञानस्वरूपं[5] विज्ञानान्तरमादधानेन[6] वक्त्रा प्रतिपाद्यादौ वाक्यभावमुपनीयते—वाक्यमन्तरेणार्थस्य[7] बुद्ध्यन्तरे संक्रामयितुम[8]शक्यत्वात्—तदाऽवयविवाक्यं परिकल्प्यते। तस्य पुनरवयवाः जिज्ञासासंशयप्रयोजनशक्यप्राप्तिसंशयव्युदासलक्षणाश्च[9] व्याख्याङ्गम्। प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपसंहारनिगमनानि[10] परप्रतिपादनाङ्ग[11]मिति।

तत्र ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा। कश्चित्[12] कञ्चिदुपसद्याह—पुरुषं[13] ज्ञातु[14]मिच्छामि[15], किमस्ति[16] नास्तीति? कुतः संशय इति पर्यनुयुक्तः प्रत्याह—अनुपलभ्यमानस्योभयथा दृष्टत्वात्। इहानुपलभ्यमानमुभयथा दृष्टम्—सद्भूतमसद्भूतं चेति[17]। सद्भूतं चा[18]र्केन्दुमण्डलापरभागादि, असद्भूतं च[19] शशविषाणादि। अयमपि चात्मा[20] नोपलभ्यते। अतः

---

1. All the Mss. read अपेक्ष्य.
2. A यथोक्तेन Chakravarti (47.13) reads यथाऽर्थेन.
3. P K प्रासंगिकानां D प्रासंगिकणां, sec. m. °काणां
4. A omits the portion तद्यथा ... पुनरवीताख्यो भवति (95.3-4).
5. A आहितविज्ञानसरूपं
6. A आन्दधानेन D आददानेन
7. A वाक्यमर्थान्तरेणार्थस्य
8. A संक्रमयितुम्
9. P K °संशयव्युदानलक्षणाश् D °संशयविदानलक्षणाश् A °संशयव्युदासलक्षणेच्
10. A °दृष्टान्तोपनयनिगमनानि
11. A inserts च before परप्रतिपादनांगम्.
12. A adds यथा before कश्चित्
13. D पुरुष, sec. m. पुरुषं
14. A संज्ञातुम्
15. D इच्छा मे
16. A किस्ति
17. A om. इति
18. A om. सद्भूतं च
19. A om. च
20. A चात्म

संशयः कि[1]मस्ति नास्तीति[2]? किमस्या[3]श्चिन्तायाः प्रयोजनमिति पृष्टो व्याचष्टे— शास्त्रसतत्त्वाधिगमः, ततश्च मोक्षावाप्तिः। कथमिति? यदि तावदयमात्माऽस्ति ततो[4]ऽस्य अप्रकृतित्वौदासीन्यविभुत्वादिसतत्त्वविज्ञानान्नैरात्म्यभ्रान्तिविपक्षभूतादपवर्गप्राप्तिरवश्यंभाविनीति[5] यदुक्तं "व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानान्मोक्षोऽवाप्यते" (द्र. का॰ 2) इति, तच्छास्त्रमर्थवद् भवति[6]। अथ नास्तीति निश्चीयते, तेन[7] सामान्यतोदृष्टादनुमाना[8]त्तद्वदन्येऽपि पदार्था न सन्तीति विप्रलम्भभूयिष्ठमार्षं दर्शनमपहायात्मग्रहदृष्टिविगमाल्लोकोत्तरमनवलम्बन(म्) शून्यं ध्यानविषय[9]मुपसम्प्राप्तस्त्रैधातुकक्लेशनिरोधलक्षण[10]मात्यन्तिकं निर्वाणमवाप्स्यसीति[11]। शक्यश्चायमर्थो[12] निश्चेतुं[13] प्रमाणत्रयपरिग्रहादिति व्यवस्थिते व्युदस्य[14] संशयम्। साध्यावधारणं प्रतिज्ञा। साध्यस्य[15] यदवधारणमस्ति पुरुष इति, सा प्रतिज्ञा।

साधनसमासवचनं हेतुः। साध्यतेऽनेनेति[16] साधनं लिङ्गम्[17]। समासः संक्षेपः। साधनस्य समासवचनं साधनसमासवचनम्। साधनग्रहणं तदाभासप्रतिषेधार्थम्। न हि तानि साधनम्, संशयविपर्ययहेतुत्वात्। समासग्रहणमवयवान्तरावकाशप्रदानार्थम्[18]। लिङ्गनि-

---

[1] A किंम

[2] A वा नास्तीति

[3] A अस्या (चिन्तायाः)

[4] A आत्मस्थितो for आत्माऽस्ति ततो

[5] A om. इति

[6] P K D भवतीति

[7] A येन for तेन

[8] A अनुमानस्

[9] P K D अवलम्बनशून्यं ध्यानविषयम् A अनबलम्बनं शून्यध्यानविषयं I follow Pandeya (41).

[10] A त्रैधातुकक्लेशनिरोधे लक्षणम्

[11] A अवाप्स्यामीति for अवाप्स्यसीति

[12] A चायमंगर्थो

[13] A निश्चतुं

[14] P व्युदास्य

[15] The portion साध्यस्य ... सा प्रतिज्ञा is not found in P K D.

[16] A ननेति

[17] A लिंगाम्

[18] A अवयवावकाशदानार्थम्

देशमात्रं हेतुः। यस्तु तस्य साध्यसहभावित्वलक्षणः प्रपञ्चः[1] सोऽवयवान्तराणीत्युक्तं[2] भवति।

उदाहरणं तु[3] निदर्शनं दृष्टान्तः[4]। तस्य साधनस्य[5] साध्येन सहभावित्वनिदर्शनं यदसौ दृष्टान्तः। तद्यथा संहत्यकारिणां परार्थत्वं दृष्टम्, यथा शयनासनरथशरणानाम्[6]। व्यतिरेकस्त्ववीतस्य[7] प्रसङ्गिधर्मान्तरनिवृत्तिरूपत्वादन्तर्भूत[8] इति न तदर्थं वैधर्म्यदृष्टान्त उच्यते।

साध्यदृष्टान्तयोरेकक्रियोपसंहार उपनयः। साध्यस्य[9] चक्षुरादिपारार्थ्यलक्षणस्य दृष्टान्तस्य च शयनादेरेकक्रियोपसंहारः[10]। तत्रार्थान्तरभूतत्वात् साध्यदृष्टान्तयोरञ्जसा नैकक्रियोपपद्यते। तेनैव तस्यानिदर्शनादित्यतो धर्मसामान्याद् यथेदं तथेदमित्येकक्रियोपचर्यते। यथा शयनादयः संहतत्वात्परार्था[11] एवं चक्षुरादिभिरपि परार्थै[12]र्भवितव्यम्। योऽसौ परः, स पुरुषः।

तद्वशात्प्रतिज्ञाभ्यासो निगमनम्। हेतुदृष्टान्तोपसंहारापेक्षया यः प्रतिज्ञायाः[13] पुनरभ्यासः, तन्निगमनम्। तद्यथा—तस्मादस्ति पुरुष इत्येषामवयवानां[14] परस्परसम्बन्धाद्[15] विशिष्टार्थः

---

1. A लक्षणप्रपञ्चस्
2. Wezler (90.20) regards the phrase सोऽवयवान्तराणीत् as uncertain.
3. P K D त्वत्र for तु D उदाहरणत्वनिदर्शनं
4. P K repeat दृष्टान्त ..... सहभावित्वनिदर्शनं. D adds the same phrase in the bottom margin, but deletes it with a wavy line.
5. A तस्यधौसाधनस्य
6. P K D रथचरणानाम् D रथचारणानाम्, sec.m. रथशरणानाम्
7. तावीतस्य for त्ववीतस्य
8. A तदन्तर्भूत
9. A साध्यस्यां च (?)
10. A एकक्रियोपहारः
11. A परा
12. A पदाशर्थैर्
13. P K D om. प्रतिज्ञायाः
14. A अषामरयवानां
15. P K D om. परस्परसम्बन्धाद्

समुदायो[1] वाक्य[2]मित्यपदिश्यते[3]। वाक्यमप्यनेकं यदा गुणीभूतस्वार्थ[4]मर्थान्तरोपकारित्वादितरेण[5] संसृज्यते, तदा शास्त्रमप्येकं वाक्य[6]मित्यवसीयते[7]।

आह—जिज्ञासाद्यनभिधानम्। तद्व्यतिरेकेणापि स्वयमर्थगतेः। स्वनिश्चयवच्च परप्रतिपादनात्। यथा हि स्वयमुत्पद्यते[8] निश्चेतुः प्रत्ययस्तथैवान्यः प्रत्याय्य[9] इत्येतन्न्याय्यम्। न च स्वयमेवार्थं प्रतिपद्यमानस्य[10] जिज्ञासादीनां तत्र व्यापारः। तस्मात् परार्थमप्येषामुपादानं[11] न कल्प्यते। संशयवचनानर्थक्यम्, प्रतीतार्थत्वात्। निश्चितौ हि वादिप्रतिवादिनौ स्वपक्षयोः[12]। तयोरितरेतरसंशयपर्यनुयोगे[13] नास्ति प्रयोजनम्।

किञ्चान्यत्, प्रयोजनशक्यप्राप्त्यवचनं च, साधनाभ्युपगमादेव तत्प्रतीतेः। न हि महतां निष्प्रयोजना प्रवृत्तिरुपपद्यते। न चाशक्येऽर्थे, हिमवत्समीकरणादिष्वप्रवृत्तेः[14]। तस्मादनर्थकं तदभिधानम्। तद्भावे भावादिति चेत्, स्यादेतत्। सत्सु जिज्ञासादिषु सतत्त्वाधिगमं[15] प्रति प्रवृत्तिर्भवति, असत्सु न भवति। तस्मादेतान्यपि साधनं भविष्यन्तीति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? अतिप्रसङ्गात्। सत्स्वात्मान्तःकरणेन्द्रियालोकविषयेषु[16] प्रवृत्तिदर्शनात्तेषामपि साधनत्वं स्यात्। अनिष्टं चैतत्। तस्माज्जिज्ञासादयोऽनर्थकाः।

---

1. P K D विशिष्टार्थसमुदयो
2. D समुदायो वाक्यम्, sec. m. समुदायवाक्यम्
3. P K D अतिदिश्यते
4. P K D गुणीभूतं स्वार्थम्
5. A om. इतरेण
6. A एकवाक्यम्
7. A अदसीयते After अदसीयते A repeats वाक्यमप्यनेकं यदा गुणीभूतस्वार्थमर्थान्तरोपकारित्वादितरेण संसृज्यते तदा शास्त्रमप्येकं वाक्यमित्यवसीयते.
8. A उजात्पद्यत
9. A प्रत्याय
10. A एवार्थप्रतिपद्य°
11. A उपाधानम्
12. A स्वरपक्षयोः
13. P °पर्यनुयोगेनास्ति प्रयोजनम् A इतस्संशयपर्यनुयोगे Our emendation coincides with Raghavan's (12.7).
14. P K आदिषु प्रवृत्ते A D आदिष्वप्रवृत्तेः
15. A तत्त्वाधिगमं
16. Dkha. तत्स्वात्मान्तःकरणे°

प्रतिज्ञादयो दुर्विहिताः। कथम्[1]? साध्यावधारणस्यावयवान्तरेष्वप्युपपत्तेः। यदि साध्यावधारणं प्रतिज्ञेत्युच्यते, तेन साध्यस्य हेतोर्दृष्टान्तस्य वा[2] यदवधारणं तदपि प्रतिज्ञा[3] प्राप्नोति निमित्ताविशेषात्। साध्यशब्दो ह्ययं सामान्यवृत्तिः। न यत्न[4]मन्तरेण विशेषेऽवस्थापयितुं शक्यत इति।

किञ्च हेतुलक्षणानुपपत्ति[5]श्च, साधनाऽनुपदेशात्। यो हि साधनसमासवचनं हेतुरित्येतल्लक्षणमाचष्टे, तेन[6] प्राक्साधनमभिधेयं[7] स्यात्। ततो वक्तव्यममुष्य समासवचनं हेतुरिति। न चैवमुक्तम्। तस्मादलक्षणमेतत्।

किञ्चान्यत्, समासावचनं[8] च विस्तरनिषेध[9]प्रसङ्गात्। यदि हि समासग्रहणं क्रियते, किं प्राप्तम्। योऽयमाध्यात्मिकानां भेदानां कार्यकरणात्मकानां[10] चैकजातिसमन्वयो दृष्ट इत्येवमादिः साधनप्रपञ्चः, सोऽहेतु[11]रित्युक्तं भवति। तस्मात् समासग्रहणमनिष्टम्। लिङ्गाभिधानाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्—लिङ्गं हि नः साधनम्। तस्यात्र निर्देशः कृतः[12]। तस्मात्स्वमतिजाड्यादिदमनिष्टमध्यारोप्यते, न त्वस्मत्प्रमादादिति[13]। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? तस्य द्विधा भिन्नस्य पञ्चधा[14] साधनभावात्[15]। तद्धि लिङ्गं वीतावीतत्वेनेष्टम्।

---

[1] After कथम् A adds साधयाभिधायिनः प्रतिज्ञाम्युपगमाद्धेतुदृष्टान्तयोरपि तत्प्रसंग.

[2] A च

[3] Both Chakravarti (49.6) and Tripathi (150) suggest प्रतिज्ञात्वं.

[4] D नेतरम् instead of न यत्नम्

[5] P K D अहेतु° Raghavan (12.7) too suggests the same reading as found in A, and adopted by us.

[6] A आचष्टैते न for आचष्टे तेन

[7] A अभिधानीयं for अभिधेयं

[8] All the Mss read समासवचनं. I however follow Tripathi (151), who anticipates Wezler (92.18).

[9] A °प्रतिषेध° in place of °निषेध°

[10] All the Mss read कार्यकारणात्मकानां.

[11] D स्वः अहेतुः, sec. m. सोऽहेतुः or सहेतुः Dkha. स हेतुर्

[12] A तस्य निर्देशः Dkha. तस्यानिर्देशः Chakravarti (49.13) reads तस्मान्न निर्देशः कृतः.

[13] A अस्मत्प्रसादाद् D °प्रसादाद्, sec. m. प्रमादाद् Dkha. अस्मत्प्रमादाद्

[14] P K D भिन्नपञ्चधा Chakravarti (49.15) reads तस्य द्विधा, भिन्नं (पञ्चधा). Raghavan (12.7) proposes the correction तच्च द्विधा भिन्नम्, पञ्चधा etc.

[15] A and Dkha. साधनाभावात् D भिन्नपञ्चधा साधनभावात्, sec. m. भिन्नपञ्चसाधनाभावात् वा साध - नभावात्

तेन द्विधा भिन्नम्। तत्रापि वीतः पञ्चप्रभेद इत्यतः समुदायान्निष्कृष्टस्यैकस्य लिङ्गत्वमशक्यं वक्तुमिति।

किञ्चान्यत्, दृष्टान्तलक्षणायोगश्च, शब्दार्थलक्षणे[1]ऽनिष्टप्रसङ्गात्। तन्निदर्शनं दृष्टान्त इत्यत्र शब्दो वाऽर्थो[2] वा येन साध्यसाधने निदर्श्यते[3], स दृष्टान्तः स्यात्। {अर्थो वा यत्र[4] निदर्श्यते।} किञ्चातः? तद्यदि तावच्छब्दः परिगृह्यते, तत उपनयलक्षणं[5] बाध्यते[6]। कस्मात्? न हि[7] यथाऽभिधानं तथा साध्यमित्येकक्रिया युज्यत इति। अथार्थः[8] परिगृह्यते, तेनाभिधेयस्य[9] वाक्यानवयवत्वात्पञ्चावयवत्वविरोधः[10]।

किञ्चान्यत्, दृष्टान्तोपनयनिगमनाऽभेदश्च[11] हेतुप्रतिज्ञार्थाभिधानात्[12]। साधनत्व[13]मेव साध्याविनाभावित्वलक्षणं दृष्टान्तोपनययोः[14] प्रत्याय्यते[15]। प्रतिज्ञार्थं च निगमनस्य नावयवान्तरत्वं युज्यते।

उच्यते—यदुच्यते (98.3f.) स्वनिश्चयेऽनङ्गभावगमना[16]त्परप्रत्यायनार्थं जिज्ञासाद्यनभिधान[17]मिति, अत्र ब्रूमः—न, उक्तत्वात्। उक्तमेतत् (95.7-8) पुरस्ताद्व्याख्याङ्गं

---

[1] A शब्दार्थकल्पने

[2] A omits वार्थो, and D encircles it.

[3] P K निदर्श्यते A निर्देश्येते D not clear

[4] A यो यत्र The phrase अर्थो वा यत्र निदर्श्यते is better deleted.

[5] A उपनयनलक्षणं

[6] A बाध्येत

[7] P K D om. न हि

[8] A अयथार्थः

[9] Dkha. नाभिधेयस्य

[10] Dkha. °विरोधाद् योगः, sec. m. °विरोधः

[11] A reads °निगमनभेदश्च.

[12] A हेतुप्रतिज्ञानाभिधानात्

[13] A साधनधर्मम् for साधनत्वम् Dkha. साधनम्

[14] D दृष्टान्तोविनाभाविनां, sec. m. दृष्टान्तोपनययोः

[15] P K D प्रत्याययते A and Dkha. प्रत्याययतोः I follow the emendation suggested by Pandeya (42). Tripathi (152) and Wezler (93.10) also think likewise.

[16] K ऽनाङ्गभावगमनात् Dkha. नांगभावगमनात्

[17] Dkha. जिज्ञासभिधानम्

जिज्ञासादयः (इति)। सर्वस्य चानुग्रहः कर्तव्य इत्येवमर्थं[1] शास्त्रव्याख्यानं विपश्चिद्भिः प्रतायते[2], न स्वार्थं स्वसदृशबुद्ध्यर्थं[3] वा। तत्रैवं[4] कल्प्यमाने ये व्युत्पाद्यास्तान्प्रति नैषामानर्थक्यम्[5]। अथैतदनिष्टम्, यदुक्तं सन्दिग्धविपर्यस्ताव्युत्पन्नबुद्ध्यनुग्रहार्थो[6] हि सतां विनिश्चयः शास्त्रकथेत्यस्य व्याघातः[7]। किञ्च नियमानभ्युपगमात्। न हि वयमेषामावश्यकम[8]भिधानमाचक्ष्महे[9], किं तर्हि यदा[10] प्रतिवादी पर्यनुयुङ्क्ते—किं[11] जिज्ञासस इति अवश्यमभिधानीयं शब्द[12]मिति। केन धर्मेण? किं[13] नित्योऽनित्य इति? कुतः संशयः? अमूर्तत्वात्[14]। यस्तु न पर्यनुयुङ्क्ते, न तं प्रत्येते वाच्याः। क्वचिदानर्थक्यात् सर्वत्र प्रसङ्ग इति चेन्न, इतरेषामपि तत्प्रसङ्गात्। प्रतिज्ञादीनामपि तर्हि क्वचिदनभिधानम्[15], अतस्तेषामपि सर्वत्रावचनं प्रसज्यते। तथा च भवतोक्तं[16] कस्यचित्तु किञ्चित् प्रसिद्धमेव भवती[17]त्यन्यतरोक्ति[18]रपि साधनं भवति, शब्द इवार्थद्वयप्रतीतत्वा[19]दुभयानभिधानमिति।

यदप्युक्तं (98.7) निश्चितत्वात् संशयावचनमिति, असदेतत्। कस्मात्? उक्तत्वात्। उक्तमेतत् (96.1), सति पर्यनुयोगे तद्वचनमिति। एतेन प्रयोजनशक्यप्राप्ती प्रत्युक्ते[20]। यो हि पर्यनुयुञ्जीत किंप्रयोजनोऽयं[21] शक्यो वाऽयमर्थ इति, तं प्रति वाच्य[22]मेतत्।

यदप्युक्तं (98.11f.) तद्भावे भावा[23]दिति—न, अनभ्युपगमात्। न ब्रूमो यस्मात् सत्सु जिज्ञासादिषु सतत्त्वाधिगमसद्भाव[24]स्तस्मादेतेषामवयवत्वमिति। किं तर्हि? यं[15] प्रत्येषां प्रतिपत्तावङ्गभावगमनम्, तं प्रत्येतानि साधनमिति।

---

[1] A इति चैवमर्थं

[2] P K प्रताय्यते D प्रतायते, sec. m. प्रत्यायते

[3] A स्वसदृशबुद्धार्थं

[4] A तत्रैव

[5] P K D वैषां आकुल्यम Dkha. वैषम्याकुल्यम्

[6] A संदेहरवविपर्यस्ता° Dkha. सन्देहविपर्यस्तावुत्पन्न°

[7] P K D व्याख्यातः for व्याघातः

[8] A अवश्यम्

[9] D आवश्यकमाचक्ष्महे, sec. m. आवश्यकमभिधानमाचक्ष्महे

[10] P K D om. यदा

[11] A om. किं

[12] P K D om. शब्दम्

[13] A om. किं

[14] P मूर्तत्वात्

[15] A अनभिधानात्

[16] Dkha. भवतोक्तस्य

[17] A भवतीति चेत्य्

[18] D अन्यत्रोक्तिर्, sec. m. अन्यतरोक्तिर्

[19] A °प्रतीतव्यात्वाद्

[20] A प्रयुक्तेः

[21] A किंप्रयोजनम्

[22] A बाध्यम्

[23] P K D read सिद्धिभावाद् for भावाद्.

[24] A तत्त्वाधिगम°

[25] A ये

यदप्युक्तं (99.2) साध्याभिधायिनः प्रतिज्ञाभ्युपगमा[1]द्धेतुदृष्टान्तयोरपि तत्प्रसङ्ग इति, अयुक्तमेतत्[2]। कस्मात्? जिज्ञासादेः सद्भावे सति तत्प्रतीतेः। यद्यपि साध्यशब्दोऽयमविशेषेण सिद्धत्वादर्थान्तर[3]माचष्टे, तथापि यं प्रति जिज्ञासासंशयप्रयोजनशक्यप्राप्तयस्तस्य व्युदस्य संशयं साध्यस्यावधारणं प्रतिज्ञा, न हेतुदृष्टान्तयोस्तदाऽस्ती[4]त्यसदेतत्[5]। किञ्चान्यत्, तद्भावे चाविरोधात्[6]। यदा तु[7] जिज्ञासादयो[8] हेतौ दृष्टान्ते वा भवन्ति तदा[9] किं कृतकः शब्दोऽथ न कृतकोऽथ बुद्धिर्नित्या क्षणिका वेति भवत्येव तदवधारणं[10] प्रतिज्ञा।

यदप्युक्तं (99.7) साधनानुपदेशाद्धेतुलक्षणायोग इति, असदेतत्। कस्मात्? लोकप्रसिद्धत्वात्। यथा साध्यत्वेने[11]प्सितः पक्ष इति[12] प्रतिज्ञालक्षणमाचक्षाणो भवान्न साध्यलक्षणमाचष्टे। कस्मात्? साधनीयं साध्यमिति लोके सिद्धत्वात्। एवं साधनसमासवचनं हेतुरिति[13] हेतुलक्षणमाचक्षाणा वयं न साधनमाचक्ष्महे। कस्मात्? साध्यतेऽनेनेति कृत्वा साधनमिति लोके[14] सिद्धत्वात्। उपेत्य[15] वाऽनुमाननिर्देशात्[16]। लिङ्गं हि नः साधनं तच्च निर्दिष्टमिति[17]।

---

[1] P K D प्रतिज्ञायुतत्वाभ्युपगमाद् A प्रतिज्ञाव्युपगमाद् Dkha. प्रतिज्ञाय तत्त्वाभ्युपगमाद्

[2] P K D उक्तमेतत्

[3] A ... सिद्धादर्थान्तरम् Dkha. अविशेषिणः सिद्धार्थान्तरम्

[4] Dkha. तदस्तीत्यु A तदस्तात्यु Raghavan (14.8) and Pandeya (43) read तदस्तीति.

[5] A reads एतदसत् for सदेतत्.

[6] A तद्भावेनाविरोधात् Pandeya (43) reads तद्भावेऽविरोधात्.

[7] A स यदा तु

[8] After जिज्ञासादयो A repeats हेतुदृष्टान्तयो .... जिज्ञासादयो, but omits तु in यदा तु in the repeated phrase.

[9] A om. तदा

[10] A तदा तदवधरणं

[11] Raghavan (12.7), who anticipates Pandeya (43), suggests साध्यवत्त्वेन.

[12] D om. इति

[13] P K D om. हेतुरिति

[14] P K D साध्यतेऽनेनेति लोके सिद्धत्वात्

[15] D उपेति, sec.m. उपेत्य

[16] Raghavan (14.8) suggests अनुमाने निर्देशात्.

[17] A reads साधनां तश्च निर्दिष्टम्, thus omitting इति.

यत्तूक्तं[1] (100.1f.) वीतावीतभेदे[2] सति पञ्चधा साधनभावादिति, अत्र ब्रूमः— अयुक्तमेतत्। कस्मात्? समासग्रहणसामर्थ्यात्। अतएव समासग्रहणं क्रियते, साधनस्वरूपाभिधानमात्रं[3] हेतुरिति यथा विज्ञायते[4]। प्रपञ्चस्त्ववयवान्तराणीति। एतेन विस्तरप्रतिषेधप्रसङ्गः प्रत्युक्तः। कथम्? न हि समासशब्दस्यायमर्थ इति कृत्वा[5]।

यत्पुनरेतदुक्तं (100.3) शब्दार्थकल्पनेऽनिष्टप्रसङ्गाद् दृष्टान्तलक्षणायोग इति, अस्तु तावच्छब्दो दृष्टान्तः। यत्तूक्तम् (100.5f.) उपनयलक्षणं[6] बाध्यत इति, अनुपपन्नमेतत्। कस्मात्? असम्भवे सति सम्बन्ध्यन्तरे कार्यविज्ञानात्। शब्देऽसम्भवादर्थे कार्यं[7] विज्ञास्यामः। अथवा पुनरस्त्वर्थो दृष्टान्तः। यत्तूक्तम् (100.7), अभिधेयस्य वाक्यानवयवत्वात्पञ्चावयवत्वविरोध इत्यर्थेऽसम्भवाच्छब्दे कार्यं[8] विज्ञास्यामः। यदप्युक्तं (100.8) प्रतिज्ञाहेत्वर्थाभिधानाद् दृष्टान्तोपनयनिगमनानां नावयवान्तरत्वमिति, अयमदोषः[9]। कस्मात्? अप्रतिज्ञानात्। न ह्येतदस्माभिः प्रतिज्ञायते। किं तर्हि? प्रमेयवचनं प्रतिज्ञा। प्रमाणरूपमात्रवचनं हेतुः। तस्य प्रमेयसहभावित्वनिदर्शनं[10] दृष्टान्तः। साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मसामान्यादेकक्रियोपसंहार उपनयः। समुदायस्य साध्यसिद्धये व्यापारनिर्देशो निगमनम्। तस्मादयुक्तमेतत्। किञ्चान्यत्। एकस्य[11] साध्यसाधनभावपरिकल्पनावत्तत्परिकल्पने[12] दोषाभावात्। यथा वाक्यमेकं च[13] तदर्थश्च मुख्यौ शब्दार्थौ, तयोरभिन्नार्थत्वा[14]दित्यभ्युपगमादेकमेवार्थमभागमक्रमं[15] च बुद्धाववस्थाप्य श्रोत्रग्राह्यत्वानित्यत्वकृतकत्वप्रमेयत्वादिलक्षणानां[16] शक्तीनामपोद्धारात्साध्यसाधनसंशयरूपापन्नं वक्तारो भिन्नमाचक्षते, न चैकार्थधर्मत्वात्साध्यसा-

---

[1] A यत्तूक्त

[2] P वीतावीते भेदे

[3] D साधनस्वरूपानभिधान°, sec. m. साधनस्वरूपाभिधान°

[4] In A there is a blank space in place of यथा विज्ञायते.

[5] A not clear

[6] A उपनयनलक्षणं

[7] A अर्थकार्यं

[8] A अर्थकार्यं

[9] A अयं दोषः

[10] P K D प्रमेयसहभाविनिदर्शनं

[11] A एवमस्य for एकस्य

[12] P K D (एकस्य) साधनभावपरिकल्पनाततपरिकल्पने

[13] P K D एवं च A एच I follow Wezler (96.21).

[14] Dkha. अभिन्नत्वाद्

[15] A reads उपगमाद् for अभ्युपगमाद्.

[16] A श्रोत्रग्राह्यत्वान्नित्यत्वाकृतकत्वं प्रमेयतादिलक्षणानां

धनसंशयाभिधानानामेकत्वमनुषज्यते, तथैकस्य साधनस्य साध्यधर्मतत्सहभावित्वलक्षणानां शक्तीनामभिधानं हेतुदृष्टान्तादिनाऽवयवान्तरं[1] नः स्यात्। तत्र यदुक्तं (100.9) प्रतिज्ञाहेत्वर्थाभिधानाद् दृष्टान्तोपनयनिगमनानां नावयवान्तरत्वमिति, एतदयुक्तम्।

तस्मात्सूक्तं दशावयवो वीतः। तस्य पुरस्तात्प्रयोगं न्याय्य[2]माचार्या मन्यन्ते। किं कारणम्[3]? अवीतलक्षणाविरोधात्[4]। अवीतस्य[5] हि लक्षणं परिशेषतः साध्यानुग्रहः। तत्रान्वयादिना स्वरूपेणाधिगते[6] प्रधानलक्षणे धर्मिणि परपक्षप्रतिषेधमात्रेणोपसंहारे क्रियमाणे परिशेषलक्षणं बाध्यते। कस्मात्? इह प्रतिषेधमात्रमादावुच्यते। तेन यथा हेतुविरोधात्परमाण्वादिभ्यो न व्यक्तमुत्पद्यते, तथा हेत्वभावात् प्रधानादपि नोत्पद्यत इति शक्यं कल्पयितुम्। अतस्तद्व्यवच्छेदोऽपि (ना)वीताद्[7] गम्यते। तथा सति कः परिशेषः स्यात्? स्वरूपेण तु परिच्छिन्ने धर्मिण्युपसंहारो यथावदवकल्प्यते[8]। न चेत्परमाण्वादिभ्य उत्पद्यते[9], परिशेषतः[10] प्रधानादेव व्यक्तमुत्पद्यते[11]। परिशेषत इति[12] यथोक्तेभ्योऽन्वयादिभ्य इत्युक्तं भवति। तस्मात्प्राग्वीतप्रयोग इति सिद्धं सामान्यतोदृष्टादनुमानादतीन्द्रियाणामर्थानां समधिगम इति।

आह[13]—न, कारणान्तरतो[14]ऽनुपलभ्यमानानामग्रहणात्। यदि सामान्यतोदृष्टादनुमानात्सर्वं परोक्षमधिगम्यत इत्यभ्युपगम्यते[15], प्राप्तमिदम्—येषामप्यर्थानां कारणान्तरतो[16]ऽनुपलब्धिस्तेषामपि तस्मादेव ग्रहणम् (इति)। तद्यथा—

---

1. D हेतुः। दृष्टान्तादिना अवयवान्तरं
2. P K D read न्यायम् for न्याय्यम्.
3. A किकराणम्
4. A आवीत°
5. A आवीतस्य
6. P K D read स्वरूपेणानधिगते.
7. P K D चावीताद् A reads आवीताद्, omitting च. I follow Wezler's emendation (नावीताद्) (97.12).
8. K D A अवकल्पते
9. A न चेत्परमाण्वादिभ्यो न व्यक्तमुत्पद्यते
10. A om. परिशेषतः ... व्यक्तमुत्पद्यते
11. K adds परिशेषत after व्यक्तमुत्पद्यते
12. P परिशेष इति
13. P K D om. आह
14. D कारणतः, sec. m. कारणान्तरतः
15. P K D अधिगम्यते इत्यधिगम्यते Though Wezler (97.19-20) prefers the reading इत्यधिगम्यते, he deletes अधिगम्यते, retaining only इति.
16. D कारणतः, sec. m. कारणान्तरतः

अतिदूरात्सामीप्यादिन्द्रियघातान्मनोऽनवस्थानात् ।
सौक्ष्म्याद् व्यवधानादभिभवात्समानाभिहाराच्च (1) **॥ का॰ 7 ॥**

तत्रा**तिदूरा**त्तावत्[1] तद्यथा प्रोड्डीनस्य[2] शकुनेः। **अतिसामीप्या**दञ्जनप्रभृतीनाम्। **इन्द्रियघाता**च्छब्दादीनाम्[3]। **मनोऽनवस्थाना**च्छकटादीनाम्। **सौक्ष्म्या**त्त्रुट्यादीनाम्[4]। **व्यवधाना**द्धिरण्यादीनाम्। **अभिभवा**त्सूर्यप्रकाशाद् ग्रहादीनाम्। **समानाभिहारा**दनेकप्रदीपप्रभाणाम्[5] **च**शब्दादैश्वर्ययोगाद्देवादीनाम्[6]। न चार्हति भवितुं धर्मसामान्यानुपपत्तेः[7]। तस्मादयुक्तं सर्वमतीन्द्रियमनुमानग्राह्य[8]मिति।

उच्यते—शक्यं तावत्कारणान्तरतोऽनुपलभ्यमानं किञ्चित्सामान्यतोदृष्टादनुमानादधिगन्तुम्। तद्यथा समीपावस्थितस्य शकुनेरयत्नेन चक्षुषा ग्रहणम्[9]। यथा यथा तु विप्रकर्षं प्रतिपद्यते तथा तथा[10] प्रणिधाय चक्षुर्गृह्यते तावद्यावत्क्रमेणादर्शनमुपसम्प्राप्तः। तत्र देशविप्रकर्षे प्रचीयमाने[11] दर्शनमु[12]पचीयमानमवगम्यात्यन्तादर्शनमपि पश्चात्तद्धेतुकमनुमीयते। तथा नातिसमीपावस्थितस्य द्रव्यस्यास्फुटमाकारमवधार्य[13] पश्चाद्यथा यथा आरादुपसम्पद्यते[14]

---

[1] A तत्रातिदूर, omitting तावत्

[2] A प्रोतीनस्य

[3] P K D read (इन्द्रियघाताद्) बधिरादीनाम् for इन्द्रियघाताच्छब्दादीनाम्.

[4] D obscure

[5] K °प्रदीपप्रभानां D समानाभिहारादनेक°, sec. m. समानाभिहारानेक°

[6] P ऐश्वर्ययोगाच्च देव्यदानां Chakravarti (52. 4) reads च शब्दादैश्वर्ययोगाद्, which Raghavan (12.7) obviously rightly corrects into चशब्दाद°.

[7] P K D धर्मसामान्यादनुपपत्तेः A धर्मसामान्यापत्तेः I follow Raghavan's emendation (12.7).

[8] Dkha. अनुमानाग्रह्यम्

[9] P K D read चक्षुर्ग्रहणं, which also is a plausible reading.

[10] P K D om. तथा तथा

[11] P देशविप्रकर्षं प्रदीयमानं K D देशविप्रकर्षं प्रचीयमानं A देशविप्रकर्षे प्रदीयमाने

[12] Pandeya (44), followed by Tripathi (161), reads प्रचीयमानेऽदर्शनमुप°.

[13] P K D द्रव्यस्फुट आकारोऽवधार्यते

[14] In the right margin D reads आरादुपसर्पतीति पाठः। समीपमुपसर्पति, but makes no mention of any other Ms.

---

(1) (a) षड्भिः प्रकारैः सतां भावानामनुपलब्धिर्भवति, अतिसन्निकर्षात्, अतिविप्रकर्षात्, मूर्त्यन्तरव्यवधानात्, तमसावृतत्वात्, इन्द्रियदौर्बल्यात्, अतिप्रमादादिति— म॰ भा॰ 4.1. 3

(b) सताञ्च रूपाणामतिसन्निकर्षादतिविप्रकर्षादावरणात् करणदौर्बल्यात्मनोऽनवस्थानात् समानाभिहारादभिभवादतिसौक्ष्म्याच्च प्रत्यक्षानुपलब्धिः —चरकसंहिता 11. 8

तथा तथा प्रतिपद्यमानदर्शनशक्तयोऽनुमातारः कृष्णसाराञ्जनप्रभृतीना[1]मग्रहणमतिसामीप्यादनुमिमते। तथा गिरिसरित्समुद्रसमीपवर्तिनं[2] श्रवणप्रतिघातिनं[3] प्राक् शब्दमुपलभ्य पश्चात्तस्मिन्नेव देशे शब्दमगृह्णानाः श्रवणोपघातमनुमिमते।

तस्मादपि चासिद्धं[4] परोक्षमाप्तागमात्साध्यम्[5] ॥ का० 6/3-4 ॥

तस्मादपि चासिद्धमित्यनेनागमविषये[6] सामान्यतोदृष्टस्यानवतारमा[7]चष्टे। **परोक्ष**मिति विषयं प्रतिनिर्दिशति[8]। **आप्तागमात्साध्य**[9]मिति विषयिणमाह। एतदुक्तं भवति—तस्मादपि सामान्यतोदृष्टादनुमानाद् यन्न सिद्ध्यति, प्रत्यक्षग्राह्यमपि स्वयमदृष्टं कारणान्तरप्रतिबद्धविषयभाव[10]मत्यन्तपरोक्षं वा स्वर्गापवर्गदेवतादि धर्मसामान्यरहितं[11] तदाप्तागमा[12]त्साध्यम्। सर्ववादसिद्धिप्रसङ्गा[13]दप्रामाण्यमिति चेत्, स्यादेतत्[14]। यदि तर्ह्यागमः[15] प्रमाणीक्रियते तेन प्रतिशास्त्रं येऽभियुक्तास्तेषां प्रामाण्यमित्यवश्यमभ्युपगन्तव्यम्। एवं सति सर्वाचार्यप्रामाण्यादनेकविकल्पविचित्रा[16] तर्कवृत्तिरित्यपरिनिश्चितत्वाद्[17] भ्रान्तिः प्रसज्येत। तथा च सति जिज्ञासूनामपवर्गाप्राप्तिः[18]। तस्माद् भिषजेव भवता परोपदेशः प्रयुक्तो नास्मानयं

---

1. P D कृष्णशाराञ्जन°
2. A गिरिसरित्समीपपरिवर्तिनं
3. A द्रविणप्रतिघातिनण्
4. A तस्मादपि सिद्धं
5. P K सिद्धम् D सिद्धम्, sec. m. साध्यम् In D साध्यम् occurs below the title indication of ग° पु° in the right margin.
6. A अनेन विषये
7. Dkha. अनवरताम्
8. A प्रतिनिन्दितस्य for प्रतिनिर्दिशति
9. D सिद्धम्, sec. m. साध्यम्
10. P K D read कारणान्तर प्रतिबन्ध°.
11. Chakravarti (52.18) reads स्वर्गापवर्गदेवतादि-धर्मसामान्यरहितं as one word.
12. A आत्मागतात्
13. A सर्ववादिसिद्धिप्रसंगाद्
14. P K D read तत् for स्यादतत्.
15. A चागमः
16. A °विकल्पविदित्रा
17. A अत्र परिनिश्चितत्वाद्
18. P K D अपवर्गप्राप्तिः A अपवर्गप्राप्तिविघातः स्यात् I follow Raghavan (12.7).

प्रीणातीति[1]। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? आप्तलक्षणस्यानवधारितत्वात्[2]। व्यपगतरागादि[3]दोषाणामसन्दिग्धमतीना[4]मतीन्द्रियार्थदृश्वनामीश्वरमहर्षीणामाप्तत्वमाचक्ष्महे, न सर्वेषाम्। यदि वान्यो[5]ऽप्येवंधर्मोऽस्ति, भवतु[6] प्रमाणम्।

किञ्चान्यत्। स्वविषये[7] च[8] तत्प्रामाण्यस्यादोषवत्त्वात्। यस्य खल्वपि यो विषय[9]स्तस्य तस्मिन्विषये वचोऽन्तरेणापि साधनं प्रमाण[10]मित्यवश्यमभ्युपगन्तव्यम्। इतरथा प्रतिशास्त्रमाचारस्थितिनियमानामदृष्टार्थानामप्रतिपत्तिः स्यात्। एतेनाखिललिङ्गा[11]दनर्थान्तरत्वं प्रत्युक्तम्[12]। यस्मान्महताभिधानेन युक्तिरन्विष्यते, तस्माद्युक्त्यपेक्षालिङ्गा[13]दागमोऽर्थान्तरमिति।

आह—न, अन्वयव्यतिरेकाभ्यामधिगमहेतुत्वात्। यथा कृतकत्वादिर्धर्मो[14]ऽनित्यत्वादौ[15] विषये दृष्टस्तदभावे चादृष्ट इत्यनित्येऽर्थे निश्चयमादधाति[16], एव[17] शब्दोऽपि स्वार्थे दृष्टोऽन्यत्र तज्जातीये[18] न दृष्टः प्रतिपत्तिहेतु[19]र्भवति। तस्मादनुमानादभिन्न[20] एवायमिति।

---

1. P K D om. प्रीणाति Dkha. प्रीणातीति
2. Raghavan (12.8) suggests °लक्षणस्यावधारितत्वात्.
3. Chakravarti (52.23) reads व्युपगतरागादि°. Raghavan (12.8) suggests the corrected reading व्यपगत° or व्युपरत°.
4. A असन्दिग्धबुद्धीनाम्
5. Tripathi (163) reads चान्यो°.
6. A भवितुं
7. P K D read अविषये for सविषये.
8. D तु for च
9. Raghavan (14.8) suggests योऽविषयः in place of यो विषयः.
10. A साधनमनुमानं प्रमाणम् for साधनं प्रमाणम्
11. A एतेनाखिलाल्लिंगादा गमोऽर्थांतरमिति D एतेनाक्षरलिंगात्
12. P K D लिङ्गादर्थान्तरत्वं प्रत्युक्तम् A omits अ(न)र्थान्तरत्वं प्रत्युक्तम् ... तस्माद्युक्त्यपेक्षा. I follow Raghavan (14.8).
13. Dkha. °पेक्षाल्लिङ्गाद्
14. A कृतकत्वादियेत्सो
15. D नित्यवादौ
16. A आददाति for आदधाति
17. P एव
18. A ऽन्यत्र चातज्जातीये Dkha. यत्र तज्जातीये
19. P K D न दृष्टप्रतिपत्तिर्
20. P K D भिन्न instead of अभिन्न Raghavan (12.8) too proposes अभिन्नः, which agrees with the reading (of the Ms) adopted by us.

उच्यते—चन्द्रादिष्विदानीमसाधारणविषयेषु का प्रतिपत्तिः स्यादिति?

आह—अवयवापेक्षत्वात्। चन्द्रशब्दो ह्यनेकेषु अवयवेषु[1] वर्तते[2], जातिद्रव्यगुणक्रियासु[3] च। तथा डित्थादिशब्दः[4]। तस्मादेवंजातीयकानामपि चानुमानादभेदः।

उच्यते—स्वर्गादीनां तर्हि कथमनुमानत्वमिति?

आह—आप्तवादाविसंवादसामान्यात्[5]। यथा हैरण्यकप्रभृतीनामा[6]प्तानां वाक्यमव्यभिचारि, एवमीश्वरमहर्षयोऽपि चाप्ताः[7]। तस्मादेषामपि वाक्यमव्यभिचारीति शक्यमत्रापि सामान्यविषयत्वं कल्पयितुम्। एवमनुमानमेवागम[8] इति।

उच्यते—यदुक्तमन्वयव्यतिरेकाभ्यामधिगमहेतुत्वा[9]च्छब्दोऽनुमानमिति, अत्र ब्रूमः—न[10], अप्रतिज्ञानात्। न हि वयं व्यवहारानुपातिनां वृक्षादीना[11]मागमत्व[12]माचक्ष्महे। किं तर्हि स्वर्गादीनामत्यन्तपरोक्षविज्ञानानाम्[13]। तस्मादप्रतिज्ञानादनुपालम्भोऽयमिति। उपेत्य वा वक्त्रपेक्षत्वात्। अथवोपेत्यापि[14] सर्वशब्दानामागमत्वमेवानुमाना[15]दर्थान्तरभावं ब्रूमः। तथा हि कृतकत्वादिति लिङ्गं चण्डालकापालिकैरपि प्रयुज्यमानं साहचर्यापेक्षं निश्चयमाद-

---

[1] P K D read वचनेषु instead of अवयवेषु.

[2] A वर्त्तते

[3] D जातिगुण°, sec.m. जातिद्रव्यगुण°

[4] Chakravarti (53.5-6) reads ... ह्यनेकेषु वचनेषु वर्तते, जातिद्रव्यगुणक्रियासु च तदा डित्थादिशब्दः. Raghavan (12.8) here suggests removal of comma after वर्तते, and substitution of न तथा for च तदा.

[5] P K D आप्तवाचोऽविसंवादसामर्थ्यात्
A आप्तवादाविसंवादावगमात् Consistency of usage warrants our emendation here. See below (110.12).

[6] Dkha. यथा हिरण्यक°

[7] A महर्षयोऽत्याप्ताः

[8] P K D एवमागम for एवागम

[9] A अन्वयवयतिरेकाभ्यामपि चाधिगम°

[10] P K D om. न

[11] A वृक्षादिशब्दानां

[12] Dkha. अगमत्वम् instead of आगमत्वम्

[13] A °परोक्षविषयाणाम् Wezler (101.7) regards अत्यन्तपरोक्षविज्ञानानाम् as uncertain.

[14] Dkha. अथवोपेत्यादि

[15] A अनुमानाद् for एवानुमानाद्

धाति[1]। न वक्तृविशेषमपेक्षते। वक्तृविशेषापेक्षस्तु शब्दः। तस्मान्न लिङ्गम्। किञ्चान्यत्, विपर्ययात्। न हि लिङ्गं देशान्तरे विपर्येति। शब्दस्य तु दृष्टो विपर्ययः[2]। स एव हि शब्दो देशान्तरे, कालान्तरे तु[3] स्वार्थं न प्रत्ययायत्यर्थान्तरं च प्रशंसति। सम्बन्धानुपलब्धेरिति चेत्, स्यादेतत्। सम्बन्धान्तरं[4] देशान्तरेऽनुपलक्षितम्[5]। तस्माच्छब्दार्थ-विपर्यय[6] इति। एतदनुपपन्नम्, लिङ्गवैधर्म्यात्। न हि प्रत्यक्षाभिमतस्य लिङ्गिन उपलब्धौ गवादेर्लिङ्गं नोपलभ्यते[7]। शब्दस्तूपलभ्यमाने गवादौ नोपलभ्यते। तस्मान्न लिङ्गम्।

किञ्चान्यत्। देशनियमात्। न हि लिङ्गस्य देशनियमो दृष्टः। अस्ति तु शब्दस्य देशनियमः। तद्यथा शवतिर्गतिकर्मा[8] काम्बोजेष्वेव[9] भाष्यते। रंहतिः प्राच्येषु[10], तथा दातिर्लवनार्थो[11] (प्राच्येषु)[12], दात्रमुदीच्येषु नान्यत्र(1)। तस्मान्न शब्दो लिङ्गम्।

किञ्चान्यत्। इष्टतो विनियोगात्। स्वाभाविकं लिङ्गम्। न हि धूमोऽग्नेरपकृष्य शक्यतेऽप्सु वायावाकाशेऽन्यत्र[13] वा[14] विनिवेशयितुम्[15]। शब्दस्तु यत्र यत्र वक्तुरभिप्रायस्तत्र तत्र विनिवेश्यते[16]। यथा[17] वृद्ध्यादयः[18] शब्दाः स्वाङ्गाभ्युच्चयादिषु[19] प्रसिद्धा आदैक्षु(2) विनिवेश्यन्ते[20]। तस्मान्न ते लिङ्गम्[21]। सर्वाभिधानशक्तित्वाच्छब्दस्यादोष इति चेत्, स्यान्मतम्। सर्वाभिधानशक्तिः शब्दः सर्वाभिधेयशक्तिश्चार्थः। तयोः पुरुषव्यापारेण शक्त्यवच्छेदः क्रियते। कथम्? अयमेव शब्दोऽस्यार्थस्य प्रत्यायको भवतु। अयमेव चार्थोऽनेन शब्देनाभिधीयताम्। एतावति[22] पुरुषव्यापारः। तस्माच्छब्दस्य

---

1. A आददाति for आदधति
2. P K D दृष्टो विपर्ययो दृष्टः Chakravarti (53.16-17) reads ... विपर्ययोऽदृष्टः. Raghavan (12.8) suggests removal of अदृष्टः after विपर्ययः, as we have done following A.
3. Wezler (101.13) deletes कालान्तरे तु.
4. A सम्बन्धे for सम्बन्धन्तरं
5. A अनुपलक्षितस्
6. P K D °अर्थविषयं for °अर्थविपर्यय
7. A गवादे लिंगिनोपलभ्यते
8. A शवतिकर्मा
9. A चाको .... ष्व, dots indicating small blank space.
10. A प्राच्यभरतेषु
11. P K D लवणार्थो A तथा दा लवनार्थे
12. I follow Raghavan (14.8) in adding प्राच्येषु. Pandeya (46) and Wezler (102.5) too are anticipated by Raghavan.
13. A आकाश इत्यत्र for आकाशेऽन्यत्र
14. A om. वा
15. P K D निवेशयितुम् for विनिवेशयितुम्
16. A निवेश्यते
17. A तद्यथा
18. A बुद्ध्यादयस्
19. P K स्वार्थाभ्यु° A स्वात्यु° D स्वार्थाभ्यु°, sec.m. स्वाङ्गाभ्यु° We follow the emendation made by D.
20. A निवेश्यन्ते
21. A नैतल्लिंगं
22. A एव तावति

---

(1) शवतिर्गतिकर्मा कम्बोजष्वेव भाषितो भवति विकार एनमार्या भाषन्ते शव इति। हम्मतिः सुराष्ट्रेषु, रंहतिः प्राच्यमध्येषु, गमिमेव त्वार्याः प्रयुञ्जते दातिर्लवनार्थे प्राच्येषु, दात्रमुदीच्येषु—म॰भा॰ 1.1.1 on the वार्त्तिक 'सर्वे देशान्तरे'.

(2) Cf. वृद्धिरादैच्—पा॰ सू॰ 1.1.1

स्वाभाविकः सम्बन्धो वक्त्रपेक्षया व्यज्यत[1] इति। एतद[2]प्यनुपपन्नम्। कस्मात्? सुतरामनुमानादर्थान्तरत्वप्रसङ्गात्। एवमपि कल्पयित्वाऽनुमानात्सुतरां शब्दस्यार्थान्तरत्वमापद्यते। कस्मात्? न हि यथा[3] वक्त्रपेक्षया सर्वार्थस्य[4] सतः शब्दस्य शक्त्यवच्छेदस्तथा सर्वार्थं लिङ्गं वक्त्रपेक्षयाऽर्थान्तरादवच्छिद्यते। यथा चैकः शब्दो जगत्येव[5]मुदितः पुरुषविनियोगापेक्षः सर्वमर्थमभिधातुं समर्थः (न) तथैकं लिङ्गं कयाचि[6]द्युक्त्या सर्वार्थप्रत्यायन[7]समर्थम्। तस्मान्न[8] शब्दो लिङ्गम्।

यत्पुनरेतदुक्तं (108.2) चन्द्रादीनामवयवापेक्षं सामान्यविषयत्वमिति, एतदसत्। कस्मात्? स्वमतिव्याघातात्। यदि खल्वपिचन्द्रादीनां शब्दानामवयवापेक्षं सामान्यविषयत्वमभ्युपगम्यते, यदुक्त[9]मसाधारणत्वादनुमानाभावे शब्दप्रसिद्धोऽर्थ इति, तस्य[10] व्याघातः।

किञ्चान्यत्। जात्यादिसाध्यत्वात्। जातिद्रव्यगुणक्रियाणां[11] च परस्परतोऽर्थान्तरत्वम्, समुदायश्च साध्यः। तस्मादयुक्तमेषां तदपेक्षया सामान्यविषयत्वम्। यदप्युक्तम्[12] (108.5) आप्तवादाविसंवादसामान्या[13]त्स्वर्गादिशब्दानामनुमानत्व[14]मिति, अत्र ब्रूमः—एतदप्यनुपपन्नम्।

---

1. D युज्यते
2. A om. अपि
3. A यात्र
4. A सवार्थस्य
5. A त्रगादित्येवमु°
6. A न कयाचिद्
7. A सवार्थप्रत्यन°
8. P reads स्माशब्दो लिङ्गं कयाचिद्युक्त्या सर्वार्थप्रत्यायनसमर्थम्। तस्मान्न शब्दो लिङ्गम् for तस्मान्न शब्दो लिङ्गम्.
9. P K D तदयुक्तम् for यदुक्तम्
10. P K D om. तस्य
11. P K D जातिगुणद्रव्यक्रियाणां
12. A अक्तम्
13. P K D °वादाविसंवादनसामान्यात्
14. A अनुमानता

कस्मात्? प्रमाणविषयत्वात्। सत्यमस्त्येषां सामान्यपरिकल्पना। सा तु प्रमाणविषया, न[1] प्रमेयविषया। प्रमेयं तु सामान्यमनुमानस्येत्ययमभ्युपगमो वः। तच्चासाधारणत्वात्स्वर्गादीनां प्रतिषिद्धम्। तस्मात्त्यज्यता[2]मियमाशङ्काऽनुमानमेवागम इति।

अन्यः पुनरनुमानागमयोरभेदप्रतिज्ञ इदमाह। स्वर्गादयः शब्दा न[3] प्रमाणम्। कस्मात्? प्रमाणान्तरेण तदर्थानुपलब्धेः। यस्य हि शब्दस्यार्थः प्रत्यक्षतोऽनुमानतो वा नोपलभ्यते, स न प्रमाणम्। इतरस्तु प्रमाणं[4] तद्यथा नद्यास्तीरे पक्वमाम्रवनम्[5], पथि गुडशकटं[6] विपर्यस्तमिति। न च स्वर्गादिशब्दानामर्थः प्रमाणान्तरेणोपलभ्यते। तस्माद्यथा विभुरात्मा सर्वत्र सुखादिसम्भवादित्येवमादयो बौद्धं प्रति धर्म्यसिद्धत्वा[7]दयथार्था[8]स्तथा वेदशब्दा अपि प्रायेणेति। एतत्तु न युक्तरूपम्। कस्मात्? अन्यायेन[9] सर्वशब्दापवादात्। का ह्यत्र युक्तिर्यदस्मदादिभिरनुपलभ्यमानार्थं प्रमाणभूतानामपि वाक्यमयथार्थं[10] स्यात्? सर्वेण चावश्यं[11] कश्चिदाप्तोऽभ्युपगन्तव्यः[12]। अतोऽयं तत्रापि[13] समानः प्रसङ्गः। न च प्रमाणं स्वार्थसिद्धये प्रमाणान्तर[14]मपेक्षते। तत्र यदि शब्दस्य प्रमाणान्तरापेक्षं यथार्थत्व[15]माश्रीयते, तेन न[16] केवलं स्वर्गादयः, किं तर्हि शब्दा

---

1. PKD insert तु after न.
2. A त्यजताम्
3. A स्वर्गादयो न शब्दा
4. A न प्रमाणम् in place of प्रमाणं
5. A आम्रवणं
6. A गुडशर्करां
7. PKD read धर्म्यसिद्धादयो for धर्म्यसिद्धत्वाद्.
8. PK यथार्थाम् A अयथार्थस् D सिद्धादयो यथा अर्थः, sec.m. सिद्धा न यथार्थः In reading अयथार्थास्, I follow Raghavan (14.8), who anticipates Tripathi (169) and Wezler (104.11).
9. Raghavan (14.8) suggests अनेन न्यायेन.
10. P अयथार्थ्यं A अयथार्थ
11. A चायश्यं
12. A आप्तस्तस्य च वाक्यमदृष्टार्थमित्यभ्युपगन्तव्यम्
13. Raghavan (14.8) suggests तवापि.
14. A न च प्रमाणान्तरम्
15. Chakravarti (54.27) reads यथाऽर्थत्वम्.
16. A om. न
17. A गमकत्वाभ्युपगमाद्

एवाप्रमाणमिति प्राप्तम्। अनुमानस्य च प्रमाणान्तरनिरपेक्षस्य गमकत्वानभ्युपगमा[17]दागमस्य ततोऽर्थान्तरत्वं[1] सुतरां प्रसज्यते[2]। तस्माद्युक्त्यागमविरोधिन एवंविधा नास्तिकवादाः[3] श्रेयोऽर्थिभिर्दूरादपोह्या इति स्थितमेतत्—अनुमानादसिद्धं वस्तु[4] यत्तदाप्तागमात्साध्यमिति[5]।

एवमस्य त्रिविधस्य प्रमाणस्यैन्द्रियिकं कारणान्तरतो[6]ऽनुपलभ्यमानं च प्रमेयं व्याख्यातम्। एतस्मात्तु यदन्यत्तदसदिति प्रत्यवगन्तव्यम् ॥ 6–7 ॥

आह—यद्येवम्[7], प्रधानस्यासत्त्वप्रसङ्गः। अनुपलब्धौ[8] कारणान्तरत्वानुपलब्धेः[9]। तद्धि प्रत्यक्षाविषयत्वे[10] सत्यतिदूरादिभिरनुपलब्धिकारणै[11]र्नोपलभ्यते। तन्न तावदतिदूरात्सामीप्याद्व्यवधानाच्चास्याग्रहणम्। कस्मात्? विभुत्वात्। नेन्द्रियघातात्, अविकलेन्द्रियै[12]रग्रहणात्[13]। न[14] मनोऽनवस्थानात्, अवस्थितमनोभिरग्रहणात्। न सौक्ष्म्यात्[15], शशविषाणादीनां सत्त्वप्रसङ्गात्[16]। नाभिभवात्, असम्भवात्। न समानाभिहारात्, एकत्वात्। तस्मात्[17] कारणान्तराभावतोऽनुपलभ्यमानस्यासत्त्व[18]मिच्छतः प्रधानस्य[19] शशविषाणवदसत्त्वप्रसङ्गः।

---

1. P K D ऽर्थान्तरं Raghavan's (14.8) emendation (अर्थान्तरत्वं) agrees with the reading (of the Ms) adopted by us.
2. P प्रसज्येते K D प्रसज्येत
3. A नास्तिवाचकाः
4. A असिद्धवस्तु
5. A om. इति
6. P K D ऐन्द्रियककारणान्तरतो Our emendation ऐन्द्रियकं ... coincides with Raghavan's (14.8).
7. D इत्येवं
8. A °सत्त्वप्रसंगोपलब्धौ
9. A कारणान्तरानुपलब्धेः
10. P K D प्रत्ययाविषयत्वे for प्रत्यक्षावि°
11. Chakravarti (55.5) reads अनुपलब्धकारणैर्, Raghavan (12.8) also emends it as अनुपलब्धिकारणैः.
12. Dkha. अविकल्पेन्द्रिय D अविक्लवैन्द्रियैर्, sec. m. अविक्लवेन्द्रियैर्
13. A अनुमानान् for अग्रहणात्
14. D ने
15. D नाभावात् for न सौक्ष्म्यात्
16. D शशविषाणवदसत्त्वप्रसंगात्
17. D कस्मात्, sec. m. तस्मात्
18. A °मानस्य सत्त्वम्
19. P K D प्रधानस्यापि for प्रधानस्य

अथैतन्नेष्यते। कारणान्तरं तर्ह्यनुपलब्धौ वक्तव्यमिति।

उच्यते—यत्तावदुक्तम् (112.6) अनुपलब्धौ कारणान्तरानुपपत्तेः[1] प्रधानस्यासत्त्वप्रसङ्ग इति, अत्रास्तु[2]—

सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिर्नाभावात् (का॰ 8/1-2')

यत्तूक्तं (112.9f.) शशविषाणादीनामपि सत्त्वप्रसङ्ग[3] इति, तदयुक्तम्। कस्मात्? साधनोपपत्तेः। अस्ति हि प्रधानस्य सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धौ साधनं न शशविषाणादीनाम्। किं तत्? उच्यते—

कार्यतस्तदुपलब्धिः। (का॰ 8/2')

प्रधानस्य हि **कार्यत**[4] **उपलब्धि**रित्येतदुपरिष्टात्प्रतिपादयिष्यामः[5] (द्र॰ का॰ 9)। न तु शशविषाणादीनां कार्यमस्ति। तस्माद्विषमोऽयमुपन्यासः(1)।

आह—एवमपि प्रतिज्ञान्यतरानर्थक्यम्[6], एकेन कृतत्वात्। **सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धि**रित्युक्ते गम्यत एत**न्नाभावा**दिति। तस्मात्तद्वचनमनर्थकमिति।

उच्यते—न, वीतावीतपरिग्रहार्थत्वात्[7]। एवं सिद्धे[8] यत्प्रतिज्ञाद्वयं करोति तज्ज्ञापयत्याचार्यो(2) वीतावीताभ्यामभिप्रेतार्थसिद्धिः (इति)। प्राक्च[9] सौक्ष्म्यातिशयात्त[10]दनुपलब्धिरित्याचक्षाणः प्रतिपादयति—पुरस्ताद्वीतः प्रयोक्तव्य इति। एकस्मिंश्च विषये द्वौ[11] प्रयुञ्जानः समुच्चयेन सिद्धिं द्योतयति। किं सिद्धं भवति? यदुक्तं तन्त्रान्तरीयैः "न पृथक्प्रतिपत्तिहेतू वीतावीतौ" इति तदिष्टमेव[12] संगृहीतं भवति। तत्र वीतस्य

---

1. P K D कारणान्तरानुपपत्तिः
2. P D अतस्तु for अत्रास्तु K अत्रस्तु
3. A शशविषाणादिवदसत्वप्रसङ्ग
4. A कार्य for कार्यत
5. A प्रदतिपादयिष्यामः
6. P K D प्रतिज्ञान्तरानर्थक्यम् A प्रतिज्ञांतरा॰ I follow Wezler (106.14).
7. D sec. m. परिग्रहार्थं
8. A सिद्धेसति in place of सिद्धे
9. P K D प्राक्तत्
10. A सौक्ष्म्यात्
11. P K D om. द्वौ
12. A एवं for एव

---

(1) Cf. म॰ भा॰ 1.1.1, शिवसूत्र 2

(2) Cf. म॰ भा॰ 1.1.1, शिवसूत्र 5, शिवसूत्र 6

प्रतिज्ञा[1] सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः तत्र[2] चावीतस्य प्रसङ्गिधर्मान्तर[3]निवृत्तिरूपेण, नाभावात्। हेतुरुभययोगी। कथम्? यस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानस्य "कार्यतस्तदुपलब्धिः"(का॰ 8) तस्य "सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः"[4] (का॰ 8) दृष्टा[5] तद्यथेन्द्रियाणाम्[6]। यदि पुनरस्याभावादनुपलब्धिः स्यात्, कार्यतोऽनुपलब्धिप्रसङ्गः। अस्ति चेयं कार्यत उपलब्धिः। तस्मात् "नाभावात्" (का॰ 8)। न चेदभावात्, परिशेषतः "सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः" (का॰ 8) इति॥

आह—किं पुनस्तत्कार्यं यद् भवान्प्रधानस्यास्तित्वे लिङ्ग[7]माचष्ट इति?

उच्यते—

महदादि तच्च कार्यं प्रकृतिविरूपं सरूपं च[8] ॥ का॰ 8/3-4 ॥

तद्धि महदहङ्कारेन्द्रियविशेषाविशेषलक्षणं **कार्यं**[9] प्रधानेन विसदृशं सदृशं चेत्युपरिष्टात्प्रवेदयिष्यामः[10] (का॰ 10, 11)।

आह—प्रस्तावाभावादयुक्तमेतत्। किं पुनरधिकृत्येदमुच्यते **प्रकृतिविरूपं सरूपं च महदादि कार्यम्** इति?

उच्यते[11]—"व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानान्मोक्षोऽवाप्यते" (द्र॰ का॰ 2) इत्येतत्प्रकृतम्।

---

1. A om. प्रतिज्ञा
2. P K D A तस्य Dkha. तत्र
3. A प्रसिद्धिधर्मान्तर॰ for प्रसङ्गिधर्मान्तर॰
4. Chakravarti (56.2) reads ॰तदुपलब्धिर्.
5. P K D omit दृष्टा ... । परिशेषतः सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिः (114.15–115.2).
6. Tripathi (174) reads तद्यथेन्द्रियाणि.
7. A अस्तित्वलिङ्गम्
8. A च सरूपं instead of सरूपं च
9. A महदहंकारेन्द्रियाविशेषविशेषलक्षणकार्य
10. A प्रतिपादयिष्यामः
11. P K D om. उच्यते

एतानि[1] च परस्परवैधर्म्यसाधर्म्यप्रतिपत्ति[2]मन्तरेण न शक्यं[3] विज्ञातु[4]मित्येवमर्थमिदं[5] प्रस्तूयते। तस्मान्नाकस्मिको वैरूप्यसारूप्योपन्यास इति ॥ 8 ॥

॥ इति युक्तिदीपिकायां सप्ततिपद्धतौ[6] द्वितीयमाह्निकम् ॥

---

1. A तानि for एतानि
2. D °साधर्म्यप्रतिपक्षम्, sec. m. °साधर्म्यप्रतिपत्तिम्
3. A शक्यानि
4. A ज्ञातुम् for विज्ञातुम्
5. P K D om. इदं
6. P इति श्रीयुक्तिदीपिकायां सप्ततिपद्धतौ D इति श्रीमदाचार्येश्वरकृष्णविरचितायां सांख्यसप्ततौ युक्तिदीपिकानाम्नि विवरणे

तृतीयमाह्निकम्

{ओं नमः शिवाय[1] ।}

आह—आस्तां तावद्वैरूप्यसारूप्यचिन्ता[2] । कार्यमिदमेव ताव[3]न्महदादि परीक्षिष्यामहे—किं प्रागुत्पत्तेरस्ति नास्तीति? कुतः संशय इति चेत्, स्यान्मतम् । असङ्गतार्थं प्रकरणान्तर[4]मुपक्षिप्यते भवता । न चाविद्यमानसम्बन्धस्य संशयस्य[5] प्रकरणान्तरेऽभिधीयमानस्य निर्णीतिं साध्वीमाचार्या मन्यन्ते, अवकाशासम्भवादिति । उच्यते—अस्ति संशयावकाशः । कस्मात्? आचार्यविप्रतिपत्तेः । प्रागुत्पत्तेः कार्यमसदित्याचार्याः कणादाक्षपादप्रभृतयो[6] मन्यन्ते । सदसदिति बौद्धाः । नैव सद् नासदित्यन्ये । तस्मादुपपन्नः संशयः । तत्रेदानीं भवतः का प्रतिपत्तिरिति?

उच्यते—नाविद्यमानस्य महदादेर्विकारस्य प्रधानादाविर्भाव इति प्रतिजानीमहे । कस्मात्[7]? सन्निवेशविशेषमात्राभ्युपगमात् । न हि नः कारणादर्थान्तरभूतं कार्यमुत्पद्यत इत्यभ्युपगमः । किं तर्हि? विश्वात्मकानां सत्त्वरजस्तमसामपगतविशेषाविशेषाः सन्मात्रलक्षणोपचयाः[8] प्रतिनिवृत्तपरिणामव्यापाराः परमविभागमुपसम्प्राप्ताः सूक्ष्माः शक्तयः । तासा[9]मधिकारसामर्थ्यादुपजातपरिणामव्यापाराणां सन्मात्रानुक्रमेण[10] प्रचयमुपसम्पद्यमानानां सन्निवेशविशेषमात्रं (1) व्यक्तम्[11] । एतस्यां कल्पनायामसत[12] उत्पत्तौ कः प्रसङ्ग

---

1. P and K begin this Āhnika with this salutation, which precedes आह आस्तां ... . D अथ तृतीयमाह्निकमारभ्यते On the other hand, no salutation is found in A.
2. Dkha. वैरूप्यचिन्ता instead of वैरूप्यसारूप्यचिन्ता
3. A and Dkha. read इदमेतावन्
4. P K असंगतार्थप्रकरणान्तरम् D असंगतात्प्रकरण°, sec.m. असंगतार्थप्रकरणम्
5. P K D om. संशयस्य
6. P काणादा° A काणाद°
7. A प्रतिजानीमहैकस्मात्
8. A अपगतविशेषास्सन्मात्र° D sec.m. अपगतविशेषाविशेषसन्मात्रोपलक्षणो°
9. A तेषाम्
10. Chakravarti (57.13) suggests तन्मात्रा° instead of सन्मात्रा°.
11. A om. व्यक्तम्
12. Chakravarti (57.15) reads आप्तत for असत.

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 4.13 : सर्वमिदं गुणानां सन्निवेशविशेषमात्रम् ...

इति? एतेनैव बाह्यानां तन्त्वादिकार्याणां पटादीनां सन्निवेशविशेषमात्रत्वा[1]दसत उत्पत्तिः[2] प्रतिषिद्धा बोद्धव्या।

आह—अविद्यमानमेतत्[3]। कस्मात्? असिद्धेनार्थान्तरासिद्धेः[4]। यदि हि सन्निवेशविशेषमात्रत्वं कार्यस्य सिद्धं स्यादत[5] एतद्युज्यते वक्तुम्—तदभ्युपगमादसदुत्पत्तेरप्रसङ्ग इति। तत्त्वसिद्धम्, द्रव्यान्तरभूतस्यावयविनो निष्पत्तिप्रतिज्ञानात्। तस्मात् काकविषाणाच्छशविषाणसिद्धिवदयुक्तं सन्निवेशविशेषमात्राभ्युपगमा[6]त्सत्कार्यसिद्धिरिति।

इतश्चासत् कार्यम्। अग्रहणात्। इह श्रोत्रादीनां विषयभूतस्य तत्सन्निधानादवश्यं ग्रहणेन भवितव्यम्। यदि च प्रागुत्पत्तेः सत्कार्यं स्यात्, तदपि श्रोत्रादिसन्निधानात् गृह्येत[7]; न तु गृह्यते। तस्मादसत्कार्यम्। अनुपलब्धिकारणसद्भावा[8]दिति चेत्, तत्रैतत्स्यात्। अस्ति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यानुपलब्धिकारणम्, तस्मादस्य[9] सतो[10]ऽप्यग्रहण[11] भवति। उत्तरकालं तद्विगमाद् ग्रहणमिति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? असम्भवात्[12]। तद्धि प्रत्यक्षविषयत्वे[13] सत्यतिदूरादिभिरनुपलब्धिकारणैः (द्र० का० 7) नोपलभ्यते। न चैषां तत्र सम्भवः। तस्मादसदेतत्। (किञ्चान्यत्।) कारणान्तरानभिधानात्[14]। न चातिदूरादिव्यतिरिक्तमनुपलब्धौ कारणान्तरमधीध्वे, यतोऽस्याग्रहणं स्यात्। अतश्चासदेव। किञ्चान्यत्, कारणानुपलब्धिप्रसङ्गात्। अनुपलब्धिकारणसद्भावात्कार्यस्याग्रहणमिच्छतः कारणाग्रहणप्रसङ्गः। कस्मात्? अभिन्नदेशत्वात्, एकेन्द्रियग्राह्यत्वात्, स्थूलत्वाच्च। तत्त्वनिष्टम्। तस्मादयुक्तमनुपलब्धिकारणसद्भावात्सतः कार्यस्याग्रहणमिति। प्रमाणान्तरनिवृत्तिप्रसङ्गादयुक्त-

---

1. A सन्निवेशमात्रत्वाद्
2. Dkha. असदुत्पत्तिः
3. A आपद्यमानमेतत्
4. P K D सिद्धेनार्थान्तरासिद्धेः A असिद्धेनार्थान्तरसिद्धेः Dkha. असिद्धेनार्थान्तरासिद्धेः Chakravarti (57.17) reads सिद्धेनार्थान्तरसिद्धेः. Pandeya (48) and Tripathi (177) read असिद्धे, नार्थान्तरसिद्धेः.
5. P तत for अत A om. अत
6. P K D सन्निवेशमात्राभ्युपगमात्
7. P गृह्यते
8. A अनुपलब्धिकारणं सद्०
9. Dkha. यस्य
10. D स्वतो, sec.m. सतो
11. A अपिग्रहणं
12. A अनुपसम्भवात् Pandeya (48) inserts अनुप[लब्धि] before असम्भवात्.
13. P K A प्रत्यक्षाविषयत्वे D प्रत्यक्षाविषयत्वे, sec.m. प्रत्यक्षविषयत्वे
14. P K D om. कारणान्तरनभिधानात् ... अतश्चासदेव

मिति चेत्, स्यादेतत्। यदि तर्हि प्रत्यक्षविषयमेवास्ति ततोऽन्यन्नास्तीत्येतदुपगम्यते[1], तेनातीन्द्रियविषयस्यानुमानस्य निवृत्तिप्रसङ्गः। अनिष्टं चैतत्। तस्मान्नानुपलब्धेरसत्कार्यमिति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? क्रियागुणव्यपदेशासम्भवात्। यद्धि प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते त[2]त्क्रिययास्तीति संसूच्यते। यथा हर्म्यावस्थितानां तृणानामुद्वहना[3]द्वायुः, गुणेन यथा मालतीलता गन्धेन[4], व्यपदेशेन वा कार्यादिना यथेन्द्रियाणि। न[5] प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य क्रियागुणव्यपदेशसम्भवः(1)। तस्मादसत्कार्यम्।

इत[6]श्चासत्कार्यम्। कर्तृप्रयाससाफल्यात्। इह प्राग् व्यापारोपक्रमात् कर्तारस्तस्मात्फलमुपलिप्समानाः कार्यविशेषनियतसामर्थ्यं[7] साधनमुपादाय व्याप्रियन्ते। तच्चेत्प्रागपि व्यापारात् स्यात्तदर्थस्य परिस्पन्दस्यानर्थक्यं प्राप्तम्। अनिष्टं चैतत्। तस्मात् कर्तृप्रयाससाफल्यादसत्कार्यम्। परिणामाद्युपपत्तेरदोष[8] इति चेत्, स्यान्मतम्। कारणस्य परिणामव्यूहसंश्लेषव्यक्तिप्रचयलक्षणान्धर्मान् यस्मात्[9] कर्त्रादीनि कुर्वन्ति नानर्थकानि स्युः। सत्त्वं च[10] कार्यस्य न निरुध्यते। क एवं सति दोषः स्यादिति? उच्यते— न शक्यमेवं कल्पयितुम्। कस्मात्? मार्गान्तरानुपपत्तेः। परिणामो हि नामावस्थितस्य द्रव्यस्य[11] धर्मान्तरनिवृत्ति[12]धर्मान्तरप्रवृत्तिश्च(2)। तत्र सतो[13] धर्मान्तरस्य निरोधाभ्युपगमादस-

---

1. A अभ्युपगम्यते D उपगम्यते, sec.m. अभ्युपगम्यते
2. A तद्धि for तत्
3. P K D read गुणोद्वहनाद् instead of तृणानामुद्वहनाद्.
4. A गन्धन Chakravarti (58.13) reads ... मालती लता। गन्धेन ...
5. A न तु for न
6. P K D कुतश् for इतश्
7. Raghavan (12.8) suggests कार्यविशेषे instead of कार्यविशेषा नियतसामर्थ्यं, which latter is the reading in Chakravarti (58.16).
8. P K D read न दोष for अदोष.
9. A अपि for यस्मात्
10. P K D om. च
11. P K D om. द्रव्यस्य
12. A om. धर्मान्तरनिवृत्तिर्
13. D स्वतो, sec.m. सतो

---

(1) वै॰ सू॰ 9.1
(2) अभि॰ को॰ भा॰ under 3.50 a : कथं च सांख्यानां परिणामः? न ह्यवस्थितस्य द्रव्यस्य धर्मान्तरनिवृत्तौ धर्मान्तरप्रादुर्भाव इति। (p. 509) Also see यो॰ भा॰ 3.13.

तश्चोत्पत्तिप्रतिज्ञाना[1]न्नेदमर्थान्तर[2]मारभ्यते। एवं व्यूहादयोऽप्युपसंहर्तव्याः। तस्मात् परिणामादिभिरभिभवात्[3] {च} कर्त्रादीनामर्थवत्त्वादसत्कार्यमिति[4]। तथा चोक्तम्—

जहद् धर्मान्तरं पूर्वमुपादत्ते यदा परम्।
तत्त्वादप्रच्युतो धर्मी परिणामः स उच्यते॥

इतश्च[5] न सत्कार्यम्? आरम्भोपरमयोराद्यन्ताविशेषप्रसङ्गात्[6]। यदि सत्कार्यं स्यात्, तेन यः क्रियार्थः साधनानामादौ परिस्पन्दः सोऽन्ते[7]ऽपि स्यात्। यो वाऽन्ते[8] विरामः स आदावपि स्यात्। कस्मात्? सदविशेषात्। न तु तदस्ति। तस्मादसत्कार्यम्[9]। इत[10]श्चासत्कार्यम्—उत्पत्तिधर्मस्याद्यन्तयोर[11]विशेषप्रसङ्गात्। यदि सत्कार्यं स्यात्, तेन यथा[12] निष्पन्नस्योत्पत्तिधर्मेणाभिसम्बन्धः तथाऽऽदावपि[13] स्यात्। यथैवादावभिसम्बन्धः[14] तथाऽन्तेऽपि स्यात्। दृष्टस्त्वभिसम्बन्धे नाभिसम्बन्धश्चाद्यन्तयोः। तस्मादसत्कार्यम्।

इत[15]श्चासत्कार्यम्। जन्मसच्छब्दयोर्विरोधात्। इह जन्मशब्दः प्रागभूतस्यार्थस्य[16] भावक्रम[17]माह। सच्छब्दस्तु क्रियान्तरहेतुत्वम्[18]। यदि[19] सतो जन्म स्यादैकार्थ्यमनयोः

---

1. K D °ज्ञानाच्च P °ज्ञानाश्च
2. P K D read मार्गान्तरम् for अर्थान्तरम्.
3. P K D °दिभिरभावश्च A अभिभवाच्च I follow Raghavan (12.9) in deleting च.
4. P K D om. इति तथा चोक्तम्... परिणामः स उच्यते॥ (120.2-4)
5. P K D कुतश्च A तच्च
6. A अत्यन्ताविशेष° for आद्यन्ताविशेष°
7. A ते for अन्ते
8. P K D read वा योऽन्ते.
9. A °कार्यमिति
10. P K D कुतश्च A तच्च
11. A °धर्मस्यात्यन्तयोर्
12. A तथा तेन
13. A om. तथाऽऽदावपि
14. A यथैवाभिसम्बन्धः
15. P K D कुतश्च
16. A प्रागनुभूतस्या° Dkha. प्रादुर्भूतस्या°
17. A भावप्रक्रमम्
18. P K D हेतुत्वमाह in place of हेतुत्वम्
19. A यदि च for यदि

स्यात्। न त्वेत[1]दस्ति। तस्मादयुक्तं सज्जायत इति।

उच्यते—यदुक्तं (118.5) द्रव्यान्तरभूतस्यावयविनो निष्पत्तिप्रतिज्ञानान्न[2] सन्निवेशविशेषमात्रत्वात् सत्कार्यमित्यत्र ब्रूमः—तदसिद्धिः, भेदेनाग्रहणात्। यदि तन्त्वादिभ्यो द्रव्यान्तरभूतस्यावयविनो निष्पत्तिः स्यात्, तेन यथा तन्तुकलापे पटस्तत्रैव वा[3] पटान्तरमाहितं भेदेनोपलभ्यते, तथैवोपलभ्येत[4]। न तूपलभ्यते। तस्मान्न द्रव्यान्तरम्। समवायादग्रहणमिति चेत्, स्यादेतत्। संयोगिनोर्द्रव्ययोः सत्याधाराधेयभावे भेदेन ग्रहणं भवति। समवायलक्षणा[5] तु प्राप्तिस्तन्तुपटयोः। तस्मान्नास्ति भेदेन ग्रहणमिति। तच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? असिद्धत्वात्। सिद्धे सत्यर्थान्तरभावे[6]ऽवयविनस्तत्प्राप्तौ च समवाये सर्वमेतत्स्यात्। तत्त्वसिद्धमुभयम्। तस्मादयुक्तमेतत्। किञ्चान्यत्, दृष्टान्ताभावात्। महापरिमाणं[7] द्रव्यमन्यत्राहितं समवायाद् भेदेन नोपलभ्यत[8] इत्येतस्मिन्नर्थे[9] पर्यनुयुक्तस्य[10] कस्ते दृष्टान्तः? न चास्त्यनुदाहृतो वादः। व्याप्तेरग्रहण[11]मिति चेत्, स्यान्मतम्। अकार्यकारणभूतं द्रव्यं[12] सत्यपि सम्बन्धे न द्रव्यान्तरं व्यश्नुत इत्यतो भेदेन गृह्यते। तन्तुपटयोस्तु कार्यकारणभूतत्वाद् व्याप्तिः। तस्मान्नास्ति भेदेन ग्रहणमिति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। सत्यर्थान्तरभावेऽवयविद्रव्यान्तरवत् कार्यकारणभावः[13] साध्यः समवायश्च। अत इयं व्याप्तिः स्यात्। सा चाप्रसिद्धेत्यतो न सम्यगेतत्। वेमादिव[14]दिति चेत्, स्यादेतत्—यथा[15] सत्यर्थान्तरभावे वेमादयो[16]ऽवयविनः

---

[1] A ऐतद्

[2] P K D omit निष्पत्तिप्रतिज्ञानान्न ... द्रव्यान्तरभूतस्यावयविनो (121.2-4).

[3] P K D omit वा.

[4] A om. तथैवोपलभ्येत। न तूपलभ्यते   Chakravarti (59.7) reads °वोपलभ्यते.

[5] A समावायलक्षणात्

[6] A अर्थाभावे for अर्थान्तरभावे

[7] A संहारपरिमाणं for महापरिमाणं

[8] Dkha. भेदेनोपलभ्यते

[9] A एतन्मतम् instead of एतस्मिन्नर्थे

[10] A अपर्यनुयुक्तस्य

[11] A व्याप्ते न ग्रहणम्

[12] P K D om. द्रव्यं

[13] A कर्मकारणभावः

[14] D वीमादिवत्, sec.m. वेमादिवत्

[15] P K D read तद्यथा instead of यथा.

[16] D वीमादयो, sec.m. वेमादयो

कारणम्, एवं तन्तवोऽपि (इति)। एत[1]दनुपपन्नम्। कस्मात्? अनभ्युपगमात्। करणं[2] वेमादयः[3] पटस्य[4], न कारणमित्ययमभ्युपगमो[5] नः[6]। तस्माद् विषमोऽयं दृष्टान्तः। किञ्चान्यत्। तद्वदव्याप्तिप्रसङ्गात्। वेमादिव[7]दर्थान्तरं पटात्तन्तव इत्येवं ब्रुवतस्तद्वदव्याप्तिप्रसङ्गः। किञ्चान्यत्। स्पर्शक्रियामूर्तिगुरुत्वान्तरवतस्तद्वति प्रतीघातात्। इह[8] स्पर्शान्तरवति स्पर्शान्तरवतः[9] प्रतीघातो दृष्टः। तद्यथा घटस्याश्मनि। स्पर्शान्तरवांश्च ते पटस्तन्तुभ्य इत्यतोऽस्य[10] तद्व्यापित्व[11]मयुक्तम्। एवं च क्रियादयो वक्तव्याः। तस्माद्युक्तमेतद् भेदेनाग्रहणा[12]न्नावयवी द्रव्यान्तरमिति[13]।

इतश्च[14] नावयवी द्रव्यान्तरम्। कृत्स्नैकदेशवृत्त्यनुपपत्तेः। स ह्यवयवेषु वर्तमानः कृत्स्नेषु वा[15] वर्तते, प्रत्यवयवं वा? किञ्चातः? तन्न तावत् कृत्स्नेषु वर्तते। कस्मात्[16]? एकदेशग्रहणे ग्रहणाभावप्रसङ्गात्[17]। यदनेकेषु वर्तते तस्य कृत्स्नाधारग्रहणे सति ग्रहणं[18] स्पष्टम्[19]। तद्यथा द्वित्वादीनाम्। एवं च सति[20] विषाणादिग्रहणे गोग्रहण(ाभाव)प्रसङ्गः[21]। किञ्च अवयवानवस्थाप्रसङ्गात्। स ह्यवयवान्

---

[1] A एतदप्य्

[2] A कारणं D करणं, sec.m. कदा

[3] D वीमादयः, sec.m. वेमादयः

[4] A om. पटस्य

[5] Dkha. अभ्युपगमोऽयं

[6] P K वः A न D वः, sec. m. नः

[7] D वीमादिवद्, sec. m. वेमादिवद्

[8] P K D read इति for इह.

[9] P K D om. स्पर्शान्तरवतः Pandeya (50) reads स्पर्शान्तरवत्.

[10] A shows a lacuna in place of भ्य इत्यतोऽस्य.

[11] A तद्व्याप्तित्वम्

[12] P K भेदानां ग्रहणान् D भेदानां ग्रहणान्, sec.m. भेदेनाग्रहणान्

[13] A इत for इति

[14] A om. इतश्च

[15] A om. वा

[16] A तस्माद्

[17] A omits ग्रहणाभाव° ... कृत्स्नाधारगृहणे. Raghavan (15(1).1) suggests एकदेशाग्रहणे.

[18] A (एकदेशग्रहणे) सत्यग्रहणं

[19] A and Dkha. दृष्टम् for स्पष्टम्

[20] Raghavan (15(1).1) suggests एवञ्चासति.

[21] The context requires the emendation we have made, though all Mss read गोग्रहणप्रसङ्गः.

व्याप्नुवं[1]स्तद्व्यतिरेकेणावयवान्तराभावात् केन व्याप्नुयात्? अवयवान्तराभ्युपगमे चानवस्थाप्रसङ्गः[2]। कृत्स्नैकदेशवृत्तिप्रसङ्ग[3]श्च समानः। तस्मान्न सर्वेषु परिसमाप्यते। न[4] प्रत्येकम्, अनेकत्वप्रसङ्गात्[5]। अनेकाधारपरिसमाप्तं ह्यनेकं रूपादि दृष्ट[6]मिति। किञ्चान्यत्, शास्त्रहानेः। प्रत्यवयवं परिसमाप्तोऽवयवीत्येतदिच्छतो मूर्तिमताऽवयवेन समानदेशः[7] स्यात्। ततश्च यच्छास्त्रं "मूर्तिमतामसमानदेशत्वम्" इति, तस्य व्याघातः। अवयवपरिमाणं च प्राप्नोति महत्त्वादिपरिसमाप्तत्वात्[8]। एकद्रव्यं च[9] प्राप्नोति। ततश्च यच्छास्त्रं "द्रव्यमनेकद्रव्यमद्रव्यं वा"(1) (इति), तस्य हानिरेतावता चास्य वृत्ति[10]र्भवन्ती[11] भवेत्। सर्वथा च दोषः। तस्मान्नावयवी द्रव्यान्तरम्। अर्थान्तरावस्थानेऽर्थान्तरोत्पत्तिविनाशदर्शनादन्यत्व[12]मिति चेत्, स्यादेतत्। विद्यमानेषु[13] तन्तुषु पटो न भवति, संयोगलक्षणस्य कारणान्तरस्यानुत्पत्तेः। संयोगोत्तरकालं तु[14] भवति। कारणसामग्र्या[15] विद्यमानेष्वेव च तन्तुषु विनाशमुपयाति[16]। विभागादर्थान्तरावस्थाने[17] चार्थान्तरोत्पत्तिविनाशौ दृष्टौ। तद्यथा हिमवदवस्थाने दवाग्नेः[18]। तस्मादर्थान्तरं पटस्तन्तुभ्य इति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। साध्यं तावदेतत्—किमत्रार्थान्तरमुत्पद्यते विनश्यति वा? आहोस्वित्तन्तुष्वेव समवस्थानविशेषापेक्षस्य पटाभिधानस्य प्रवृत्तिनिवृत्ती

---

1. A अवयवात् प्राप्नुवंस्
2. A °वस्थाप्रसंगात्
3. A कृत्स्नैकवृत्तिदेशप्रसंगाच्
4. D तेन, sec.m. न
5. K अनेकप्रसङ्गात्
6. Chakravarti (60.5) reads रूपादिदृष्टम्.
7. A inserts न before समानदेशः.
8. A inserts न before महत्त्वादिसमाप्तत्वात्.
9. P K D read न च for च.
10. P K D एतावती वृत्तिर्
11. Wezler (114.8) regards भवन्ती as uncertain reading.
12. A अन्यथात्वम् for अन्यत्वम्
13. A द्विद्यामानेषु
14. A om. तु
15. P K D कारणसामग्र्याद्
16. A उपयांति
17. D °रावस्थोने, sec.m. °रावस्थाने
18. A दावाग्नेस्

---

(1) व्योम॰, Pt. 1, p. 74; वै॰ सू॰ च॰ on वै॰ सू॰ 2.1.11

सेनावनवद् भवतः? तस्मादेतदपि नावयविनो[1] द्रव्यान्तरभावे लिङ्गम्। तत्पुरुषबहुव्रीहिद्वन्द्वसमासोपपत्तेरन्य इति चेत्[2], स्यान्मतम्। इहार्थान्तरत्वे सति तत्पुरुषो दृष्टः। तद्यथा राज्ञः पुरुषो राजपुरुष[3] इति। बहुव्रीहिश्च चित्रगुः शबलगुरिति[4]। द्वन्द्वश्च प्लक्षन्यग्रोधाविति। अस्ति चेहापि तत्पुरुषस्तन्तूनां पटः। बहुव्रीहिश्च दृढतन्तुः शुक्लतन्तुः[5]। द्वन्द्वश्च तन्तुपटाविति। तस्मादवयव्यर्थान्तरमिति[6]। एतच्चायुक्तम्[7]। कस्मात्? अनेकान्तात्[8]। अनन्यत्वेऽपि हि[9] तत्पुरुषो दृष्टः। तद्यथा सेनागजः काननवृक्ष इति। बहुव्रीहिश्च वीरपुरुषा[10] मत्तगजा सेना इति[11]। द्वन्द्वस्तु यदि स्यात्सत्यमेवार्थान्तर[12]मवयवी स्यात्। न तु कश्चित्पटावस्थायामेवं[13] प्रयुङ्क्ते[14]—तन्तुपटावानयेति। तस्मान्मनोरथमात्रमेतत्। एतेन समाख्यासामर्थ्यभेदाः प्रत्युक्ताः। ते चापि चानर्थान्तरत्वे[15] सति सेनादिषु दृष्ट(ाः)[16]। तस्मान्नाऽवयवी द्रव्यान्तरम्। द्रव्यान्तरभूतस्यावयविनो निष्पत्तिप्रतिज्ञानान्न (तु) सन्निवेशविशेषमात्रत्वात्[17] सत्कार्यमित्येतदयुक्तम्।

यत्पुनरेतदुक्तम् (118.9) अनुपलब्धेरसत्कार्यमिति, अत्र ब्रूमः—एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? संशयकारणत्वात्। स(द)सद्विषयाऽनुपलब्धि[18]रित्येतस्मादेव हेतोस्सांशयिका वयम्। तामेव तु निश्चयार्थमवलम्बमानो न युक्तिमार्गमनुयाति।

---

[1] P K D अप्यवयविनोः
[2] P K D °द्वन्द्वसमासे in place of °द्वन्द्वसमासोपपत्तेरन्य इति चेत्
[3] P K D om. राजपुरुष इति.
[4] P K D om. इति.
[5] A शुक्लं तन्तुः
[6] P K D तस्माच्चावयवो
[7] A एतदप्ययुक्तम्
[8] A अनैकान्तात्
[9] P K D om. हि
[10] A दृष्टो वीरपुरुषा for वीरपुरुषा
[11] D मत्तगजा सेना इति, sec.m. मत्तगजसेना इति Chakravarti (60.22) reads मत्तगजसेना.
[12] P K एवावयवान्तरम् D अवयवान्तरम्, sec.m. अर्थान्तरम्
[13] P K D read एव ...
[14] P K D omit प्रयुङ्क्ते ... कार्यस्य समधिगमं (124.8-125.18).
[15] A चानर्थानत्वे I follow Wezler (115.9)
[16] A दृष्टस I follow Pandeya (51).
[17] A निष्पत्तिप्रतिज्ञानानानुसन्निवेशविशेषमात्रत्वात्
[18] A स च सद्विषया°

यत् पुनरेतदुक्तं (118.13) कारणान्तरानभिधानादिति, एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? अभिप्रायानवबोधात्। यो हि यथा कुण्डे बदरा[1]ण्यर्थान्तरभूतान्याहितानि[2] तथा कारणे कार्यमस्तीत्येतदाचष्टे, तं प्रत्ययमुपालम्भः स्यात्। वयं त्वनेकशक्तधर्मिणः सहकारिशक्त्यन्तरा(नु)गृहीतस्य[3] पूर्वस्याः शक्तेस्तिरोभावमुत्तरस्याश्चाविर्भावमुपादधानाः कारणमेव कार्यमित्यनुमन्यामहे। तयोस्तु शक्त्योर्युगपदग्रहणम्, इतरेतरप्रतिबन्धहेतुत्वात्। वस्त्रस्यायामविस्तारवत् कूर्माङ्गमिव (च) द्रष्टव्यम्। यथा वस्त्रस्योपसंहारप्रतिबन्धादायामविस्तारौ न ग्रहणविषयतां प्रतिपद्येते, सत्तां वा न जिहीतः कूर्मस्येवाङ्गानि, तथा तन्त्वादीनामपि भावानां कारणाभिमता कार्याभिमता चावस्था। क्रमेण (त्वाविस्तिरश्च भवन्ति)[4]। तन्निमित्तस्तद्ग्रहणाग्रहणविकल्पः। एतेन कारणाग्रहणं[5] प्रत्युक्तम् (118.14)।

यदप्युक्तं (119.2) प्रमाणान्तरनिवृत्तिप्रसङ्गादिति, सत्यमेतत्। यत्तूक्तं (119.3) क्रियागुणव्यपदेशासम्भवादनुमानाभाव[6] इति, तदनुपपन्नम्। कस्मात्? पृथक्त्वानभ्युपगमात्। कार्यकारणपृथक्त्ववादिनस्तत्क्रियागुणानां पृथक्त्वमनुमातुं युक्तमित्य(तस्तन्त्व)वस्थाने[7] पटक्रियागुणग्रहणादनुमानाभाव इत्ययमुपालम्भः सावकाशः स्यात्। अस्माकं तु कारणमात्रस्यैव संघातादाकारान्तरपरिग्रहाद् वा क्रियागुणानां प्रचितिर्व्यक्तिविशेषो भवतीति ब्रुवतामदोषः। व्यपदेशस्तु कार्यकारणपर्यायः। सोऽयुक्तः। कस्मात्? अनेकान्तात्। द्रव्यगुणत्वकर्मत्वादीनां क्रियागुणकार्यकारणभावोऽथ च सत्त्वमिष्यते भवद्भिरथ लिङ्गपर्यायः। न तर्हि वयं पर्यनुयोज्या व्यपदेशाभावादसत्कार्यमिति। किं कारणम्? प्रकरणात्। विप्रतिपत्तौ हि सत्यां लिङ्गतः प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य समधिगमं करिष्याम[8] इति प्रकृतमेवैतत्। अनैकान्तिकत्वं च[9] समानम्, निष्पत्त्यनन्तरं द्रव्यस्यास्तित्वाभ्युपगमात्। "अगुणवतो द्रव्यस्य गुणारम्भात्[10] कर्मगुणा अगुणाः[11]"(1) इति वचनादुत्पन्नमात्र

---

1. A बदिराण्य् I follow Pandeya (51).
2. A अहितानि I follow Pandeya (51).
3. A शक्त्यन्तरागृहीतस्य I follow Pandeya (51).
4. A क्रमेण वा स्थिरश्च भवन् I follow Wezler's emendation (116.2).
5. A कारणग्रहणम् I follow Wezler's corrected reading (116.3).
6. A ऽव्यपदेशसम्भवादनुमानभाव I follow Pandeya (51).
7. A अतन्त्ववस्थाने I follow Pandeya (51).
8. P K D read पूरयिष्यामः for करिष्यामः after a lacuna (cf.p. 124, fn. 14).
9. P K D om. च
10. P K D गुणारम्भः A गुणारम्भाः
11. A अकर्मगुणा for अगुणाः

---

(1) वै॰ सू॰ 1.1.15-16, 7.1.12

द्रव्यं निष्क्रियं निर्गुणमवतिष्ठत इति वः पक्षः। न चास्य तथाभूतस्य लिङ्गमस्ति। अथ चास्तित्वं भवद्भिरभ्युपगम्यते। सिद्धेर्ग्रहणात्सद्भाव[1] इति चेन्न, सर्वविवादसिद्धिप्रसङ्गात्[2]। दृष्टान्तविरुद्धमर्थं प्रतिज्ञाय प्रतिषिध्यमानेन[3] सिद्धबुद्धिविषयता स्मर्तव्येत्येतस्यां[4] कल्पनायां सर्ववादसिद्धिप्रसङ्गः स्यात्। किञ्चान्यत्। प्रतिपक्षे[5] च[6] समानत्वात्। अस्मत्पक्षेऽपि तर्हि भगवत्पञ्चशिखादीनां प्रत्यक्षत्वात्सत्कार्य[7]मभ्युपगन्तव्यम्। तस्मान्न क्रियागुणव्यपदेशासम्भवादसत्कार्यम्।

यत्पुनरेतदुक्तं (119.9) कर्तृप्रयाससाफल्यादसत्कार्यमिति, अत्र ब्रूमः—एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्?

असदकरणात् (का॰ 9/1)

यद्युभयपक्षप्रसिद्धस्यासतः क्रियायोगः स्यात्, अत एतद्युज्यते वक्तुम्—कार्ये सति कर्तुः प्रयासोऽनर्थक इति। तत्त्वसतः करण[8]मनुपपन्नम्। तस्मादयुक्तमेतत्। हेत्वनभिधानादसिद्धिरिति चेत्, स्यादेतत्। यथा[9] निष्पन्नत्वा[10]न्मध्वादीनां धारणसमर्थो घटो न क्रियत[11] इत्ययमपदिष्टो हेतुरस्माभिः, एवमित्थ[12] कार्यस्यासतः[13] करण[14] नोपपन्न[15]मिति नोक्तं भवता। तस्मादसिद्धिरिति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? सत्यसति वा सम्बन्धे दोषप्रसङ्गात्। तद्धि क्रियमाणं सति वा सम्बन्धे कारकैः क्रियतेऽसति[16] वा?

---

[1] A ग्रहणासद्भाव

[2] A °सर्ववाद°

[3] P K D प्रतिविध्यमानेन   A प्रतिपाद्यमान   I follow Raghavan (15(1).2).

[4] A सिद्धबुद्धिविषयनामन्तव्यत्येतस्यां

[5] Raghavan (15(1).2) suggests प्रत्यक्षे instead of प्रतिपक्षे.

[6] P K D om. च

[7] D सत्कार्यवादम्   Dkha. सत्कार्यमभ्युपगन्तव्य

[8] A कारणम्

[9] A om. यथा

[10] Raghavan (15(1).2) reads अनिष्पन्नत्वात्.

[11] A reads घटः क्रियत, thus omitting न.

[12] A एव इत्थं

[13] P K D कार्यस्य सतः   Dkha. unclear, कार्यस्यासतः

[14] करणं seems a better reading, though all Mss read कारणं.

[15] Raghavan (15(1).2) suggests कारणं केनोपपन्नम्.

[16] Chakravarti (61.12) reads सति वा.

सम्बन्धश्चास्य भव[1]न्प्रवृत्तिकाले[2] वा कारकाणां[3] स्यान्निवृत्तिकाले[4] वा? किञ्चात:? तन्न तावत्प्रवृत्तिकाले[5] सम्बन्धो युक्त:। कस्मात्? अद्रव्यत्वात्। प्रवृत्तिकाले कर्त्रादीनां क्रियागुणव्यपदेशाभावादवस्तुभूतं शशविषाणस्थानीयं[6] व: कार्यम्; न चास्ति तथाभूतस्य वस्तुभूतेन सम्बन्ध:। अथ[7]निवृत्तिकाले[8]ऽभिसम्बध्यते[9], यदुक्तं (109.7) सतो[10] निष्पन्नत्वात्क्रियानुत्पत्तिरिति, तस्य व्याघात:। अथ[11] मतमसत्यपि सम्बन्धे निष्पत्ति[12]र्भवतीति तेन कारकव्यापारवैयर्थ्यप्रसङ्ग:। प्रागपि च[13] कारकोपादानात्कार्यनिष्पत्तिप्रसङ्ग[14] इति। उक्तं च—

असत्त्वान्नास्ति सम्बन्ध: कारकै: सत्त्वसङ्गिभि:।
असम्बन्धस्य चोत्पत्तिमिच्छतो न व्यवस्थिति:[15](1) ॥ इति[16]।

आह, ननु च मध्यमे काले कर्त्रादिभि: कार्यं क्रियते। क: पुनरसौ मध्यम: काल इति? आह—

आरम्भाय प्रसृता यस्मिन्काले भवन्ति कर्तार: ।

---

1. A भवत् for भवन्
2. D प्रवृत्तिकारी, sec.m. प्रवृत्तिकाले
3. A कारणानां
4. A निष्पत्तिकाले D निवृत्तिकारी, sec.m. निवृत्तिकाले
5. D प्रवृत्तिकारी, sec.m. प्रवृत्तिकाले
6. P K D °भूतशशविषाण°
7. A सम्बन्धाथ in place of सम्बन्ध:। अथ
8. A निष्पत्ति° for निवृत्ति°
9. A सम्बध्यात
10. D स्वतो, sec.m. सतो
11. A व्याघताथ for व्याघात:। अथ
12. A सम्बधनिष्पत्तिर्
13. A om. च
14. A omits कार्य in कार्यनिष्पत्ति°.
15. A मतिविभ्रम: instead of न व्यवस्थिति:
16. A om. इति

---

(1) See सा॰ त॰ कौ॰, का॰ 9, where Vācaspati remarks : यथाऽऽहु: सांख्यवृद्धा:.

कार्यस्यानिष्णातास्त्[1] मध्यमं कालमिच्छन्ति[2] ।।

यदा हेतवः प्रवृत्तारम्भा[3] भवन्त्युद्दिश्य कार्यं न च ताव[4]न्नैमित्तिकस्यात्मलाभः संवर्तते, स मध्यमः कालः। तस्मिन्क्रियते कारकैः कार्यमिति।

उच्यते—न, अवस्थान्तरानुपपत्तेः। प्राङ्निष्पत्तेरसत्ता, निष्पन्नस्य[5] सत्तेत्यवस्थाद्वयम्[6]। सदसद्रूपा चावस्था[7] नास्ति यो मध्यमः स्यात्। अतो न युक्तमेतदिति। किञ्चान्यत्। पूर्वदोषापरिहारात्[8]। उद्दिश्य कार्यं तस्यात्मनो लाभात्केन सह सम्बन्ध इत्यत्राप्ययं पर्यनुयोगो नैव निवर्तत इति। तस्माच्चित्रमपि वाक्यं प्रसार्य न किञ्चित्परिहृतं भवता। तस्माद्युक्तमेतत्[9] सत्यसति वा सम्बन्धे दोषप्रसङ्गादसन्न क्रियत इति।

यस्य पुनः सत्कार्यं तस्य दोषो नास्ति। कस्मात्?

उपादानग्रहणात् (का॰ 9/1'2')

उपादानमिति कारणं तन्त्वाद्याचक्ष्महे। तद्धि तस्य कारकैर्गृह्यते[10]ऽभिसम्बध्यत इत्यर्थः। तस्माच्च नार्थान्तर[11] कार्यमित्यतः कारणेनाभिसम्बद्धानां[12] कारकाणां[13] कार्येणैव सम्बन्धो भवतीत्यदोषः।

आह—ननु च यस्यापि सत्कार्यं तस्योपादानादर्थान्तर[14] तत्कार्यं स्यात्। कस्मात्?

---

[1] P कार्यस्य निस्मातास् K कार्यस्य निष्णातास् A कार्यस्यानिष्टात I follow Wezler (118.12). Pandeya (52) and Tripathi (196) emend it into कार्यस्यानिष्पादात्त.

[2] P K D इच्छन्तीति

[3] P K D प्रवृत्ता in place of प्रवृत्तारम्भा

[4] A ताव for तावन्

[5] A adds च after निष्पन्नस्य.

[6] A अवस्थ्यद्वयम्

[7] P K D read च सत्ता for चावस्था.

[8] A पूर्वदोषानपहाराद्

[9] Chakravarti (62.2) reads तस्मादयुक्तमेतत्.

[10] A क्रियते for गृह्यते

[11] A तस्मादनर्थान्तरं

[12] P K D कारकेनाभिसम्बद्धानां A कारणेनाभिसम्बन्धाना

[13] Raghavan (15(1).2) suggests कारणानां.

[14] A उपादानादनन्तरं

कार्यार्थिभिरुपादानात्। यद्यदर्थमुपादीयते तत्त[1]स्मादर्थान्तरं तद्यथा वेमादिभ्यः पटस्तन्तवश्च पटा(र्थि)भि[2]रुपादीयन्ते[3]। तस्मात्तेभ्योऽप्यर्थान्तरं[4] पटः। एतेन सत्त्वं प्रत्युक्तम्। यद्यदर्थमुपादीयते तत्तस्मिन्नसत्, यथा वेमादिषु पट इति।

उच्यते—न, अवयविप्रतिषेधात्। प्रतिषिद्धस्तावदवयवी द्रव्यान्तरभूतः। तस्मादनुपपन्नार्थमेतत्।

किञ्चान्यत्।

सर्वसम्भवाऽभावात्। (का॰ 9/2')

उपादानसामान्या[5]द्वेमादिवदर्थान्तरं[6] पटस्तन्तुभ्य इति ब्रुवतोऽर्थान्तरत्वसामान्या[7]त्तन्तुवत्सर्वस्मात्कारणात्कार्यस्य सम्भवः[8] स्यात्। न त्वेवमस्ति। तस्मात्**सर्वसम्भवाभावा**दसम्यगेतत्।

किञ्चान्यत्, जातिभेदप्रसङ्गाद[9]र्थान्तरारम्भप्रसङ्गाच्च। उपादानसामान्याद्वेमादिव[10]दर्थान्तरं पटस्तन्तुभ्य इति ब्रुवतो यथा वेमादिभ्यो[11] भिन्नजातीयो भिन्नदेशश्च, तथा[12] तन्तुभ्यः पटः स्यात्। यथा चावस्थिते पटे वेमादयः पटान्तरं कुर्वन्ति, तथा ह्यवस्थिते पटे तन्तवोऽपि पटान्तरमारभेरन्। न चैतदिष्टम्। न तर्ह्युपादानसामान्याद्वेमादिवत्तन्तुभ्यः पटस्यार्थान्तरत्वम्।

यत्पुनरेतदुक्तं (129.2f.) यद्यदर्थमुपादीयते न तत् तत्रास्तीति, अत्र ब्रूमः— अयुक्तमेतत्। कस्मात्? आधाराधेयभावानभ्युपगमात्[13]। असकृदुक्तमस्माभिर्न तन्तुषु पटो नाम कश्चिदस्ति। किं तर्हि? तन्तव एव पटः (इति)। तत्तु सन्मार्गविद्वेषाद् भवता न गृह्यते। किञ्चान्यत्। अनेकान्तात्[14]। उपेत्य वा ब्रूमः — कथं तावत्तिलास्तै-

---

1. P K D omit तत्तस्माद् ... यद्यदर्थमुपादीयन्ते ...
2. A पदादिभिर् पटार्थिभिर् looks a more apposite reading.
3. A उपाधीयते I follow Pandeya (53) in emending as I do.
4. A अर्थ्यन्तरम्
5. Tripathi (198) reads उपादानत्वसामान्याद्.
6. D वीमादिवत्पदार्थान्तरं, sec.m. वेमादिवदर्थान्तरं
7. P K D ऽर्थान्तरसामान्यात्
8. A सद्भावः
9. A जातिप्रभेद॰
10. D वीमादिवत्, sec.m. वेमादिवत्
11. D वीमादिभ्यो, sec. m. वेमादिभ्यो
12. P K D read (॰देशश्च) तथाऽवस्थिते in place of तथा ... यथा चावस्थिते.
13. A आधाराधेयानगभ्युपमात्
14. A अनैकान्तात्

लार्थमुपादीयन्ते, भवति चात्र तैलम्। मृद्वीका[1] रसार्थमुपादीयते, भवति चास्यां रसः। गोधुक्च पयोऽर्थं[2] गामादत्ते[3], भवति च तस्यां[4] क्षीरम्। शालिकलापश्च तण्डुलार्थमुपादीयते, सन्ति चात्र तण्डुला इ[5]त्यनैकान्तिको हेतुः।

आह—आवरणोपलब्धेरयुक्तम्। तिलादिष्वावरणं[6] प्रत्यक्षत उपलभ्यते, तत्प्रतिबन्धात्तैलादीनामग्रहणम्। व्यापारश्च[7] कर्तुस्तद्विगमार्थो[8] न तु कार्यस्यावरणमस्ति। तस्माद्विषमो दृष्टान्तः।

उच्यते—न, मार्गान्तरत्वात्[9]। यद्यत्रास्ति[10] न तत्त[11]दर्थमुपादीयत[12] इति पूर्वं भवताऽतिसृष्टम् (129.1f.)। इदानीं त्वागमविगमार्थं[13] सतो[14]ऽप्युपादानमिति ब्रुवतो मार्गान्त- रगमनं पूर्ववादत्यागोऽनैकान्तिकस्य चापरिहार इति[15]।

यत्पुनरेतदुक्तं (119.10) परिणामाद्युपपत्तेरदोष इति, तथा तदस्तु। यत्तूक्तं (119.13) मार्गान्तरानुपपत्तेरिति, अत्र ब्रूमः—एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? परिणामधर्मानवबोधात्। सतो धर्मान्तरस्य निरोधमसतश्चोत्पत्तिं परिणाममभिदधतो व्यक्तमयमुपालम्भः स्यात्। न त्वनया कुसृत्या[16] प्रतिष्ठामहे। किं तर्हि? साधनानुगृहीतस्य धर्मिणो धर्मान्तरस्याविर्भावः पूर्वस्य च तिरोभावः परिणामः। न चाविर्भावतिरोभावावुत्पत्तिनिरोधौ[17]।

---

1. Chakravarti (62.21) reads मृत्तिका.
2. A पयो for पयोऽर्थं
3. A गामुपाधत्ते
4. A चास्यां
5. A इत्ययम्
6. Chakvavarti (62.24) reads आरणं rather than आवरणं.
7. P K D अग्रहणव्यापारश्च instead of अग्रहणम्। व्यापारश्च. Raghavan's emendation (12.10) agrees with A's reading, which we have adopted.
8. P K तद्विरागार्थो A तद्विगमो D तद्विरागार्थो, sec.m. तद्विगमार्थो Raghavan's emendation (12.10) agrees with the reading (of the Ms) which we have adopted, although subsequently (15 (1).2) Raghavan suggests the reading विरामार्थः.
9. A नामार्थान्तरत्वाद्
10. A यत्र नास्ति for यत्रास्ति
11. A तन्न for न तत्
12. A उपाधीयते
13. A अवगमविगमार्थ Raghavan (15(1).2) suggests आवरणविगमार्थं.
14. D स्वतो, sec. m. सतो
15. A om. इति
16. A अनयानुसृत्या
17. A °तिरोभावौ चोत्पत्तिनिरोधौ

व्यूहसंश्लेषव्यक्तिप्रचयास्तु किमसतो[1] धर्मा उत स्वय[2]मसन्त इति विचार्यम्। किञ्चातः? यदि[3] तावदसतो[4] धर्माः, तदा[5] कस्येति वाच्यम्। अथ स्वयमसन्तः पश्चाद् भवन्ति, तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? अनर्थान्तरत्वात्[6]। सत्यर्थान्तरभावे प्रागसन्तः पश्चादुपलभ्यमानाः सत्कार्यवादं निराकुर्युः[7]। स चैषामर्थान्तरभावो न प्रसिद्धः। तस्मात्किमत्रोत्पन्नम्? ग्रहणाग्रहणविकल्पे चोक्तः परिहारः। किञ्चान्यत्। द्रव्यान्तरोत्पत्तिव्याघातात्[8]। उपेत्य वैषामुत्पत्तिं ब्रूमः— यदि हि परिणामव्यूहसंश्लेषव्यक्तिप्रचयमात्रं कार्यमिष्यते, यदुक्तं "द्रव्याणि द्रव्यान्तर[9]मारभन्ते"(1) इति, तस्य व्याघातः। कस्मात्? न ह्येते भावा द्रव्यान्तरम्। तस्माद् दिनकरकिरणप्रतापमूर्छितस्येव[10] दावाग्न्युपसर्पणदोषोऽनुतापायैव[11] भवतः प्रतिपत्तिः। एतेनारम्भोपरमोत्पत्त्य(ाद्यन्ता) विशेषप्रसङ्गो[12] जन्मसच्छब्द(विरोधश्च) प्रत्युक्तः[13] (120.5, 120.12)। कथम्? आत्मभूतं हि तन्तूनां[14] पटाख्यं व्यूहस्थानीय[15] सन्निवेशविशेषं यदा कारकाणि[16] स्वेन स्वेन व्यापारेणाविष्कुर्वन्ति, तदा क्रियते उत्पद्यते जायत[17] इत्येवमादिर्लोकस्य व्यवहारः प्रवर्तते।

---

[1] P K किं सतो D स्वतो, sec.m. सतो

[2] P K स्वतो D स्वतो, sec.m. स्वयम्

[3] A तद्यदि for यदि

[4] Raghavan (12.10) suggests किञ्चातः यदि तावत् सतः.

[5] I follow Raghavan who suggests (15(1).2) तदा in place of यथा, which latter is the reading in all Mss. Tripathi (201) suggests तथा.

[6] Dkha. अर्थान्तरवात्

[7] A निराक्रुयुः

[8] A द्रव्यान्तरोत्पत्तिव्यात्

[9] A omits द्रव्यान्तरं ... न ह्येते भावा.

[10] P D °मूर्च्छितस्यैव

[11] P K D °दोषानुतापायैव A दवाग्न्युपसर्पणं दोषोनुपघातायैव I follow Pandeya (54).

[12] P K D एतेनारम्भोपरमोत्पत्त्यविशेषप्रसो A एतेनारम्भे प्रसङ्गो उत्पत्त्यविशेषप्रसङ्गो Anticipated by Raghavan (15(1).2), Tripathi (202) suggests उपक्रम in place of उपरम.

[13] P जन्मसच्छब्द प्रयुक्तः A जन्मसशब्दश्च ... I follow Wezler (121.18).

[14] A om. तन्तूनां

[15] A व्यहस्थानीयं

[16] Chakravarti (63.14) reads यदाकारकाणि.

[17] A जंतूनायत for जायेत

---

(1) वै॰ सू॰ 1.1.8

यदा तु कारकाणि शक्त्यन्तराविर्भावात्संस्थानान्तरेणौत्सुक्यवर्तिता[1]मवस्थामुपसंहरन्ति, तदा प्रागुपलब्धं संस्थानं विनाशशब्दवाच्यतां प्रतिपद्यते। परमार्थतस्तु न कस्यचिदुत्पादोऽस्ति[2] न विनाशः।

यत्पुनरेतदुक्तं (120.12f.) जन्मशब्दः प्रागभूतस्यार्थस्य भावोपक्रम[3]माहेति, तदपीच्छा–मात्रम्। कस्मात्[4]? विवादात्। सदसद्विषयं[5] जन्मेति विवादेऽनुषक्ते जन्मशब्दः[6] प्रागभूतस्य सद्भावमाचष्ट इति ब्रुवतोऽनुक्तसमम्। पुरुषादावदृष्टत्वादसिद्धिरिति चेत्, स्यादेतत्। यदि तर्हि क्रियत उत्पद्यते जायत इत्येषोऽर्थः सद्विषयः कल्प्यते[7], प्रधानपुरुषयोरपि तत्प्रसङ्गः सदविशेषा[8]दित्यतश्च विवादावस्थमेवैतत्प्रकरणमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? संस्थानविषयत्वात्[9]। यदा भावः स्वतोऽनर्थान्तरभूतं संस्थानं भजते, तदैते[10] शब्दाः प्रवर्तन्त इत्युक्तम्। दृष्टं च लोके तद्यथा मुष्टिग्रन्थिकुण्डलानि करोति जनयत्युत्पादयति, अभिव्यक्तात्मसु च मू... लोदकादिषु[11] भवत्युत्पन्नं जातमिति। उभयपक्षप्रसिद्धे[12] तु शशविषाणादौ नैते शब्दाः प्रवर्तन्ते। तस्माद् भवत एवानिष्टप्रसङ्ग इति। उक्तं च—

यद्यसत्त्वं घटादीनामुत्पत्तौ हेतुरिष्यते ।
शशशृङ्गेऽपि तुल्यत्वादुत्पत्तिस्ते प्रसज्यते ॥

इति सिद्धं सत्कार्यम्।

---

[1] Dkha. शक्यन्तराविर्भावात्मस्थाना° Raghavan (15(1).2) regards औत्सुक्य as corrupt.

[2] A कस्यचिदोस्ति

[3] A भावप्रक्रमम्

[4] D तस्मात्, sec.m. कस्मात्

[5] P K D read सद्विषयं for सदसद्विषयं.

[6] A जन्मशब्दे D जर्मशब्दः, sec.m. जन्मशब्दः

[7] P कल्पेत

[8] P K सदसदविशेषाद् A सदसद्विशेषाद् D सदसदविशेषाद्, sec.m. सदविशेषाद्

[9] P संस्थाविषयत्वात्।

[10] A not clear

[11] In P and K there is a gap with four dots after मू° followed by लोकादिषु. In K there is a lacuna with three dots, and in D there is a lacuna with three dots and two dashes. Wezler (122.12) regards his adopted reading च मू... लोकादिषु as uncertain. D writes in the top margin that ख° पुस्तके त्रुटिर्नास्ति, and in the margin below that ख° पु° चमूलोकादिषु इत्येवं पाठः न तु मध्ये चमूपदान्तरं त्रुटिः।

[12] A प्रसिद्धेस्

इतश्च सत्कार्यम्।

शक्तस्य शक्यकरणात् (का० 9/3)

शक्यमिदमस्य, **शक्तश्चायमस्येत्ययं** नियमः सतां दृष्टः। तद्यथा चक्षुषो रूपस्य च[1]। अस्ति चायं पटस्य वेमादीनां च[2] नियमः। तस्माच्च सत्कार्यम्। सहकारिवत्तन्नियम इति चेत्, स्यान्मतम्। यथाऽऽपो बीजाङ्कुरस्योत्पत्तौ[3] समर्था भवन्ति, न काष्ठादग्नेर्वा[4]। उभयं च[5] तत्तासु न विद्यते, बीजादपां[6] विच्छिन्नत्वात्। यथा च[7] सूर्यः सूर्यकान्तादग्निमुत्पादयितुं समर्थः, न चन्द्रकान्ताच्च पानीयम्। उभयं च[8] तत्तत्र न विद्यते। तथा च तन्त्वादीनां पटस्यैव[9] शक्तिनियमः स्यात्। न च पटस्य तन्तुषु सत्त्वं स्यादिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। अङ्कुरादयोऽपि कार्यमबादीनाम्। (अ)तः[10] साध्यम्[11]। किमप्स्व[12]ङ्कुरोऽस्त्यथ[13] नास्त्येव। तथा सूर्यकान्तेऽग्निः। तदर्थमेव चायं विवादोऽनुषक्तः[14]। यत्तूक्तम् (133.6) अपां विच्छिन्नत्वान्न तास्वङ्कुरो[15]ऽस्तीति तत्रापि यासामपां बीजानुप्रवेशादङ्कुरभावेन विपरिणामस्ताभ्य[16]स्तस्यान्यत्वं[17]

---

1. P K D om. च D रूपस्य, sec.m. रूपस्य च
2. P K D om. च
3. A बीजादङ्कुरस्योत्पत्तौ Chakravarti (64.4) reads °दङ्कुरस्योत्पत्नौ. Raghavan's (12.10) correction agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
4. A अग्नेरुत्पत्तौ समर्थो वा for अग्नेर्वा
5. A वोभयं for उभयं च
6. A अपा for अपां
7. A om. च
8. P K D om. च
9. A पटसौव Chakravarti (64.6) reads पटस्येव, which Raghavan (12.10) corrects into पटस्यैव—a reading which agrees with the reading (of the Mss) we have adopted. Subsequently (15(1).3) Raghavan also suggests पटस्यैष.
10. P K D read नातः in place of अतः.
11. A reads कार्यं नभस्साध्यं in place of कार्यमबादीनाम्। (अ)तः साध्यं, showing a lacuna between कार्यं and नभस्.
12. P K D om. अपस्व्
13. A अथ वा
14. A ऽनुक्तो for ऽनुषक्तः
15. P K °न्नत्वमङ्कुरो° for विच्छिन्नत्वान्न तास्वङ्कुरो
16. A स्याद्यस् for ताभ्यस्
17. A तस्यानन्यत्वं

साध्यम्। अतो न किञ्चिदेतत्। किञ्चान्यत्। रूपव्यवस्थानाच्च[1]। तद्यथा रूपविज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे[2] सति चक्षूरूपं[3] दृष्टमिति नेदानीं तत्सामान्याद् रूपमप्यरूपं[4] भवति। एवं[5] पटकारणत्वाद्वेमादयो न पट इति नेदानीं तन्तवोऽप्यपटः। तस्माद्युक्तमेतच्छक्तस्य[6] शक्यकरणात्सत्कार्यम् (इति(?))।

इतश्च सत्कार्यम्[7]।

कारणभावाच्च सत्कार्यम्[8] ॥ का॰ 9/4 ॥

इहासति कार्ये कारणभावो नास्ति, तद्यथा वन्ध्यायाः[9]। अस्ति चेह कारणभावस्तन्तुपटयोः[10]। तस्मात्**सत्कार्यम्**[11]। कारणान्तरात्कार्योत्पत्तिदर्शना[12]दन्यत्र तद्बुद्धिरिति चेत्, स्यान्मतम्। प्राक्कारणान्तरात्कार्यान्तरस्यासत उत्पत्तिमुपलभ्य पश्चात्कारणान्तरे कारणबुद्धिर्भवतीति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? अनभ्युपगमात्। असतः कार्यस्योत्पत्तिरेव न सिद्धा[13], शशविषाणादिष्वसिद्धत्वात्[14]। कुतः पुनस्तन्निमित्ताकारबुद्धिः[15]? कारणभावादिति चेत्, स्यादेतत्। असत्त्वाविशेषेऽपि पटस्य कारणं समवाय्यसमवायिनिमित्तलक्षण[16]मस्ति। तस्मात्पट[17] उत्पद्यते[18], न शशविषाण[19]मिति। एतच्चायुक्तम्। कुतः?

---

[1] A रूपवद् व्यवस्थानाच्

[2] All the Mss read रूपं विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे. I follow Raghavan (12.10), who anticipates Wezler (124.1). Raghavan however subsitutes हेतौ तु for हेतुत्वे and असति for the following सति.

[3] P K D read न रूपं instead of चक्षूरूपं. A चक्षुरूपं Wezler (124.2) too adopts चक्षूरूपं.

[4] D अपि रूप, sec.m. अप्यरूपं

[5] P K D एव

[6] P repeats छक्तस्य, and K adds शक्यस्य after एतच्छक्तस्य. D शक्तस्य, sec.m. शक्यस्य

[7] P K D om. इतश्च सत्कार्यम्

[8] A om. सत्कार्यम्

[9] A वध्यायाः

[10] K तत्वपटयोस् for तन्तुपटयोः

[11] A om. सत् of सत्कार्यम्

[12] A reads °कार्यांतरोत्पत्तिदर्शनाद्.

[13] A तावदसिद्ध्य instead of न सिद्धा

[14] A °विषाणादिषु सिद्धत्वात्

[15] K °त्ताकारबुद्धेः A °त्ताकारणबुद्धिः

[16] A om. समवाय्यसमवायिनिमित्तलक्षणम् D समवायासमवायनिमित्त°, sec.m. समवाय्यसमवायिनिमित्त°

[17] A omits तस्मात्पट ... पटस्य कारणमस्ति.

[18] P K D read उच्यते for उत्पद्यते.

[19] Chakravarti (64.23) and Pandeya (55) read शशविषाणस्य.

हेत्वभावात्। असत्त्वाविशेषेऽपि पटस्य कारणमस्ति न शशविषाणस्येत्यत्र[1] हेतुरनुक्तः। पुरुषवदिति चेत्, स्यादेतत्। यथा तुल्ये[2] सत्त्वे पटस्य कारणमस्ति न पुरुषस्य, एवमसत्त्वे पटस्य कारणमस्ति न शशविषाणस्येति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? उक्तत्वात्। संस्थानं कार्यम्। पटस्य[3] संस्थानं न पुरुषस्येत्युक्तं[4] प्राक् (132.9)। संस्थानवत्तद्विशेष इति चेत्, स्यान्मतम्। यथा सत्त्वाविशेषे पटः संस्थानं[5] न पुरुषः, एवमसत्त्वाविशेषे पटः कार्यं न शशविषाणमिति। एत[6]दप्ययुक्तम्। कस्मात्? सामान्यविशेषाभावात्[7]। सामान्यस्य हि विशेषपरिग्रहः संस्थानम्। न त्वयमस्ति चेतनाशक्तौ[8] विकल्पः। तस्मान्न पुरुषः संस्थानम्। असतस्तु निरात्मकत्वाद्विशेषो दुरुपपादः[9]। तदुपपत्तौ[10] वा सत्त्वप्रसङ्ग इति। आह च—

> निरात्मकत्वादसतां सर्वेषामविशिष्टता।
> विशेषणं चेद् भिन्नं ते सत्त्वमभ्युपगम्यताम्॥

तस्माद्युक्तमेतत्कारणभावाच्च सत्कार्यम् (का॰ 9)। एवं तावद्वैशेषिकमतेनासत्कार्यवादो न विमर्दसहः[11]। बौद्धपक्षे तु भूयान्दोषः।

कथं तर्हि[12] द्रव्यान्तरं पटो नेष्यते? "तन्तुष्वेव तथास्थेषु पट इत्यादिबुद्धयः" इत्येवमादिना न्यायेनावयविप्रतिषेधात्संयोगोऽपि न संयोगिभ्य[13]स्तेषामर्थान्तरमिष्टः। तत्रैतावती परिकल्पना स्यात्—य[14]दुत तन्तुसंयोगो वा पटः, संयोगकारणं[15] वा द्रव्यान्तरम्?

---

1. P K D omit अत्र ... कारणमस्ति न शशविषाणस्येति। ...(135.1-3).
2. All the Mss read तुल्यत्वे. I follow Wezler (124.17).
3. A परासा
4. P K D न पुरुषस्योक्तं   A न पुरुष इत्युक्तं
5. A om. संस्थानं ... एवमसत्त्वाविशेषे पटः
6. A तद् for एतद्
7. A सामान्यविशेषभावात्
8. A चेतनशक्तौ
9. A दुरपसादस्
10. A तदुत्पत्तौ   Chakravarti (64.28) reads तदुपपन्नौ. Raghavan's corrected reading (15(1).3) तदुपपत्तौ agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
11. A विमर्दक्षमः
12. A कथं तैर्हि
13. P K संयोगोपसंयोगिभ्यस्   D संयोगोपसंयोगिभ्यस्, sec.m. संयोगोऽपि संयोगिभ्यस्
14. A om. यद्
15. P K संयोगकरणं

उभयं च तेषां नार्थान्तरम्। अथोत्पत्तिविनाशौ कस्यापीति मायाकारचेष्टितम्। तदपि चित्रतरोऽयमुपन्यासः। काणादानां[1] तु द्रव्यान्तरोत्पत्तिविनाशाभ्युपगमान्न तार्किकसदृशो विचारः। तस्मात्पारमर्ष एव पक्षो ज्यायान्। यथा चासत्कार्यं न संभवति तथा चशब्दात्[2] (का॰ 9) सदसत्कार्यमपि, परस्परविरोधात्। नैव सन्नासदित्येके[3]। एत[4]दप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? सत्त्वे हेत्वभिधानात्[5]। (एवं) निश्चितः प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सद्भावः ॥ 9 ॥

प्रकृतमिदानीं वक्ष्यामः। किञ्च प्रकृतम्?

महदादि तच्च कार्यं[6] प्रकृतिविरूपं सरूपं[7] च। (का॰ 8)

इति वचनाद्वैरूप्यम्[8]।

आह[9]—प्राक्सारूप्यग्रहणम्, सुखप्रतिपत्तिहेतुत्वात्। अधिगतसारूप्यस्य हि सुखं वैरूप्यप्रतिपत्ति[10]र्भवतीति प्राक्सारूप्यग्रहणं कर्तव्यम्। यथा तन्त्रान्तरीयाणां "सदनित्यं द्रव्यवत्कार्यं कारणं[11] सामान्यविशेषवदिति द्रव्यगुणकर्मणामविशेषम्[12]"(1) उक्त्वा "द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारभन्ते"(2) "गुणाश्च गुणान्तरम्"(3) इत्येवमादिर्विशेषो[13]ऽभिधीयते।

उच्यते—तदनुपपत्तिः। अविशेषात्। यथैवाधिगतसारूप्यस्य लघीयसी वैरूप्यप्रतिपत्तिरेवमधिगतवैरूप्यस्य लघीयसी सारूप्यप्रतिपत्तिः। कस्मात्? परस्परापेक्षत्वात्[14]। वैरूप्यापेक्षं हि सारूप्यम्, सारूप्यापेक्षं च वैरूप्यमिति।

---

1. P K D read कारणोपादानं instead of काणादानां.
2. A तथा शब्दात्, thus omitting च
3. P K D om. एके
4. A तद् for एतद्
5. A सत्त्वहेत्वभिधनात्
6. P K D om. कार्यं
7. A om. सरूपं
8. A K वचनाद् द्वैरूप्यम् P वचनाद् द्वैनूप्यं D वचनात् द्वैरूप्यम् I follow Chakravarti (65.16).
9. A आह च
10. P K D वैरूप्यस्य प्रतिपत्तिर्
11. All the Mss read कार्यकारणं. I follow Pandeya (55).
12. A अविशेषसामान्यम् for अविशेषम्
13. All the Mss read एवमादिविशेषो. I follow Pandeya (55).
14. A कस्मादपेक्ष्यत्वात्

---

(1) वै॰ सू॰ 1.1.7
(2) वै॰ सू॰ 1.1.8
(3) वै॰ सू॰ 1.1.9

आह—एवमपि वैरूप्यस्य प्रागभिधाने प्रयोजनवचनम्। द्वयो[1]रप्यविशेषेऽन्यतरस्य प्रागभिधाने नियमहेतुर्वक्तव्य इति।

उच्यते—न, वैरूप्यस्य प्रकरणानङ्गभावात्। विच्छिन्नं हि वैरूप्यमतस्तत्पूर्वमभिधाय प्रकरणाङ्गं सारूप्यं सुखमभिधातुमित्येवमर्थमाचार्येणैवं[2] क्रियते। कथं सारूप्यस्य प्रकरणाङ्गत्वमिति चेत्, त्रैगुण्याभिधानद्वारेण गुणलक्षणोपदेशात् तत्सिद्धौ चाविवेक्यादीनां[3] व्यक्तसिद्धेः, कारणगुणात्मकत्वाच्च कार्यस्य प्रधाने त्रैगुण्यादिप्रतिपत्तेः, कार्यकारणभावासन्देहाच्च प्रधानास्तित्वप्रसिद्ध्यपदेशा[4]त्तत्सिद्धौ च[5] भोग्यस्य[6] भोक्त्रपेक्षत्वात् पुरुषसिद्धेः, अधिगतभोक्तृभोग्यस्य च[7] तत्संयोगस्य[8] सुखप्रतिपाद्यत्वात्तादर्थ्याच्च तत्त्वभूतभावसर्गाणाम्[9]। तस्माद्युक्तमेतत्प्रकरणाङ्गत्वा[10]त्सारूप्यं पश्चान्निर्दिश्यते, तदसम्बन्धादितरत्प्रागिति।

आह—यदि तर्हि भवान्प्रा[11]ग्वैरूप्याभिधानं न्याय्यं[12] मन्यते, तद्वक्तव्यं किं पुनरिदं वैरूप्यमिति।

उच्यते[13]—

हेतुमदनित्यमव्यापि[14] सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम्।
सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं[15] विपरीतमव्यक्तम्[16] ॥ का॰ 10॥

---

1. P K D om. अप्
2. P K D आचार्येणैव Raghavan's correction (15.3) agrees with the reading (of the Ms) we have adopted.
3. A omits चाविवेक्यादीनां ... तत्सिद्धौ.
4. D sec. m. प्रधानमस्ति प्रसिद्ध्यप°
5. K om. च.
6. A भोग्यसा
7. P K D om. च
8. A तत्संयोगस्य च
9. A तत्त्वभावभूतसर्गाणां
10. A प्रकरणत्वात् for प्रकरणाङ्गत्वात्
11. A भावात् instead of भवान्प्राग्
12. P K D न्यायं
13. A om. उच्यते
14. D अस्यापि
15. A वक्तव्यम्
16. A om. विपरीतमव्यक्तम्

तत्र हेतुः कारणमित्यनर्थान्तरम्। तदस्यास्तीति **हेतुमत्**। नित्यं ध्रुवम्। न नित्य**मनित्यम्**। व्याप्नोतीति व्यापि। न व्याप्य**व्यापि**। असर्वगतमित्यर्थः। सह क्रियया **सक्रियम्**[1]। **अनेकं** भिन्नम्। **आश्रित**माधेयम्। **लिङ्गं** तल्लक्षणोपपन्नम्। अवयूयन्त इत्यवयवाः। पृथगुपलभ्यन्त इत्यर्थः। सहावयवैः **सावयवम्**। **परतन्त्र**मन्याधीनम्। एते हेतुमदादयः परतन्त्रान्ता निरपवादा व्यक्तस्यासाधारणाः प्रधानपुरुषाभ्यां धर्माः।

आह—हेतुमदित्यविशेषः, सर्वत्र सद्भावात्[2]। व्यक्ताव्यक्तपुरुषाणां हि सर्वेषां हेतुरस्तीति अविशेष एवायं पठितव्यः।

उच्यते—न, कारकपरिग्रहात्[3]। यद्यपि[4] व्यक्ताव्यक्तपुरुषाणामविशिष्टं हेतुमत्त्वम्, तथापि[5] विशिष्टस्य कारकस्य[6] हेतोः परिग्रहं करिष्यामः। स च व्यक्तस्यैव नान्यस्येति नायमविशेषो भविष्यति।

आह—तदनुपपत्तिः, विशेषानुपादानात्। हेतुरिति सामान्यशब्दोऽयम्। सामान्यशब्दश्च[7] नार्थप्रकरणशब्दान्तराभिसम्बन्धमन्तरेण विशेषेऽवतिष्ठत[8] इति विशेष उपादेयः स्यात्। स[9] तु नोपादीयते। तस्मात्ते अविशेष[10] एवायमिति[11]।

उच्यते—न, सर्वसम्भविनोऽभिधानस्य प्रकर्षार्थत्वात्। इह यः सर्वसम्भवी धर्म एकविषय उपादीयते, तस्मात्प्रकर्षो विज्ञायते। तद्यथा भोक्ता माणवक इत्युक्ते सर्वेषां भोक्तृत्वस्य सम्भवादेवं विज्ञायते प्रकर्षेणायं भोक्तेति, एवमिहापि सर्वसम्भवी-[12] त्याहाचार्यो व्यक्तं **हेतुम**दिति। तेन[13] वयमस्मात्प्रकर्षं[14] विज्ञास्यामः। कश्च प्रकर्षः?

---

[1] D सकिया सक्रियम्, sec.m. सक्रियम्

[2] P K D सर्वत्रासम्भवात् Dkha. सर्वत्र सम्भवात्

[3] A कारकप्रतिग्रहात्

[4] A यत्रापि

[5] A तत्रापि

[6] D repeats the phrase कारकस्य हेतोः परिग्रहं करिष्यामः and then deletes the repeated one. Chakravarti (66.16) reads पुरुषस्य कारकस्य हेतोः instead of विशिष्टस्य कारकस्य हेतोः.

[7] A सामान्यशब्दाच्

[8] A ऽवतिष्ठन्त

[9] A सा

[10] Pandeya (56) and Tripathi (213) read अविशेषा.

[11] A एव for एवायमिति

[12] Wezler (127.25) emends it into सर्वसम्भविन्याह आचार्यो, which too seems plausible.

[13] A and Dkha. ते D तेन, sec.m. ते

[14] A अस्माकर्षं

कारकज्ञापकयोरुभयोरपि सम्भवे कारकस्यैव ग्रहणम्। अनित्यशब्दसम्बन्धा[1]द्वा। अथवाऽयमाचार्यो **हेतुम**दित्युक्त्वा**ऽनित्य**मिति पठति। शब्दान्तराभिसम्बन्धाद् योऽनित्यसहचरो[2] हेतुस्तस्येह ग्रहणं गम्यते। कश्चानित्यसहचरो[3] हेतुः? कारकः।

आह—एवमप्यनुपपन्नमेतत्। कस्मात्? उभयत्र तत्सम्भवात्। उत्पाद्यव्यङ्ग्ययो[4]र्हि विनाशं[5] पटादिषु दृष्टत्वादव्यभिचारात्त[6]न्त्रान्तरीया मन्यन्ते। तस्य वा परिहारो वक्तव्यो न वा वक्तव्यो विशेषे स्थितिरस्तीति।

उच्यते—न, एकान्तवादप्रसङ्गात्। सर्वेण हि वादिनाऽवश्यं[7] किञ्चिन्नित्यम[8]भ्युपगन्तव्यम्। अन्ततो[9] विनाशे[10]ऽपि न कश्चिदर्थः शब्दबुद्धिभ्यां न व्यज्यते[11]। तथा च[12] सत्येकान्तवादोऽयं स्यात्। स च युक्तिमद्भिर्नेष्यते। तथा च[13] संस्कृतमप्येवं कल्प्यमाने[14] विनाशि स्यात्। तस्मा[15]दुत्पाद्यव्यङ्ग्ययोर्विनाशं ब्रुवतोऽतिसाहसम्।

आह—अनित्यत्वानुपपत्तिः, सत्कार्यवादाभ्युपगमात्। यथैव[16] हि नासत उत्पत्तिरस्त्येवं सतोऽपि विनाशेन न भवितव्यम्। अथ सतो[17] विनाशोऽभ्युपगम्यते, तेन

---

1. P K D अनित्यः शब्दः सम्बन्धाद् (वा)
2. A अनित्यस्सहचरो
3. Instead of कश्चानित्यसहचरो हेतुः P K D read तस्मान्नित्यसहचरो हेतुः कारकः, while Dkha. reads कस्मादनित्ये सहचरे हेतुः. Chakravarti (66.27) suggests तस्मान्न नित्यसहचरो ... . Raghavan (15(1).3) suggests तस्मादनित्य°.
4. A उत्पादव्यंगयोर्
5. P K D विनाशः
6. Raghavan (15(1).3) suggests व्यभिचारात् in place of अव्यभिचारात्.
7. A वादिनोऽवश्यं
8. K कश्चिन्नित्यम्
9. Chakravarti (67.4) reads अन्यथा for अन्ततो.
10. P विनाशो
11. Chakravarti (67.5) reads न व्यज्येत. Raghavan (15(1).3) removes न but retains व्यज्येत.
12. P K D om. च.
13. P K D read तथ्यं for तथा च. Dkha. om. च
14. P कल्पमाने
15. A om. तस्माद्
16. Tripathi (215) reads सर्वत्र instead of यथैव.
17. P K D read सतोऽपि for सतो.

प्रलयकाले विनष्टानां तत्त्वादीनां[1] पश्चादसतामुत्पत्तिः सत्कार्यवादं[2] निराकुर्यात्। तस्मादनित्यं व्यक्त[3]मित्ययुक्तमिति[4]।

उच्यते—न, व्यक्त्यपगमप्रतिज्ञानात्[5]। सत्यमेव[6] वयं सतो विनाश[7]माचक्षाणाः सत्कार्यवादं[8] प्रत्याचक्षीमहि[9]। कारणाना[10]न्तु यः परस्परसंसर्गा[11]त्संस्थानविशेषपरिग्रहस्तस्य विरोधिशक्त्यन्तराविर्भावाद्[12] व्यक्तिस्तिरोधीयत इत्येतद् विनाशशब्देन विवक्षितम्। तथा च वार्षगणाः[13] पठन्ति—“तदेतत् त्रैलोक्यं[14] व्यक्तेरपैति, न सत्त्वात्। अपेतमप्यस्ति[15], विनाशप्रतिषेधात्[16]। संसर्गा[17]च्चास्य सौक्ष्म्यम्[18], सौक्ष्म्याच्चानुपलब्धिः। तस्माद् व्यक्त्यपगमो[19] विनाशः। स तु द्विविधः। आसर्गप्रलयात्तत्त्वानाम्, किञ्चित्कालावस्थाना[20]दितरेषाम्”(1) इति[21]।

---

1. D तत्त्वादीनां, sec.m. तन्त्वादीनां
2. A सत्कार्यवोदं
3. P युक्तम् for व्यक्तम्
4. P K D read अनित्यमेवेति in place of इति.
5. D व्यक्त्यपगप्रतिज्ञानात्, sec.m. व्यक्त्यपगमप्रतिज्ञानात्
6. P K D सदा for सत्यमेव
7. Chakravarti (67.12) reads सतोऽविनाशम्, which Raghavan (15(1).3) corrects into सतो विनाशम्. This latter agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
8. A सत्कार्यवाद
9. A प्रत्याचक्ष्माह D प्रत्याचखीमहि, sec.m. प्रत्याचक्षीमहि
10. Chakravarti (67.12) reads करणानां.
11. P K D परस्परं संसर्गात् for परस्परसंसर्गात्
12. A विरोधशक्त्यन्तरा°
13. A वार्षगणोः
14. A त्रैलोकां
15. A एस्ति for अस्ति
16. A विनाचप्रतिषेधात्
17. A असंसर्गाच्
18. A सौक्ष्माम्
19. A व्यक्त्यापगमो
20. P K D किंचित्कालान्तरावस्थानाद्
21. A अपि for इति

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 3.13; न्या॰ भा॰ 1. 2. 6; न्या॰ वा॰ 1. 2. 6

आह—अयुक्तमेतत्। कस्मात्? विप्रतिपत्ते:[1]। सर्वमेव क्षणिकं[2] बुद्धिबोध्यमाकाशनिरोधवर्जित[3]मिति शाक्यपुत्रीया: प्रतिपन्ना:। तेषां प्रतिषेधो[4] वक्तव्यो न वा[5] वक्तव्यो[6] द्विविधमनित्यमिति।

उच्यते—न, हेत्वनुपगमात्। प्रतिक्षणमुच्छिद्यते त्रैलोक्यमित्यत्र लिङ्गमभियुक्ता अपि नोपलभामहे। तस्मान्नैतदस्माकं[7] बुद्धाववतिष्ठत इति।

आह—अन्ते क्षयदर्शनात्। इह यस्यान्ते क्षयस्तस्य क्षणिकत्वं दृष्टम्, तद्यथा प्रदीपज्वालाबुद्धिशब्दानाम्[8]। अस्ति चान्ते क्षय: संस्काराणाम्[9]। तस्मात् क्षणिका:।

उच्यते—तदनुपपत्ति:, साध्यत्वात्। इह तु सिद्धेनातिदेशो[10] भवति। तद्यथा गवा[11] गवयस्य। न तु प्रदीपज्वालाबुद्धिशब्दानां क्षणिकत्वं प्रसिद्धम्। अतो न किञ्चिदेतत्।

आह—नैतदप्रसिद्धम्। कस्मात्? वृद्ध्यदर्शनात्[12]। यदि हि अविनष्टायां ज्वालायामिन्धनान्तरे[13] ज्वालान्तरमुत्पद्येत, वृद्धि:[14] स्यात्। न तु दृश्यते। तस्मादनवस्थिता प्रदीपज्वाला। किञ्च, आश्रयाभावात्। यदाश्रया ज्वालोत्पत्तिस्तदुत्पद्यमानैवासौ निरुणद्धीति न युक्तमस्या विनाऽऽश्रयेणावस्थातुम्। उपयुक्तेन्धनाया (अप्य)वस्थानप्रसङ्गात्[15]। किञ्च, आवरणोपनिपातेन[16] प्रभाभेदप्रसङ्गात्। ज्वालानामवस्थानमिच्छत उपरिष्टादावरणोपनिपातात्प्रभायास्तन्तोरिव[17]

---

1. A विप्रतिपत्तै:
2. A क्षणिकत्वं
3. A बुद्धिर्बोध्यसकाशनिरोधवर्जितम्
4. A प्रतिषेधा
5. P K D वा न
6. Tripathi (216) suggests वक्तव्यं instead.
7. A युक्तमस्माकं
8. A om. बुद्धि.
9. A संस्कारोणाम्
10. A सिद्धत्वेनातिदेशो
11. Tripathi (216–217) omits गवा.
12. Dkha. वृद्धावदर्शतात् वृष्ट्यावदर्शनात्
13. P K D इन्धनान्तराले
14. P K D वृद्धावपि   Chakravarti (68.6) reads वृद्धिरपि.
15. P K D अव्यवस्थानप्रसंगात्   A अवस्थानप्रसंगात्   I follow Chakravarti (68.8).
16. P आवरणोपरिपाते   K D आवरणोपनिपाते   A आवरणैपनिपातेन
17. Dkha. तनोरिव for तन्तोरिव

द्वैधीकरणं स्यात्। अनिष्टं चैतत्। तस्मान्न दीपज्वालाना[1]मवस्थितिरस्तीति। एतेन शब्दोऽपि प्रत्युक्तः। कथम्? तस्यापि यदि विनाशो न स्यात्[2], द्रुतपवनाम्बुधाराभिघातात् प्रतिक्षणमपूर्वशब्दाविर्भावात् पूर्वशब्दाविनाशाच्च[3] वृद्धिः स्यात्। अदृष्टा चासौ। किञ्च, प्रत्यक्षत उपलब्धेः[4]। पाण्युपघातजो[5] हि शब्द उत्पत्तेरूर्ध्वं न भवतीति प्रत्यक्षसिद्धमिदम्। अभिव्यक्ते[6]रिति चेन्न, नियमादर्शनात्[7]। शब्दानां हि[8] वाच्यवक्तृभेदभिन्नानां कारणनियमो दृष्टः। न चैतदस्ति समानेन्द्रियग्राह्याणाम्। किञ्च, पृथक् श्रुतेः। अभिव्यक्तिकारणदेशाच्च[9] पृथक् श्रूयते शब्दः। न चैतदभिव्यक्तानां[10] घटादीनां दृष्टमिति क्षणिकाः[11]। बुद्धेस्तु[12] प्रागेवोक्ता[13] नाशहेतवः। तत्र यदुक्तं साध्यत्वात्प्रदीपज्वालाबुद्धिशब्दादीनां क्षणिकत्वस्य न संस्काराः क्षणिका इति, एतदयुक्तम्।

उच्यते—यदुक्तं (141.10) वृद्ध्यदर्शनादिति, अत्र ब्रूमः—अयुक्तमेतत्। कस्मात्? विशेषप्रतिपत्तेः। क्षणिक[14]मित्युक्तपरिमाणो[15]ऽयं कालनिर्देश आश्रीयते। वृद्ध्यभावादिभ्यश्च कदाचिद्विनाशमात्रं प्रतीयते। स तु विनाश[16] एकक्षण[17]मवस्थितानां ज्वालानां भवति न पुनः क्षणद्वयं त्रयं[18] वा पर्युषितानामित्यत्र हेतु(र्नोक्तः[19])। तस्माद्युक्तमप्येतदनुक्तम्।

---

1. A दीपे ज्वालानाम्
2. A विनाशस्स्याद्
3. P D अपूर्वशब्दाविर्भावात् पूर्वशब्दविनाशाच् K °शब्दविनाशाच्च A अपूर्वशब्दाविर्भावात्पूर्वशब्दा विर्भावादपूर्वशब्दविनाशाच् I follow Pandeya (57).
4. A उपलब्धौः
5. A प्रोण्युपघातजो
6. P K D अभिव्यक्तिर्
7. Pandeya (57) reads नियमदर्शनात्, apparently following Raghavan (12.11). Tripathi (218) follows Pandeya.
8. P K D om. हि
9. Pandeya (57) reads अभिव्यक्तिकरण°.
10. P अभिव्यङ्गानां K D अभिव्यंग्यानां
11. K क्षणिक
12. P K D इतिक्षणिकबुद्धेस्
13. A प्रागेव for प्रागेवोक्ता
14. A क्षणिकत्वम्
15. K अक्तपरिमाणो D अत्यक्तपरिमाणो
16. P K D om. विनाश
17. D क्षणमेकम्, sec.m. एकं क्षणम् In A there is a blank space between विनाश and मवस्थितानां in place of एकं क्षणम्.
18. P K D omit त्रयं ... न पुनः (क्षणद्वयमवस्थितस्य) (142.12-143.2).
19. A हेतु After हेतु there is a blank space in A instead of (र्नोक्तः). I follow Wezler (130.19) in adding it.

यत्पुनरेतदुक्तम् (141.11) इन्धनानवस्थानाज्ज्वालानवस्थानमित्यत्र ब्रूमः—एतदप्यनुपपन्नम्। (कस्मात्?) साध्यत्वात्। क्षणमवस्थितस्येन्धनस्य निरोधो[1] न पुनः (क्षणद्वयमवस्थितस्य) इत्येत[2]दप्रमाणकम्। आज्ञामात्रादगृहीतशिक्षाकः[3] कः[4] प्रतिपत्तुमुत्सहते?

यत्तूक्तम् (141.13f.) आवरणोपनिपातात्प्रभाभेदप्रसङ्ग इति, एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? उभयथाऽनुपपत्तेः। किं तावद् यस्य द्वैधीभावो दृष्टस्तदक्षणिकम्[5], आहोस्विद्यस्य न दृष्टस्तत्क्षणिकमिति? किञ्चातः? तद्यदि तावदेवमभ्युपगम्यते यस्य द्वैधीभावस्तदक्षणिकमिति, तन्तोरक्षणिकत्वप्रसङ्गः। अथ मतं यस्य द्वैधीकरणं न दृष्टं तत्क्षणिकमिति—यथा किमित्युदाहार्यम्[6]। कुतः? यस्मान्न ह्य[7]स्त्यनुदाहृतो[8] वादः। एतेन शब्दवृद्धिः प्रत्युक्ता। यत्पुनरेतदुक्तं (142.4) पाण्युपघातजशब्दानवस्थाना[9]दिति, तत्र भवतैवोक्तम्, व्यङ्ग्यत्वा[10]दिति। यत्तूक्तं (142.5) नियमादर्शना[11]न्न व्यङ्ग्यः शब्द इति, तदयुक्तम्। अनेकान्तात्[12]। यथा शुक्लकृष्णौ नियमतः शुक्लकृष्णशब्दाभ्यां प्रत्याय्येते, न[13] च तौ तयोर्न व्यङ्ग्यौ[14], एवं शब्दस्यापि वक्तृवाच्यादिनियमः[15] स्यात्, न चाव्यङ्ग्यः स्यात्। यदप्युक्तं (142.5) व्यङ्ग्यव्यञ्जकयोर्देशभेदानुपपत्तेर्न[16] व्यङ्ग्यः शब्द इति, तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? चक्षुर्वत्तत्सिद्धेः[17]। तद्यथा चक्षुषो रूपस्य च देशभेदेऽपि

---

[1] A विरोधः I follow Pandeya (58).

[2] After न पुनः A shows a blank space instead of (क्षणद्वयमवस्थितस्य) इत्येत-.

[3] P K D आज्ञामात्रा च गृहीतशिक्षाकः

[4] A om. कः.

[5] A अक्षणिकत्वम्

[6] P K D किमत्रोदाहरणम्

[7] P K D om. अस्ति

[8] D अनुहृतो

[9] A प्राण्युपघातशब्दानवस्थानाद्

[10] A व्यङ्गत्वाद्

[11] A नियमदर्शनान् Chakravarti (69.2) and Pandeya (58) read नियमदर्शनान् instead of नियमादर्शनान्. Raghavan's correction (15(1).4) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[12] A अनैकान्तात्

[13] P K D प्रत्यायेते न A प्रतायो तेन I follow Chakravarti (69.3), who anticipates Pandeya (58).

[14] A व्यंगौ

[15] P K D वक्तृवादिनियमः A वकृवाक्यादिनियमः I follow Raghavan (15(1).4).

[16] A ने for न

[17] P K D तदसिद्धेः

व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावः, एवं[1] शब्दस्यापि स्यात्। तस्मान्न शब्दोऽपि क्षणिकः। बुद्धेस्तु स्वाधिकार एव क्षणिकत्वहेतुनिराकरणं[2] वक्ष्यामः। तत्र यदुक्तम् (141.6-7) अन्ते क्षयदर्शनात् प्रदीपज्वालाबुद्धिशब्दवत्क्षणिकाः संस्कारा इत्येतदयुक्तमिति।

आह—इतस्तर्हि प्रदीपादीना[3]मन्येषां च भावानां क्षणिकत्वम्। कुतः? अवस्थाने हेत्वभावात्[4]। नष्ट[5]श्चेदर्थोऽभ्युपगम्यते[6], ननु[7] प्राप्तमिदमुत्पन्नमात्रस्यास्य विनाशविघ्नो नास्तीति तावत्येव[8] विनाशेन[9] भवितव्यम्। अथासति प्रतिबन्धे न विनाशः स्यादिति[10] कौटस्थ्यं सर्वभावानां प्राप्तमिति।

उच्यते—न, कारणोपपत्तेः। अधिकारो हि सर्व(भावा)नां[11] संस्कारवशादुत्पत्तिः। तस्मात्तदवस्थान[12]मेव[13] तेषामलं स्थितये। सति विनश्वरत्वे संस्कारोपयोगे तु स्थित्यपभ्रंश इत्यतोऽस्ति कश्चित्कालमवस्थानं भावानाम्[14]। न च कौटस्थ्यप्रसङ्गः।

किञ्चान्यत्। सन्ततिविनाशप्रसङ्गात्। नंष्टु[15]श्चेदुत्पत्तिसमनन्तरं विनाश इष्यते, सन्ततिरप्यन्ते क्षयदर्शनान्नंष्ट्री[16]। तस्या अपि तथैव विनाशः प्राप्तः। ततश्च तडिद्विलसित-

---

[1] P एव

[2] P K D क्षणिकत्वहेतुरिति करणे

[3] A प्रदीपानाम्

[4] A हेत्यभावात्

[5] All the Mss read नष्टा. I follow Pandeya (58).

[6] P reads अनवस्थानहेत्वभाव and after four dots reads दृष्टादर्थोऽभ्यपगम्यते. K and D read अनवस्थानहेत्वभाव, and after three dots read ष्टा चेदर्थोऽभ्युपगम्यते.

[7] A तत् for ननु

[8] P K D omit तावत्येव ... विनाशः (स्यादिति).

[9] A विनोशेन

[10] A विनाशो स्वाति I follow Pandeya (58).

[11] All the Mss read सर्वभूतानां.

[12] P K read त .... द् in place of तस्मात्तदवस्थानम्. D त .... देव स्थानम्

[13] A om. एव ... कश्चित्कालमवस्थानं

[14] A भवानां

[15] A नष्टुश्

[16] A नष्ट्री

वत्क्षणदृष्टनष्टस्य[1] त्रैलोक्यस्याभावे[2] संसारोच्छेदप्रसङ्गः। तस्मादयुक्तं नंष्टु[3]रुत्पत्तिसमकालमेव विनाश इति। कारणानवस्थानान्न[4] दोष इति चेत्, स्यान्मतम्। अस्ति कारणं पूर्वोत्पन्नो भाव उत्तरस्योत्पत्तौ, स चाप्युत्तरस्य इत्येवं सन्ततेरनुच्छेदः। विरोधिभावान्तरसंसर्गा[5]त्तूभयतस्तथोत्पत्तेर्भ्रंश[6] इति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? पूर्वहेतुत्यागात्। प्रागुक्तं येन नंष्टव्य[7]मसौ मन्त्रौषधमंगलप्रयोगै[8]रपि क्षणादूर्ध्वं[9] नावतिष्ठते। साम्प्रतं तु नंष्ट्री संततिः कारणवशादवतिष्ठत इति सोऽयं पूर्वहेतुत्यागः। विनाशहेत्वभावात्क्षणिकत्वमिति चेत्, स्यादेतत्—नास्ति भावानां विनाशहेतोरुपलम्भ इति। अतः स्वाभाविकः प्रध्वंसः। तस्मादुत्पत्तिसमकाल[10]मसौ केन वार्यते (इति)? त[11]दप्ययुक्तम्। कस्मात्? अनभ्युपगमात्। को ह्येतदवमंस्यति[12] अहेतुको[13] विनाशः (इति)। किं तर्हि। प्रागेवोक्तं (144.8) (संस्कार)वशाद्[14] भावानां स्थितिः (तदवस्थितानां चापभ्रंशो)[15] विरोधिद्रव्यान्तरसंबन्धेनाध्यात्मिकादिना[16] भवतीति। विनाशस्य विनाशप्रसङ्गादयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत्[17]। यदि तर्ह्यभावोऽपि हेतुमान्परिकल्प्यते, प्राप्तमस्यापि विनाशित्वम्[18]। अनिष्टं[19]

---

1. P K D क्षणदृष्टिनष्टस्य D strikes off an unclear word between क्षण and दृष्टि. Raghavan's corrected reading क्षणदृष्टनष्टस्य (15(1).4) agrees with the reading (of the Ms) we have adopted.
2. P K D त्रैलोक्यस्याभावः
3. A नष्टुस्
4. Both Pandeya (58) and Tripathi (223) read कारणावस्थानान्न.
5. A विरोधिभावान्तरसम्पर्कात्
6. A भूंश
7. A नष्टाव्यम्
8. A असौषधमंगलप्रयोगैर्
9. A ऊर्ध्वं
10. A उत्पत्तिसमयकालम्
11. P K D इदं for तद्
12. Wezler (132.18) emends it as एतदेव मंस्यति.
13. P K D leave blank space between को ह्ये and अहेतुको.
14. All the Mss read अर्थवशाद्. I follow Wezler (132.19).
15. There is a missing link after स्थितिः, which is supplied by Wezler (132.19). I follow him.
16. P K D have lacuna after तदव. Thus स्थितिस्तदव ... विरोधि°. But A reads स्थितिस्त ... मानं चापभ्रशो विरोधि°.
17. P K D omit स्यादेतत्.
18. A घटवद् विनाशित्वम्
19. A अनिष्ट

चैतत्। तस्मादहेतुको विनाश इति। एतद[1]प्ययुक्तम्। कस्मात्? व्यक्त्यपगमप्रतिज्ञानात्। भावविनाशवादिनं[2] प्रति सत्यमेवाय[3]मुपालम्भः स्यात्। व्यक्त्यपगमस्तु नो विनाशः[4]। स च[5] हेतुमत्त्वेन कथं विरोत्स्यत इति[6]? तस्मान्न विनाशहेत्वभावात्क्षणिकं संस्कृतमिति।

इतश्च न क्षणिकम्। कस्मात्? अग्रहणप्रसङ्गात्[7]। इहासतोऽग्रहणं दृष्टम्, तद्यथा द्वितीयस्य शिरसः। क्षणादूर्ध्वं च ते घटादयो न भवन्ति। तस्मात्तेषामप्यग्रहणप्रसङ्गः। तत्सदृशोत्पत्तेरदोष[8] इति चेत्, स्यादेतत्। उत्पत्तिसमकालं निरोधे[9]ऽपि घटस्यान्यस्य तादृशस्योत्पत्तिर्भवति, तन्निरोधोऽन्यस्येत्येवमविच्छेदेन ग्रहणं भवति, ज्वालानदीस्रोतोऽनुसन्धानवदिति। एतदप्ययुक्तम्। कुतः? कारणाभावात्। स्यादेतदेवं यदि तदानीं सदृशोत्पत्तौ कारणं स्यात्। न तु तदस्ति, प्रागेव निरोधात्। तस्मादसदेतत्। पूर्वोत्पन्नस्य कारणभावात्तत्सिद्धिरिति चेन्न, उपादानात् तन्निष्पत्तिप्रसिद्धेः। इहोपादानान्मृत्पिण्डकसंज्ञकाल्लोके घटनिष्पत्तिः प्रसिद्धा। न च तदानीमस्ति मृत्पिण्डः। किञ्च क्रमाऽनुपलब्धेः। इह शिविकादीना[10]मनुक्रमेण घटोत्पत्तिरुपलभ्यते। न चानुक्रमोऽस्ति। किञ्च कारकसामग्र्यभावात्[11]। इह कुम्भकारदण्डचक्रसूत्रोपलसामग्र्याद् घटनिष्पत्तिः प्रसिद्धा। न चास्त्येषां तत्र सम्भवः। किञ्च तदुत्पाद्यान्तरोत्पाद्यस्यानिष्पत्तेः[12]। इह घटाद् घटनिर्वृत्ति[13]र्न प्रसिद्धा लोके। न चाप्रसिद्धोऽस्ति दृष्टान्तः। बुद्धिशब्दवदिति चेत्, स्यादेतत्—यथा बुद्धिर्बुद्ध्यन्तरं सदृशं सूते शब्दश्च शब्दान्तरम्, एवं घटाद् घटनिष्पत्तिर्भवतीति। एतदप्यसत्। कस्मात्? (सिद्धत्वात्।) सिद्धं हि बुद्धेर्बुद्ध्यन्तरं शब्दाच्च शब्दान्तरं जायत इत्येतदप्यस्माकं प्रसिद्धम्। तस्मात्प्रलापमात्रमेतत्। तत्र यदुक्तं (146.5-6) सदृशोत्पत्तेः सोऽयमिति ग्रहणमविच्छिन्नं क्षणिकत्वेऽपि भावानामित्येतदयुक्तम्।

---

[1] PKD omit अपि.

[2] P K अभावविनाशिनं for भावविनाशवादिनं D अभावविनाशनं

[3] A corrects एव वायम् into एवायम्.

[4] A नाविनाशः for नो विनाशः

[5] PKD तु for च

[6] A shows a lacuna instead of विरोत्स्यत इति.

[7] PKD omit अग्रहणप्रसङ्गात् ... असिद्धोऽस्यै विशे (146.5–147.20).

[8] A तत्सदृशौत्पत्तेर्

[9] A उत्पत्तिसमकालविरोधे I follow Pandeya (59).

[10] Wezler (133.13) proposes शिवकादिनानु°.

[11] A कारकसामर्थ्याग्राभावात् I follow Pandeya (59).

[12] A तदुपाधयानुरुपाधयस्यानिष्पत्ते:

[13] A घटे निर्वृतिर्

किञ्चान्यत्। कार्योत्पत्तिकाले कारणनिवृत्तेः। यदा न कारणमस्ति, न तदा कार्यमुत्पद्यते, द्वयोर्घटयोर्युगपदुपलब्धिप्रसङ्गात्। यदा तु कार्यमुत्पद्यते, तदा कारणं निरुद्ध[1]मिति निर्बीजः[2] प्रादुर्भावः प्राप्नोति। अनिष्टं चैतत्, सततोत्पत्तिप्रसङ्गात्। अनुत्पन्ने हेतुसामर्थ्याददोष इति चेत्, स्यादेतत्[3]। अनुत्पन्ने कार्ये कारणेन प्रयोजनम्, उत्पन्ने तद्व्यापारानर्थक्यात्। अस्ति चानुत्पन्ने कार्ये कारणम्। अतो न निर्बीजः प्रादुर्भाव इति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? अभावेऽपि तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्। अङ्ग तावद् अणुशो विभज्यन्तामग्नौ वा क्षिप्यन्ताम्, तन्तवस्तदापि प्रसिद्धविनाशानामभूवन्निति शक्यमुपदेष्टुं यद्(ए)तेभ्यः पट उत्पद्यते। तस्माद् भ्रान्तिरियम्। युगपत् कार्यकारणयोरुत्पत्तिनिरोधौ तुलानतोन्नतवदिति चेत्, स्यादेतत्। यथा नामोन्नामौ तुलान्त(यो[4]) यौगपद्येन[5] भवत एवमुत्पत्तिविनाशौ कार्यकारणयोरिति। तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? कार्यकारणभावाऽदर्शनात्। किमिदमुदके निमज्जद्भिः फेनमवलम्ब्यते? तुल्या तस्य[6] ह्येकस्यावनतिरवस्था तद् द्वितीयस्योन्नतये हेतुर्भवति। भवतः कारणविनाशः कार्योत्पत्तिश्च यौगपद्येन भवतः। न च तयोर्हेतुमद्भावः शक्यः कल्पयितुम्। तस्मादयुक्तमेतत्। विशेषग्रहणात् क्षणिकत्वसिद्धिरिति चेत्, स्यान्मतम्। यद्युत्पन्नमात्रोपरतिर्नास्ति भावानाम्, किंकृतः शरीरादीनां प्राणापानश्रम[7]रूपादिकृतोऽब्जाश्मप्रभृतीनां च शीतोष्णस्पर्शकृतो भेदः? घण्टादीनां चाशब्दकानां पश्चाच्छब्दवतां ग्रहणम्। तस्मादनिषिद्धः क्षणभङ्ग इत्येतच्चायुक्तम्। कस्मात्? उक्तत्वात्। उक्तम् (146.9) अत्रोत्तरं कारणाऽभावेऽनुत्पत्तिप्रसङ्गादिति। किञ्च संस्थानान्तराऽनुपलब्धेः[8]। न ह्यत्र पूर्वसंस्थानविपरीतं संस्थानान्तरं गृह्णीमहे। तस्मादविशिष्टास्त इत्येवमवगम्यताम्। विशेषग्रहणन्त्ववस्थान्तरानुग्रहः[9] शक्त्यन्तराविर्भावात्। उक्तं च—व्यक्तेर[10]पगमोऽभीष्टः पूर्वसंस्थानहानितः। तदभावादसिद्धोऽस्यै विशे ...[11] ॥ 10 ॥

[(आह[12]—......) नासहचरभावो दृष्टस्तमःप्रकाशवत्। तस्मादन्योन्यमिथुनत्वमनुपपन्नम्।

---

[1] A विरोधम् I follow Pandeya (59).

[2] A निबीजः I follow Pandeya (59).

[3] A स्यात् तद् for स्यादेतत्

[4] A तुलान्तर्यार्

[5] A योगपद्येन I follow Pandeya (59).

[6] I follow Wezler (134.5) in deleting तस्य.

[7] A प्राणापानाश्रम° I follow Pandeya (60).

[8] A स्थानांवरानुपपलब्धेर् I follow Pandeya (60).

[9] A अक्स्त्वंतरानुग्रहे

[10] A व्यक्तर् I follow Pandeya (60).

[11] A ends here. Tripathi (229, fn.1) however thinks that the blank should be filled in by the phrase विशेषस्य परिग्रहः. The text of the commentary (YD) upon kārikās 11 and 12, if there was any, is lost.

[12] In adding आह I follow Wezler (134.19). The text (आह ......) ... कथमिति। उच्यते (147.21–148.5) within [ ] is not found in any of the Mss. D introduces this text by : ख°पुस्तके एष अधिकोऽस्ति पाठः, and corrects नामाह चरभावो into नासहचर° in the margin on the left. I put the text within [ ] just because it is not found in any other Ms, *not* because it is unnecessary.

उच्यते—यत्तावदुक्तं गुणानां नानात्वाभावः[1] स्वभावव्यतिकरोपलम्भादित्यत्र ब्रूमः, यदि खल्विदमिष्यते[2] स्वभावव्यतिकरग्रहणाद् गुणानां नास्ति नानात्वमिति, किं प्राप्तम्। यद्येषां सङ्कीर्णः[3] स्वभाव उपलभ्येत[4], न स्यादेषां नानात्वम्। अस्ति चैषामसङ्कीर्णस्वभावोपलम्भः। कथमिति?

उच्यते—]

सत्त्वं लघु प्रकाशकमिष्ट[5]मुपष्टम्भकं चलं च रजः।
गुरु वरणकमेव तमः (का॰ 13/1-3)

एवशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते। सत्त्वं लघु प्रकाशकमेवेष्टम्। यत् किञ्चित्कार्यकरणे **लघु प्रकाशं** च तत्सत्त्वरूपमिति प्रत्यवगन्तव्यम्। तत्र कार्यस्य तावदुद्गमनहेतु-[6]धर्मो लघुत्वम्, करणस्य वृत्तिपटुत्वहेतुः। प्रकाश[7]स्तु पृथिवीधर्मस्य च्छायालक्षणस्य तमसस्तिरस्कारेण द्रव्यान्तरप्रकाशनम्। करणस्यापि ग्रहणं सङ्कल्पाभिमानाध्यवसायविषयेषु यथास्वं प्रवर्तमानम्[8]। **उपष्टम्भकं चलमेव रजः।** यः कश्चिदुपष्टम्भश्चलता चोपलभ्यते तद्रजोरूपमित्यवगन्तव्यम्। तत्रोपष्टम्भः प्रयत्नः, चलता क्रिया। सा च द्विविधा, परिणामलक्षणा प्रस्पन्द[9]लक्षणा च। तत्र परिणामलक्षणया सहकारिभावान्तरानुगृहीतस्य धर्मिणः पूर्वधर्मात्प्रच्युतिः। प्रस्पन्दलक्षणा प्राणादयः कर्मेन्द्रियवृत्तय[10]श्च वचनाद्याः। बाह्यानां द्रव्याणा[11]मुत्पतननिपतनभ्रमणादीनि। **गुरुवरणकमेव तमः।** यत्किञ्चिद् गौरवं वरणं चोपलभ्यते तत्तमोरूपमिति प्रत्यवगन्तव्यम्। तत्र गुरुत्वं कार्यस्याधोगमनहेतु-[12]धर्मः, करणस्य वृत्तिमन्दता। वरणमपि कार्यगतं च द्रव्यान्तरतिरोधानम्। करणगता

---

1. Dkha. नानात्वभावः I follow Wezler (134.21).
2. Dkha. इदमुच्यते स्व इष्यते, sec.m. इदं इष्यते
3. Dkha. एषामसंकीर्णः, sec.m. एषां संकीर्णः
4. Dkha. स्वभावः प्र उपलभ्येत, sec.m. स्वभावः उपलभ्येत
5. D प्रकाशकं, sec.m. प्रकाशकमिष्टम्
6. D उद्गमहेतुः, sec.m. उद्गमनहेतुः Dkha. उद्गमनहेतुर्
7. Dkha. प्रकाशकस् for प्रकाशस्
8. D प्रवर्तनम्
9. Chakravarti (70.17) reads प्रस्यन्द for प्रस्पन्द. He does so invariably.
10. D कर्मेन्द्रियवृत्तेश्
11. D वचनद्रव्याणाम्, sec. m द्रव्याणाम्
12. Dkha. कार्यस्यानुमानहेतुर्

चाशुद्धिः प्रकाशप्रतिद्वन्द्वीभूता[1]। इत्येष सत्त्वादीनामव्यतिकरेण स्वभावोपलम्भो, यत[2] एषां नानात्वमवसीयते।

यत्पुनरेतदुक्तं स्त्रीक्षत्रमेघेषु[3] स्वभावव्यतिकरोपलम्भादेको गुणस्त्रिरूपः, सर्वे वा सर्वरूपा, रूपान्तरस्य वा सत[4] उत्पत्तिरिति, अत्र ब्रूमः—न, गुणभूतस्य भक्तित उपकारात्प्रधानरूपोपपत्तेः। इह गुणभूतस्य भक्तितः प्रधानोपकारित्वे सति भक्तितस्तद्रूपोपपत्ति[5]र्दृष्टा। तद्यथा क्षीरादेः। तद्धि[6] मुखादिषु दृष्टप्रतिलब्धप्रवृत्ति[7] पित्तस्य स्वेन रूपेणाङ्गभावं गच्छंस्तस्यो[8]पकारात्तिक्तं संपद्यते, न च तथा सदेव। सत्त्वमपि स्त्रैणं गुणभूतं[9] सपत्नीरजसः स्वेन रूपेणाङ्गभावं गच्छ[10]न्तस्योपकाराद् दुःखं संपद्यते। तमसो मोहः। एवं क्षात्रं रज आर्यदारलक्षणस्य[11] सत्त्वस्य दस्युलक्षणस्य च तमसः। एवं मेघ्यं तमः कार्षकस्य सत्त्वस्य[12] प्रोषितदयितायाश्च रजसः। तस्मान्नास्ति गुणानां स्वभावव्यतिकरः। किञ्चान्यत्। अगुणभूतानां स्वभावग्रहणात्। यदा चैतेऽङ्गभावमुपगच्छन्तो मध्यस्थास्तुल्यसंस्काराश्च प्रतिपद्यन्ते, तदा स्वरूपेणैव[13]। तस्मादसङ्कीर्णं गुणरूपम्।

आह—न, सन्देहात्। उभयथा हि रूपान्तरग्रहणं क्षीरादिषु दृष्टम्। ताद्रूप्यात्तैश्च विपरिणतानां गुणभावाच्च, यथोक्तम्। तत्र कथमिदमेकान्तेन निश्चीयते गुणभावात्सत्त्वादीनां रूपान्तरग्रहणं न पुनस्ताद्रूप्यादेवेति?

उच्यते—ग्रहणविकल्पोपलम्भात्। यदि स्त्रैणं सत्त्वं ताद्रूप्यादेव सपत्न्या {तेन}[14] गृह्यते, तेन भर्तुरपि तथा ग्रहणप्रसङ्गो मध्यस्थानां तुल्यसंस्काराणां च। अनिष्टं

---

1. All the Mss read प्रतिद्वन्द्विभूता.
2. D इत
3. D सूत्रे क्षत्रमेघेषु
4. Raghavan (15(1).4) and (following him), Wezler (135.17) read वासतः.
5. All the Mss read तदूपापत्तिर्.
6. D सद्धि, sec.m. तद्धि
7. All the Mss read °प्रवृत्तिः.
8. Wezler (135.21) reads गच्छतस्यो°.
9. All the Mss read स्त्रैणगुणभूतं.
10. Wezler (136.1) reads गच्छतस्यो°.
11. Raghavan (15(1).4) suggests आर्यदारक (in the sense of आर्यपुत्र) or आर्योदार.
12. P K कार्षिकसत्त्वस्य   D कार्षकसत्त्वस्य   Pandeya (60) proposes कार्षिके सत्त्वस्य. I follow Wezler (136.4).
13. Wezler (136.7) thinks that some word(s) are missing after तदा and after स्वरूपेणैव.
14. तेन, which is the reading in all Mss, looks here superfluous. Wezler (136.13) replaces it by दुःखेन.

चैतत्। तस्माद् भाक्तोऽयं (ग्रहण)विकल्पोपलम्भः[1]। किञ्चान्यत्। उत्तरकालं स्वरूपग्रहणान्निवृत्तानुशयाभिश्चैकार्थतामुपगताभिः सपत्नीभिः स्वेनैव रूपेण स्त्रैणस्य सत्त्वस्य ग्रहणमुपलभ्यते। स्वगृहसमवस्थितैश्चार्यदारैः क्षत्रियाणाम्। निष्पन्नशस्यैश्च कृषीवलैर्मेघानाम्। तस्माद् भाक्तोऽयं ग्रहणविकल्पोपलम्भः। तस्माद्युक्तमेतदन्योन्यजननवृत्तयो गुणाः, न च सङ्कीर्णस्वभावा इति।

यत्पुनरेतदुक्तमन्योन्यमिथुनत्वानुपपत्तिः सत्त्वस्येतरविरोधादित्यत्र[2] ब्रूमः—अस्ति चायं विरोधे गुणानां—

प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिः ॥ का॰ 13/4 ॥

किम्? उपपद्यत इति वाक्यशेषः। तद्यथा वर्तिज्योतिस्तैलानां परस्परविरोधेऽपि प्रदीपकरणैककार्यसाधनभावोपगतानां वृत्तय एकत्र संमूर्छिताः सहभावं प्रकृष्टमपि कालमनुभवन्ति, एवं सत्त्वरजस्तमसां सति विरोधे महदाद्येककार्यसाधनभावोपगतानां वृत्तय एकत्र मूर्छिताः सह भवन्तीति। युक्त्यभावादसिद्धिरिति चेत्, स्यान्मतम्—का पुनरत्र युक्तिर्येन विरोधिनामेककार्यता भवतीति? उच्यते—गुणप्रधानभावात्। गुणभूतो हि प्रतियोगी प्रधानभूतेन तदुपकारकत्वान्न विरुद्ध्यत इति संसर्गेण वर्तितुमुत्सहते। तुल्यबलयोस्तु द्वयोः सत्यमेव सहावस्थानस्य नास्ति सम्बन्धः। तथा च भगवान् वार्षगण्यः पठति "रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च[3] विरुध्यन्ते। सामान्यानि त्वतिशयैः सह वर्तन्ते"(1)। तद्यथा जलाग्नी पचनीयस्वेदनीयेषु कार्येषु, छायातपौ च सूक्ष्मरूपप्रकाशने[4], शीतोष्णे च प्रजावस्थितौ[5]। एवं तत्सिद्धः प्रदीपवत्सत्त्वरजस्तमसां विरोधेऽपि सहभावः।

आह, यदुक्तं लघ्वादिभावस्वभावभेदाद् गुणनानात्वमित्यत्र ब्रूमः—

भिन्ना लक्षणभेदाश्चेन्मिथः सत्त्वादयो गुणाः।
तर्हि लक्षणयुक्तत्वा[6]त्षड्गुणाः प्राप्नुवन्ति ते ॥

यदि लघ्वादिलक्षणभेदात्सत्त्वादीनां नानात्वं मिथोऽभ्युपगम्यते, तेन लघुत्वप्रकाशत्वयोरपि भेदोऽस्ति (इति) गुणद्वयप्रसङ्गः। एवमुपस्तम्भचलताभ्यां गौरववरणाभ्यां[7] च द्वयं

---

1. ग्रहणविकल्पोपलम्भः looks more consistent, though all the Mss read गुणविकल्पोलम्भः. See 149.17.
2. All the Mss read सत्त्वस्योत्तरविरोधात्. I follow Pandeya (61).
3. P रूपादिशयाद् वृत्त्यतिशयाश् KD रूपादिशयाद् वृत्त्यतिशयाच्
4. P प्रकाशेन Raghavan (12.11) suggests °प्रकाशने, which is the reading in some Mss which we have followed.
5. P K व्रजावस्थितौ D व्रजावस्थितौ, sec.m. प्रजास्थितौ I follow Raghavan (15(1).5).
6. D तर्हि लक्षणयुक्तत्वात्, sec.m. भिन्नलक्षणयुक्तत्वात्
7. D गौरववर्णाभ्यां, sec.m. गौरवावर्णाभ्यां

(1) Cf. यो॰ भा॰ 2.15, 3.13. Vācaspati in त॰ वैशा॰ (3.13) regards this as the opinion of (the Sāṁkhya teacher) Pañcaśikha.

द्वयमिति षड्गुणाः प्राप्नुवन्ति। अथ मतम्। लघुत्वप्रकाशत्वयो[1]रभेद इति, पृथगनभिधानं प्राप्तम्। तद्भेदे वा ग्रहणभेदमनिच्छतः प्राप्तो लघुत्वादिभेदेऽपि गुणाभेद[2]स्तथा चैको गुण इति प्राप्तम्। यत्पुनरेतदुक्तं (149.4-5) गुणभूतस्य भक्तित उपकारात्प्रधानरूपापत्तिरिति, (अत्र ब्रूमः—(?))

अङ्गभावं व्रजत्सत्त्वं दुःखं सम्पद्यते यदि ।
त्रैरूप्यस्योपसंहारा[3]त्पूर्वदोषानिवर्तनम् ॥

यदि हि रजसोऽङ्गभावमुपगच्छत्सत्त्वमुपकारात्तद्रूपं भवति, तेन प्रतिज्ञातस्य[4] रूपान्तरस्योपसंहारात् त्रैरूप्यं गुणानामेकैकस्य प्राप्तं रूपान्तरस्य वा सत[5] उत्पत्तिः। तस्मात्पूर्वदोषापरिहारात्प्रतिज्ञामात्रमेवायं समाधिः[6]।

यदप्युक्तम् (149.11) अगुणभूतानां स्वभावग्रहणादिति (अत्र ब्रूमः—)

अङ्गभावानपेक्षं (तु) ग्रहणं[7] नास्त्यृषेरपि[8] ।

परमर्षेरपि गुणानां कार्यमेव प्रत्यक्षं न शक्तिमात्रत्वेना[9]वस्थानम्, असंवेद्यत्वात्। तत्र चाङ्गाङ्गिभावगमनमनिवार्यम्। तस्माद्दोषमनिच्छता गुणा एव वा परित्याज्याः[10], नास्ति वा सुदूरमपि गत्वा तत्संकरदोषपरिहारः।

उच्यते—यत्तावदुक्तं (150.22) लक्षणभेदाद् गुणनानात्ववादिनो लक्षणद्वययोगादेकैकस्य गुणषट्त्वप्रसङ्ग इति, तन्न[11]। कस्मात्? द्वयोर्गुणप्रधानभावानुपपत्तेः[12]। इहार्थान्तरस्यार्थान्तरेण गुणप्रधानभावो भवति। यथा स्त्रीक्षत्रमेघेषु[13]

---

[1] P and K °प्रकाशयोर् D °प्रकाशयोर्, sec.m. °प्रकाशत्वयोर्

[2] All the Mss read गुणभेदस्.

[3] Consistency demands that we read त्रैरूप्यस्योप°, though all Mss read वैरूप्यस्योपसंहारात्.

[4] All the Mss read तेनाप्रतिज्ञातस्य. I follow Raghavan (15(1).5), who anticipates Pandeya (62).

[5] Raghavan (15(1).5) reads वाऽसतः. Tripathi (237) thinks likewise.

[6] Dkha. अयं न समाधिः

[7] All the Mss read ग्रहणम् and omit to add तु before it. I follow Pandeya (62) in inserting it.

[8] D reads नास्तित्रऋषेरपि. Chakravarti (72.22) treats the sentence as a prose passage.

[9] P K D read शक्तिमात्रेण. I follow the reading of Dkha.

[10] P K D एवापरित्यज्याः Dkha. एव वापरित्याज्या I follow Raghavan (15(1).5).

[11] P K D have no तन्न. In inserting it here, I follow Pandeya (62) and Tripathi (238), who are, in a way, anticipated by Raghavan (15(1).5). Wezler (138.20)) suggests तदयुक्तम्, which too is okay.

[12] All the Mss read गुणप्रधानभावानुपपत्तिः.

[13] D सूत्रे क्षत्रमेघेषु, sec.m. स्त्रीक्षत्र° Dkha. स्त्रीक्षत्र°

व्याख्यातम्। न च लघुत्वप्रकाशयोरुपस्तम्भचलनयो[1]र्गौरववरणयो[2]श्च मिथो गुणप्रधानभावोऽस्ति, तस्माद[3]नर्थान्तरं धर्मास्त[4] इति नास्ति षट्त्वप्रसङ्ग इति। किञ्च, अप्रसिद्धत्वात्। न ह्येतत्क्वचित्प्रसिद्धं यथा यावन्तो धर्मास्तावन्तो धर्मिण इति। न चाप्रसिद्धेन व्यवहारः। किञ्च पृथक्त्वैकान्तप्रसङ्गात्। लक्षणभेदान्नानात्वप्रतिज्ञस्य सर्वार्थानां स्वसामान्यलक्षणयोगात्स्वतोऽर्थान्तरमिति पृथक्त्वैकान्तप्रसङ्गः। अथैतदनिष्टम्, न तर्हि[5] वक्तव्यं लक्षणभेदाद् गुणानां षट्त्वमिति।

यत्पुनरेतदुक्तम् (151.5-6) अङ्गभूतस्य प्रधानरूपापत्तेः पूर्वदोषानिवृत्तिरिति, तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? भक्त्यभिधानात्। असकृदभिहित[6]मस्माभिर्भाक्तोऽयं गुणानां ग्रहणविकल्प इति। न च भक्तिः परमार्थ इत्यस्थाने यत्नः।

यत्पुनरेतदुक्तम् (151.10) अगुणभूतानां सत्त्वादीनामृषेरप्यविषयत्वमिति, सत्यमेतत्। यत्तूक्तं (151.11f.) कार्यस्य विषयभूतत्वादङ्गाङ्गिभावगमनं गुणानां (.....) सकलं सत्कार्य[7]म पेक्षते। (.....) तथा स्त्रीक्षत्रमेघाः[8] प्रकृताः, तेष्वङ्गभावं (उप)गच्छन्त[9] इति विज्ञायत इति। सामान्यशब्दानां हि प्रकरणाद्विशेषेऽवस्थानं भवति। तद्यथा भोजनकाले सैन्धवमानयेत्युक्ते लवणे संप्रतिपत्तिर्नाश्वादिषु। तस्मात्प्रकरणमनपेक्ष्य महति तन्त्रे दोषाभिधानं बालवाक्यस्थानीयम्। एवं गुणलक्षणोपदेशात्सिद्धं त्रैगुण्यम्॥ 13॥

आह—अविवेक्यादिरिदानीं गणः कथं प्रतिपत्तव्य इति?

उच्यते—

अविवेक्यादिः सिद्धस्त्रैगुण्यात् (का० 14/1)

यत्त्रिगुणं तद् "अविवेकि विषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि" (का० 11) इति। कथमवगम्यत इति चेत्—

---

[1] Wezler (138.23) proposes उपस्तम्भचलतायोर्, which is equally good.

[2] D गौरववर्णयोश्

[3] All the Mss read तद्. I follow Wezler (138.24).

[4] K reads धर्मा for धर्मास्त.

[5] Chakravarti (73.8) reads तर्हि वक्तव्यम्, omitting न before it.

[6] P K D read अधीतम्. I follow Wezler (139. 7-8).

[7] P K सकलसत्कार्यं

[8] D सूत्रे क्षत्रमेघाः Dkha. स्त्रीक्षणं Cf 149.3

[9] All the Mss read अगच्छत. D writes अपगच्छन्तु इति पाठः in the footnote.

तद्विपर्ययाऽभावात्। (का॰ 14/2)

यस्माद् गुणविपर्ययः क्षेत्रज्ञः, तत्र विषयत्वमचेतनत्वं प्रसवधर्मित्वं च न भवतीत्युपरिष्टा[1]त्प्रतिपादयिष्यामः। तस्मात्परिशेषतो व्यक्त[2] एतेषां धर्माणामविरोधः।

आह—"तथा प्रधानम्" इति प्रागुक्तं (का॰ 11) भवता। तदिदानीं कथं प्रतिपत्तव्यम्, प्रधानमपि त्रिगुणादियुक्तमिति?

उच्यते—

कारणगुणात्मकत्वात्कार्यस्याव्यक्तमपि सिद्धम्॥ का॰ 14/3-4॥

इह कारणगुणात्मकं कार्यं दृष्टम्। पटादिव्यक्ते च त्रैगुण्याद्युपलभ्यते। तस्मात्कारणमप्यस्य तथाजातीयकमिति शक्यमनुमातुम्। सिद्धान्तमात्रोपदर्शनमेतदाचार्यः करोति। न्यायं तु यथोक्तेषु प्रदेशेषूपपादयिष्यामः (द्र॰ का॰ 15)॥ 14॥

आह—कार्यधर्मस्य कारणोपलब्धौ[3] हेतुमदादिप्रसङ्गः, अविशेषात्। यदि कार्ये दृष्टस्य धर्मस्य कारणे सद्भावोऽभ्युपगम्यते, प्राप्तो हेतुमदादीनामपि धर्माणां कार्यदृष्टत्वात्प्रधाने प्रसङ्गः। अथ कार्योपलब्धौ तुल्यायां हेतुमदादयो नेष्यन्ते, न तर्हीतरेषामपि कारणावस्थितिरस्तीति।

उच्यते—न, स्वरूपविरोधित्वे तदपवादविज्ञानात्। **कारणगुणात्मकत्वात्कार्यस्ये**त्यनेन लिङ्गेन हेतुमदादयोऽपि कारणे प्रसज्यन्ते। तेषां तु कार्यकारणरूपविरोधित्वादपवादो विज्ञायते। कथम्? यदि तावद्धेतुमदादयो व्यक्ते दृष्टत्वा[4]त्प्रधाने (प्रस)ज्यन्ते[5], कृतकत्वात्कार्यमेव तन्न[6] कारणमिति प्राप्तम्। अनित्यत्वाच्च स्वयमुच्छिद्यमानमननुग्राहकमव्यापित्वादिभिश्चानन्तविकारोत्पादनशक्तिहीनम्। अहेतुमदादयः प्रधानेऽभ्युपगमाद्व्यक्तेऽपि[7] प्राप्यन्ते तादृशाः। कारणासम्भवात्कार्यमेव तन्न[8] (कारणं) भवतीति प्राप्तम्। अविवेक्यादयस्तूभयत्रापि भवन्तो नेतरेतरस्वरूपविरोधिनः। तस्मात्कार्यकारणभावाभ्युपगमाद्धेतुमदाद्यपवादः, इतरेषां च कारणसद्भावः सिद्धः[9]।

---

[1] P K भवतीति पुरस्तात् D भवतीति पुरस्तात्, sec.m. भवतीत्युपरिष्टात्

[2] P व्यक्ते D ऽव्यक्ते sec.m. व्यक्ते

[3] P करणोपलब्धौ

[4] D sec.m. व्यक्तदृष्टत्वात्

[5] P व्यञ्जन्ते K D व्यज्यन्ते Chakravarti (74.9) reads व्यज्यन्ते. I follow Wezler (140.21).

[6] Chakravarti (74.9) reads तत्र.

[7] All the Mss read व्यक्तेरपि. I follow Wezler's suggestion (140.24).

[8] Chakravarti (74.11) reads तत्र instead of तन्न.

[9] In Tripathi's edition (243), the third Āhnika ends here. Āhnika 4 begins there (244) with the next paragraph यदुक्तम्—कारणगुणात्मकत्वात् ...

यदुक्तम्—

> कारणगुणात्मकत्वात्कार्यस्याव्यक्तमपि सिद्धम् (का॰ 14)

इति, तदयुक्तम्। कस्मात्? व्यक्ताव्यक्तयोः कार्यकारणभावाप्रसिद्धेः। सिद्धे हि व्यक्ताव्यक्तयोः कार्यकारणत्वे[1] एतदेवं[2] स्यात्। तत्त्वसिद्धम्। तस्मादयुक्तमेतत्। विशेषानभिधानादुभयसाम्यमिति चेत्, स्यान्मतम्। यथा भवानाह व्यक्ताव्यक्तयोः कार्यकारणभावोऽप्रसिद्धः[3], एवं वयं वक्ष्यामः—तयोः कार्यकारणभावाप्रसिद्धिरप्यसिद्धा, न च क्वचिद्विशेषोऽस्ति। उभयसाम्यं भविष्यतीति। तच्चायुक्तम्। कस्मात्? सद्भावासिद्धेः। सत्यम्, अनभिधीयमाने विशेषे स्यादुभयसाम्यम्। अव्यक्तस्य तु सद्भाव एवासिद्ध इत्ययं विशेषः। तस्मादयुक्तमेतदपीति। कार्यस्य कारणपूर्वकत्वाद्व्यक्तस्य[4] च कार्यत्वादव्यक्तसद्भावे प्रतिपत्तिरिति चेत्, स्यादेतत्। कार्यं कारणपूर्वकं दृष्टम्। घटादिकार्यं चे(दं) व्यक्तम्[5], प्रमितत्वात्। तस्मादिदमपि कारणपूर्वकं भवितुमर्हति, यच्च तस्य कारणं तदव्यक्तमिति। तच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? अनेकान्तात्। इहाकस्मिकी[6] च कार्यस्योत्पत्तिर्दृष्टा। तद्यथेन्द्रधनुषः। असतश्च भ्रान्तिमात्रात् तद्यथा मायास्वप्नेन्द्रजालमृगतृष्णिकाऽलातचक्रगन्धर्वनगराणाम्। सतश्च कारणात्, तद्यथा मृदादिभ्यो घटादीनाम्। कार्यं चे(दं)व्यक्तम्[7]। अतः संशयः किमिन्द्रधनुर्वदकस्मादस्य प्रादुर्भावोऽथ मायादिवदसतोऽथ कारणात्सतो घटवदिति?

---

[1] All the Mss read कारणत्वे. I follow Raghavan (15(1).5).

[2] All the Mss read एव. I follow Raghavan (15(1).5).

[3] D न सिद्धः

[4] Chakravarti (74.21) reads कार्यकारणपूर्वकत्वाद्. Raghavan's emendation (15(1).5) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.

[5] P K D चेदव्यक्तं Dkha. चेद् व्यक्तं I follow Raghavan (15(1).5) in reading as I do.

[6] D इहाकस्मिके

[7] P K D चेदव्यक्तम् D writes चेद् व्यक्तमिति च पाठः in the right margin. I follow Raghavan (15(1).6) in reading as I do.

उच्यते—नाकस्मिकमसत्पूर्वं व्यक्तम्। कस्मात्?

भेदानां परिमाणात् (का॰ 15/1)

यत्परिमितं तस्य सत उत्पत्तिर्दृष्टा। तद्यथा मूलाङ्कुरपर्णनालदण्डबुसतुषशूकपुष्पक्षीरतण्डुलकणानाम्। परिमिताश्च[1] महदहङ्कारेन्द्रियतन्मात्रमहाभूतलक्षणभेदाः। तस्मात्सत्कारणपूर्वकाः[2]। यदेषां कारणं[3] तदव्यक्तम्।

॥ इति युक्तिदीपिकायां सांख्यसप्ततिपद्धतौ तृतीयमाह्निकं[4] प्रथमं च प्रकरणं समाप्तम्[5] ॥

---

1. P K परिमिता D परिमिता, sec.m. परिमिताश्च Dkha. परिमिताश्च
2. D सत्कारणपूर्वका, sec.m. तस्मात् कारणपूर्वका Dkha. तस्मात् कारणपूर्वका Chakravarti (75.3) reads तस्मात् कारणपूर्वकाः.
3. Dkha. करणं
4. D इति श्रीमदाचार्येश्वरकृष्णविरचितायां सांख्यसप्ततौ युक्तिदीपिकानाम्नि विवरणे तृतीयमाह्निकम्। 3।
5. D प्रथमं प्रकरणं च समाप्तम्।1।, sec. m. प्रथमं च प्रकरणं समाप्तम्।1।

चतुर्थमाह्निकम्

{आह—कस्मादस्त्यव्यक्तम्[1]?} असद्भेदानामपि परिमाणदर्शनाद् अनेकान्त इति चेत्, स्यान्मतम्। अस्ति हि मायास्वप्नेन्द्रजालानुविधायिनामपि भेदानां परिमाणमिति तस्मादनैकान्तिको हेतुरिति।

तच्च नैवम्। कस्मात्? (अनियमात्।)[2] न हि तेषां नियमोऽस्ति, एतावद्भिरेवोत्पत्तव्यं नान्यैरिति। महदादयस्तु प्रलयकालतिरोभूतास्तावन्त एवोत्पद्यन्ते। तस्मान्नानेकान्तः[3]।

आह—परिमाणानवस्थानम्, कालद्वयानुपलब्धेः। सत्यम्, साम्प्रते काले महदादयो युक्तपरिमाणाः, प्रत्यक्षानुमानोपलब्धेः। अतीतानागतयोस्तु कालयोर्नास्ति प्रसिद्धिः। तस्मादयुक्तमेतत्।

उच्यते—न, विपर्यये प्रमाणानुपलब्धेः। इदानीमेतावन्तो भेदा इत्येतच्छक्यमनुमातुम्। अतीतानागतयोस्तु कालयोर्नास्ति[4] प्रसिद्धिः। तस्मान्न भेदानवस्थाप्रसङ्गः।

आह—भेदाभेदानवस्थानात्[5]। महदादीनां ये भेदा देवमनुष्यतिर्यञ्चो घटादयश्च, तेषामशक्यं परिमाणं परिच्छेत्तुम्। सामान्येऽन्तर्भावाद् युक्त[6]मिति चेत्, स्यान्मतम्। अस्ति शरीराणां महाभूतसामान्यं घटादीनां च पृथिवीसामान्यम्, तत्परिमाणादेतेऽपि परिमिता इति। तदयुक्तम्। कस्मात्? अभावात्। न हि वः सामान्यं द्रव्यादर्थान्तरभूतमस्ति, सारूप्यमात्रे सामान्यपरिकल्पनात्।

---

1. In P the Āhnika begins with ओं आह. D begins thus : अथ सांख्यसप्ततिपद्धतौ युक्तिदीपिकानाम्नि विवरणे द्वितीयं प्रकरणं प्रारभ्यते तत्रेदम् चतुर्थमाह्निकम्। आह (D चतुर्थप्रथममाह्निकम्, sec. m. चतुर्थमाह्निकम्). Continuity with Āhnika 3 warrants deletion of the phrase आह—कस्मादस्त्यव्यक्तम्?

2. I follow Wezler (143.5) in inserting अनियमात्, which is not found in any of the Mss.

3. P नेकान्तः K D नानेकान्ताः Raghavan (15(1).6), who anticipates Tripathi (247), suggests तस्मान्नानैकान्तः. I follow Wezler (143.7).

4. Tripathi (247) adds विपर्ययस्य after °नास्ति.

5. D भेदाभेदा°, sec. m. भेदभेदा°

6. All the Mss read अयुक्तम्. Our reading agrees with Wezler's emendation (143.16).

उच्यते—न, तत्त्वान्तरानुपपत्तेः। तत्त्वाभेदेन[1] परिमिता भेदा इत्येतद्विवक्षितम्, यथोक्तमस्माभिः। उक्तं च यद्यस्ति तत्त्वान्तरम्, उच्यताम्। यत्पुनरेतदुक्तं (157.5f.) सामान्यस्यार्थान्तरभूतस्य भवत्पक्षेऽनुपपत्तिरिति, सत्यमेतत्। तथाविधेनापि तु तेन संव्यवहारो न प्रतिषिध्यत इति वक्ष्यामः (185.5f.)। तस्मात्सिद्धं भेदानां परिमाणादस्त्यव्यक्तम्।

किञ्चान्यत्।

समन्वयात् (का॰ 15/2')

इह येन भेदानां समनुगतिस्तस्य सत्त्वं दृष्टम्। तद्यथा मृदा घटादीनाम्। अस्ति चेयं सुखदुःखमोहैः शब्दादीनां समनुगतिः। तस्मात्तेऽपि सन्ति। ये च सुखादयोऽस्तमितविशेषास्तदव्यक्तम्। तस्मादस्त्यव्यक्तम्।

आह—न, असिद्धत्वात्। सुखादिभिः शब्दादयोऽनुगम्यन्त इत्येतदप्रसिद्धम्। केन कारणेन प्रतिपत्तव्यमिति?

उच्यते—तद्बुद्धिनिमित्तत्वात्। इह शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां सन्निधाने स्वसंस्कारविशेषयोगात्सुखदुःखमोहाकाराः प्राणिनां बुद्धय उत्पद्यन्ते। यच्च यादृशीं बुद्धिमुत्पादयति तत्तेनान्वितम्[2]। तद्यथा चन्दनादिभिः शकलादयः। तस्मान्नासिद्धिः समन्वयस्येति।

आह—असिद्ध एवायं समन्वयः। कस्मात्? विलक्षणकार्योत्पत्तिदर्शनात्[3]। न ह्ययं नियमः, कारणसदृशमेव कार्यमुत्पद्यते। किं तर्हि, विलक्षणं अग्निधूमशब्दादि। कथम्? न ह्यग्निस्तृणादिस्वभावकोऽग्निस्वभावको वा धूमः। न च भेरीदण्डादिस्वभावः शब्दः। तस्मात्सुखाद्यनुगताः शब्दादय इतीच्छामात्रम्।

उच्यते—न, विशेषितत्वात्। सुखादिस्वरूपाः शब्दादयः, तत्सन्निधाने सुखाद्याकारप्रत्ययोत्पत्तिरित्येतदादित एवास्माभिर्विशेषितम्। तस्मान्न भिन्नजातीयास्त इति। यत्तु खल्विदमुच्यतेऽग्न्यादीनां विलक्षणानामुत्पत्तिदर्शनात्प्रधानभेदानामतज्जातीयप्रसङ्ग इति, तदयुक्तम्। कस्मात्? अभिप्रायानवबोधात्[4]। नैव ब्रूमो यो यस्य विकारः स तज्जातीयक इति। किं तर्हि, यो यज्जातीयकः स तस्य विकार इति। तस्मादयुक्तमेतत्।

---

[1] All the Mss read तत्त्वभेदेन. I follow Raghavan (15(1).6), who is followed by Wezler (143.20) in turn.

[2] D तेनान्यत्वम् Dkha. तेनान्वितम्

[3] D विलक्षणकार्योत्पत्तिदर्शनात्, sec. m. विलक्षणोत्पत्तिकार्यदर्शनात्

[4] Dkha. ॰नवबोधनाद्

किञ्चान्यत्। उदाहरणाप्रसिद्धेः[1]। न चैतदुदाहरणं प्रसिद्धम्, अग्न्यादयः स्वकारणजातिं नानुविदधतीति। कस्मात्? बलवीर्यानुविधानात्। तद्यथा अग्नेर्धूमस्य च त्वक्चन्दननलिकादिस्निग्धतानुवृत्ते[2]स्तैक्ष्ण्याद्यनुवृत्ते[3]श्च। भेरीविकारः शब्दो, न तु यथा भेरीरूपमवस्थितम्, प्रदीपेनेव तु दण्डाभिघातेन व्यज्यत इति साध्यमेतत्। न चैकैको रूपादीनां द्रव्याकारः, समुदायधर्मत्वात्। तस्मान्न भेरीविकारः शब्दः। तत्र यदुक्तं (158.16) विलक्षणकार्योत्पत्तिदर्शनादसिद्धोऽन्वय इत्येतदयुक्तम्। तस्माद्युक्तमेतत् समन्वयादस्त्यव्यक्तमिति।

किञ्चान्यत्।

शक्तितः प्रवृत्तेश्च। (का॰ 15/2')

इह यावती काचिल्लोके प्रवृत्तिरुपलभ्यते सा सर्वा शक्तितः। तद्यथा कुम्भकारस्य दण्डादिसाधनविन्यासलक्षणायाश्च शक्तेः सन्निधानाद् घटकरणे प्रवृत्तिरस्ति। व्यक्तस्य चेयं कार्यत्वात्तद्भावेन[4] प्रवृत्तिरि[5]त्यतस्तस्यापि शक्त्या भवितव्यम्। याऽसौ शक्तिस्तदव्यक्तम्। तस्मादस्त्यव्यक्तमिति[6]।

आह—प्राक्प्रवृत्तेः शक्त्यभावः, प्रवृत्त्यनुपलब्धेः। यदि शक्तिपूर्विका प्रवृत्तिरिति मन्यध्वम्, तेन यावत्प्रवृत्तिर्नोपलभ्यते तावच्छक्तिर्नास्तीत्येतदापन्नम्। कस्मात्? सत्यां शक्तौ कार्याभावे[7] स्वरूपाभावप्रसङ्गात्। यदि खल्वपि विद्यमाना शक्तिः केनचित्प्रतिबन्धेन कार्यं नोत्पादयेत्, शक्तिरशक्तेत्येतदापन्नम्। तस्मा[8]त्सहकारिभावान्तरसन्निधानात्प्रवृत्तिसमकालमेवार्थानां शक्तय उत्पद्यन्ते। ताश्च तावदेव प्रध्वंसन्ते। तत्र यदुक्तं (159.9-10) प्राक्प्रवृत्तेः शक्तिदर्शनाद्व्यक्तस्यापि निष्पादिका शक्तिरस्तीत्येतदयुक्तम्।

---

[1] P K D उदाहरणप्रसिद्धेः Dkha. उदाहरणासिद्धेः This Dkha. reading is corrected by D into उदाहरणाप्रसिद्धेः. Raghavan too (12.11, 15((1).6) suggests the correction उदाहरणाप्रसिद्धेः, and anticipates Pandeya (64) and Tripathi (251).

[2] In the right margin D reads दिग्धानुवृत्तेः इति पाठः। दिग्धः मांसेति प्रसिद्धः गन्धः।

[3] All the Mss read तैक्ष्णाद्यनुवृत्तेश्. I follow Chakravarti (77.17).

[4] Tripathi (252) suggests तद्भावने in place of तद्भावेन.

[5] K D प्रवृत्ति for प्रवृत्तिरिति

[6] Chakravarti (77.25) omits तस्मादस्त्यव्यक्तमिति.

[7] P K D शक्त्यां कार्यभावे Dkha. शक्तौ कार्याभावे

[8] D तस्मात्, sec. m. कस्मात्

किञ्चान्यत्, भेदाभेदकल्पनानुपपत्तेः। इह प्रधानमेव वा शक्तिः स्यात्, प्रधानाद्वा भिन्ना? किञ्चातः? तद्यदि तावत्प्रधानमेव शक्तिस्तेन कार्य[1]भेदाच्छक्तिभेदोऽवयसीयत इति शक्तिभेदात्प्रधाननानात्वप्रसङ्गः। प्रधानैकत्वाद्वा तदव्यतिरिक्तानां शक्तीनामेकत्वप्रसङ्गः। ततश्च कार्यनानात्वाभावः। अथ मा भूदयं दोष इति प्रधानादर्थान्तरभावः शक्तीनामभ्युपगम्यते, तेन भिन्नानां शक्तीनां प्रवृत्तितः सिद्धौ प्रधानसिद्धिर्नास्तीत्येतदापन्नम्।

किञ्चान्यत्। स्वरूपानभिधानं[2] च। प्रधानस्य शक्तिमात्रादप्यर्थान्तरत्वमभ्युपगम्य रूपमीदृक्प्रधानं स्वावस्थायामिति[3] (अभिधानीयम्)[4]। तच्चाशक्यमभिधातुम्। तस्माद् भेदाभेदकल्पनानुपपत्तेरकल्पनीया शक्तिरिति।

उच्यते—यदुक्तं (159.14) प्राक्प्रवृत्तेः शक्त्यभावः प्रवृत्त्यनुपलब्धेरिति, अत्र ब्रूमः—न, अप्रसिद्धत्वात्। {कारणं शक्तिः, कार्यं प्रवृत्तिः[5]।} न च कार्यानुपलब्धौ कारणाभाव[6] इत्येतल्लोके प्रसिद्धम्। यत्पुनरुक्तं (159.16) कार्यानिष्पत्तौ[7] शक्तेः स्वरूपहान[8]मिति, अत्र ब्रूमः—न, प्रदीपदृष्टान्तात्। तद्यथा प्रदीपस्य घटादिप्रकाशनशक्तिरस्ति। अथ च कुड्याद्यावरणसामर्थ्यान्न घटादीन्प्रकाशयितुं शक्नोति। न च शक्यते वक्तुं प्रदीपस्य प्रकाशनशक्तिरशक्तेति। एवमन्येषामपि भावानां प्राक्प्रवृत्तेरपि शक्तिः स्यात्। न च प्रवृत्त्यदर्शना[9]दस्याः स्वरूपहानं[10] स्यात्। यत्तूक्तं (159.17-18) सहकारिभावान्तरसन्निधानात्प्रवृत्तिसमकालमेवार्थानां शक्तिप्रादुर्भाव इति, अत्र ब्रूमः—तदप्रसिद्धिः, शक्त्यपेक्षत्वात्। इह सर्वः कर्ता स्वगतां शक्तिमपेक्ष्य तद्योग्यतया सहकारिभावान्तरमुपादत्ते। सा चेत्प्राक्प्रवृत्तेर्न स्यात्, साधनानां विषयस्वभावानवधारणादनुपादानप्रसङ्गः। अनिष्टं चैतत्। तस्मात्प्रा[11]क्प्रवृत्तेः शक्तिः। यत्पुनरेतदुक्तं (159.18)

---

[1] P कार्ये भेदाच् for कार्यभेदाच्

[2] All the Mss read स्वरूपाभिधानं. I follow Tripathi (253), who anticipates Wezler (145.19).

[3] Tripathi (253) reads °अभ्युपगम्यते प्रधानं स्वावस्थायामिति, thus omitting रूपमीदृक्.

[4] In inserting अभिधानीयम्, I follow Wezler (145.21).

[5] Wezler (145.24–146.1) deletes कारणं शक्तिः, कार्यं प्रवृत्तिः. I follow him.

[6] P K D कार्याभाव Dkha. कारणाभाव Raghavan's suggested reading (15(1).6) agrees with the one we have adopted. Tripathi (254) too suggests कारणाभाव.

[7] P K D कार्यनिष्पत्तौ Dkha. कायानिष्पत्तौ I follow Raghavan (12.12, 15(1).6).

[8] D स्वरूपहानिर्, sec. m. स्वरूपहानम्

[9] P K न न प्रवृत्तिदर्शनाद् D न प्रवृत्तिदर्शनात्, sec. m. न न प्रवृत्तिदर्शनात् In the right margin D reads न च प्रवृत्त्यदर्शनात् अस्याः स्वरूपहानं स्यात्— इति च पाठः. Raghavan also (12.12,15(1).6) gives the emendation प्रवृत्त्यदर्शनात्.

[10] D स्वरूपहानं, sec. m. अस्याः स्वरूपहानं

[11] D तस्मात् का, sec. m. तस्मात्प्राक्

तावदेव प्रध्वंस[1] इति, अत्र ब्रूमः—न, कार्यनिष्ठादर्शनात्। यदि प्रवृत्तिसमकालमेव प्रध्वंसः[2] स्यात् कार्यनिष्ठैव न स्यात्, तन्निमित्तत्वात् कार्यस्य। अस्ति त्वसौ। तस्मान्न प्रवृत्तिसमकालमेव शक्तिप्रध्वंसः। सदृशसन्तानोत्पत्त्या[3] कार्यनिष्ठेति चेन्न, विनाशकालोत्पत्त्यसम्भवात्[4]। अथापि स्यात्। एकस्यां शक्तौ क्षणसाध्य[5]मंशमवसाय विनष्टाया[6]मन्यत्तत्सदृशं शक्त्यन्तरमुत्पद्यते, तस्मिन्विनष्टेऽन्यदित्येवं शक्तिसन्तानात्कार्यनिष्ठा भवतीति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? विनाशकालोत्पत्त्यसम्भवात्। को ह्यत्र हेतुर्येन विनाशसमकालमन्यच्छक्तिरूपं कार्यमवसाययति, न पुनः प्राक्तनमेवावस्थितमिति?

किञ्चान्यत्। कौटस्थ्यदोषपरिहारात्। क्षणोत्तरकालावस्थाने[7] च भावानां यो दोष उपात्तः कौटस्थ्यप्रसङ्ग इति, तस्य परिहार उक्तः। तस्मान्नास्ति शक्तीनां प्रवृत्तिकाले विनाशः। प्रवृत्त्युत्तरकालमपि नास्ति। कस्मात्? पुनः प्रवृत्तिदर्शनात्। शक्त्यन्तरोत्पत्तौ प्रवृत्त्यन्तरसद्भाव इति चेत्, न, हेत्वभावात्। को ह्यत्र निर्बन्धः तस्यां विनष्टायामन्या प्रवृत्त्यन्तरहेतुर्भवति नैव पुनः सैवेति[8]? कृतार्थत्वादिति चेत्, न, अनभ्युपगमात्। न ह्येकघटार्था शक्तिरभ्युपगम्यते। तत्र येनैव हेतुना एकं घटमवसाय न विनश्यति, तेनैव यावन्ति कर्त्तव्यानीति। तस्मात्त्रिषु कालेषु शक्तयोऽवतिष्ठन्ते।

यत्पुनरेतदुक्तं (160.1) भेदाभेदकल्पनानुपपत्तिरिति, अत्र ब्रूमः—अस्तु प्रधानादभिन्ना शक्तिः। न तस्य नानात्वं शक्त्येकत्वं वा प्रसज्यते। कस्मात्? संख्याव्यवहारस्य बुद्ध्यपेक्षत्वाद्, बुद्धिनिमित्तस्य चासत्कारेण प्रधानशक्तिस्वभावात्। इहायं संख्याव्यवहारो बुद्ध्यपेक्षः। कथम्? यदभिन्नां बुद्धिमुत्पादयति तदेकम्। प्रधानावस्थायां च शक्तयोऽस्तमितविशेषत्वादभिन्नां बुद्धिमुत्पादयन्ति। तस्मादेकम्। तत्प्रवृत्तिकाले विशेषावग्रहेण भेदं प्रतिपद्यते[9], देवशक्तिर्मनुष्यशक्तिरित्यादि। तस्मान्नासा[10]मेकत्वम्। अतो न भेदाभेद-

---

1. D प्रध्वंस, sec. m. प्रध्वंसन्ते
2. Dkha. शक्तप्रध्वंसः
3. P K सदृशसन्धानो° D सदृशसन्धानो°, sec. m. सदृशसन्तानो° Raghavan's (15(1).6) reading °सन्तानोत्पत्त्या° agrees with what we have selected.
4. P K विनाशसमकालो° D विगा(?) शसमकालो°, sec. m. विनाशसमकालो° Dkha. विनाशकालो°
5. Dkha. लक्षणसाध्यम्
6. D विनष्टायाम्, sec. m. विनिष्ठायाम्
7. D °लावसाने for °लावस्थाने
8. All the Mss read सैव सेति. I follow Pandeya (66).
9. D प्रतिपद्यते, sec. m. प्रतिपद्यन्ते
10. Chakravarti (79.12), followed by Tripathi (257), reads तस्मात् तासाम्.

कल्पनानुपपत्ति[1]रिति । व्यक्ते दर्शना[2]च्छक्तीनामव्यक्तेऽप्रतिपत्ति[3]रिति चेत्, स्यादेतत् । व्यक्ते शक्तिप्रवृत्ती[4] दृष्टे न चाव्यक्ते क्वचिदित्यतो[5] व्यक्तमेवैतस्माद्धेतोः सिद्ध्यति, नाव्यक्तमिति । एतच्चायुक्तम् । कस्मात्? सामान्यतोदृष्टा[6]त्सिद्धेः । यथैव हि देवदत्ताधारया क्रियया तस्य देशान्तरप्राप्तिमुपलभ्यात्यन्तादृष्टं[7] ज्योतिषां देशान्तरप्राप्तेर्गमनमनुमीयते, एवं प्रवृत्तेः शक्तिनियमितत्वाद् व्यक्तस्य च प्रवृत्तिभूतत्वादवश्यमत्यन्तादृष्टा शक्तिरभ्युपगन्तव्येति सिद्धं शक्तितः प्रवृत्तेरस्त्यव्यक्तम् ।

किञ्चान्यत् ।

कारणकार्यविभागात् (का० 15/3)

कारणं च कार्यं च कारणकार्ये तयोर्विभागः **कारणकार्यविभागः** । इदं कारणमिदं कार्यमिति बुद्ध्या द्विधावस्थापनं विभागो यः स **कारणकार्यविभागः** । तदवस्थितभावपूर्वकं[8] दृष्टम्, तद्यथा शयनासनरथशरणादिः[9] । अस्ति चायं व्यक्तस्य कारणकार्यविभागः[10] । तस्मादिदमप्यवस्थितभावपूर्वकम् । योऽसाववस्थितो भावस्तदव्यक्तम्[11] ।

आह, तदनुपलब्धेरयुक्तम् । न हि शयनादीनां कारणकार्यविभागः कश्चिदुपलभ्यते । तस्मादयुक्तमेतत् ।

उच्यते—न, कार्यकारणयोरुपकारकोपकार्यपर्यायत्वात् । (न हि)[12] कारणं[13] कार्यमिति निर्वर्त्यनिर्वर्तकभावोऽभिप्रेतः । किं तर्हि? उपकारकोपकार्यभावः । स चास्ति शयनादीनां व्यक्तस्य च । अतो न प्रमादाभिधानमेतत् ।

---

1. D ऽनुपपत्तिर्, sec.m. अनुपपत्तेर्
2. D व्यक्ते दर्शनाच्, sec. m. व्यक्तदर्शनाच् Dkha. व्यक्तदर्शनाच्
3. P K D अव्यक्ते प्रतिपत्तिर् Dkha. अव्यक्तप्रतिपत्तिर् I follow Tripathi (257) and Wezler (147.15).
4. D शक्तिप्रवृत्ते, sec. m. शक्तिप्रवृत्ती
5. All the Mss read क्वचिदन्यतो.
6. All the Mss read सामान्यतोदृष्टान्तात्. I follow Chakravarti (79.15).
7. Chakravarti (79.16) reads °न्तादृष्टानां.
8. Chakravarti (79.21) reads °भागपूर्वकं.
9. All the Mss read °रथचरणादिः.
10. D कार्यकारण°, sec. m. कारणकार्य°
11. D तदव्यक्तम्, sec. m. तस्मादस्ति अव्यक्तम्
12. I follow Wezler (147.32-33) in adding न हि.
13. P करणं for कारणं

आह, कः पुनर्व्यक्तस्य परस्परकार्यकारणभाव[1] इति?

उच्यते—गुणानां तावत्सत्त्वरजस्तमसां प्रकाशप्रवृत्तिनियमलक्षणैर्धर्मैरितरेतरोपकारेण यथा प्रवृत्तिर्भवति, तथा "प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः" (का॰ 12) इत्येतस्मिन्सूत्रे व्याख्यातम्। तथा शब्दादीनां पृथिव्यादिषु परस्परार्थमेकाधारत्वम्। श्रोत्रादीनामितरेतरार्जनरक्षणसंस्काराः। करणस्य कार्यात्स्थानसाधनप्रख्यापना(नि)[2]। कार्यस्य करणाद् वृत्तिक्षतभङ्गसंरोहणसंपोषणपरिपालनानि[3]। पृथिव्यादीनां धृतिसंग्रहपक्तिव्यूहा[4]वकाशदानैर्गवादिभावो(1), देवमानुषतिरश्चां यथर्तुविधानेज्यापोषणाभ्यवहारसंव्यवहारैरितरेतराधीनत्वम्[5], वर्णानां स्वधर्मप्रवृत्तिविषयभावः। अन्यच्च लोकाद्यथासंभवं द्रष्टव्यम्[6]।

आह—तदनुपपत्तिः, क्रमयौगपद्यासम्भवात्। योऽयं गुणानां प्रकाशप्रवृत्तिनियमैरितरेतरोपकारोऽभ्युपगम्यते, स खलु क्रमेण वा स्याद् युगपद्वा? किञ्चातः? तन्न तावत्क्रमेण संभवति। कस्मात्? एकस्य निरपेक्षस्य प्रवृत्तावितरयोरपि तत्प्रसङ्गात्। यदि तावत्सत्त्वं पूर्वं गुणान्तरनिरपेक्षं स्वशक्तित एव प्रकाशते तयो[7]रुपकारकमित्याश्रीयेत[8], तेन यथा सत्त्वमेवमितरावप्युपकारनिरपेक्षौ स्वकार्यं करिष्यत इत्युपकारानर्थक्यम्। अथ मा भूदयं दोष इत्यतो यौगपद्यमाश्रीयते। तदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? (सह)भूताना[9]मनुपकारकत्वाद् गोविषाणवत्।

किञ्चान्यत्। सदसद्विकल्पानुपपत्तेः। इह सत्त्वं प्रकाशमानं रजस्तमसोर्विद्यमानं वा प्रकाशमाविष्कुर्यात्, अविद्यमानं वा? किञ्चातः? तद्यदि तावद्विद्यमानमभिव्यनक्ति,

---

[1] All the Mss read परस्परस्य कार्यकारणभाव. I follow Chakravarti (79.28).

[2] All the Mss read °प्रख्यापनादि.

[3] All the Mss read वृद्धिक्षतभङ्गसरोहणसंशोषणपरिपालनानि. Chakravarti (80.3) reads क्षणभङ्ग° for क्षतभङ्ग°.

[4] P वृत्तिसंग्रहपन्थिव्यूहा° K D वृत्तिसंग्रहपक्तिव्यूहा° We replace वृत्ति by धृति for the sake of consistency. Raghavan (15(1).6) suggests वृत्ति-संग्रह-पक्ति.

[5] P °संव्यवहारैतितरेतराध्ययनं D संव्यवहारैरितरेतराधीनं Chakravarti (80.5) reads पोषणाभ्यवहारं संव्यवहारेतरेतराध्ययनं. I follow Wezler (148.12).

[6] All the Mss read द्रष्टव्यः. I follow Chakravarti (80.6).

[7] P प्रकाशे ते तयोर् K प्रकाशेत Dkha. प्रकाशेतरयोर्

[8] P K आश्रीयते D आश्रीयते, sec.m. आश्रीयेत

[9] All the Mss read महाभूतानाम्. I follow Chakravarti (80.13).

---

(1) See न्या॰ सू॰ 3.1.26

तेन सर्वेषामेकस्वाभाव्याद् (एक)गुणत्वप्रसङ्गः[1]। किञ्च सत्त्ववच्चेतरयोः स्वातन्त्र्यप्रसङ्गः। यथा सत्त्वस्य प्रकाशशक्तिरस्तीत्यतस्तद् गुणान्तरनिरपेक्षं प्रकाशते, तद्वदितरावपीति दोषः[2]। अथवाऽविद्यमाना[3] प्रकाशशक्तिः सत्त्वसम्बन्धाद्रजस्तमसोरुपजायते। तेन यदुक्तं (160.19) प्राक्प्रवृत्तेरवतिष्ठन्ते[4] शक्तय इति, तद् हीनम्[5]। ततश्च सत्कार्यवादव्याघातः। किञ्चान्यत्[6]। अनेकान्तात्। न ह्ययमेकान्तः परस्परोपकारिणामवस्थितभावपूर्वकत्वमिति। तथा हि सत्त्वादयः परस्परोपकारिणो न चावस्थितभावपूर्वकाः। तेन यदुक्तं (162.8) कारणकार्यविभागाद्[7] भेदानामव्यक्तमस्ति (इति) एतदयुक्तम्।

उच्यते—यदुक्तम् (163.9) उपकाराभावः क्रमयौगपद्यासम्भवादिति, अस्तु युगपदुपकारः। यत्तूक्तं (163.15) सहभूताना[8]मनुपकारकत्वं गोविषाणादिवदिति, अत्र ब्रूमः—न, अन्यथानुपपत्तेः। न हि गोविषाणयोः सहभूतत्वादुपकारानुपपत्तिः। किं तर्हि। एककार्याभावात्। येषां तु कार्यमेकम्, सहभावे तु तेषामुपकारो न प्रतिषिध्यते, तद्यथा पृथिव्यादीनां धृतिसंग्रहपक्तिव्यूहावकाशदानैः[9] शरीरस्थितौ। क्रमभाविनोरपि[10] खुरविषाणयोर्नास्ति परस्परोपकारः। तस्मान्न सहभावासहभावावुपकारानुपकारहेतू। किञ्च, दृष्टत्वात्। दृष्टः खलु भोगेनोर्ध्वगमने वाय्वोरर्धचण्डादीनां[11](?) युगपदुपकारः[12]। {न च कश्चिद्दोषः।} तथा गुणानामपि स्यात्। संयोगनिमित्त इति चेत्, साध्यम्, किमर्थान्तरभूतमुत प्राप्तिमात्रं संयोग

---

1. All the Mss read: गुणत्वप्रसंगः. I follow Raghavan (15(1).7).
2. All the Mss read अदोषः. I follow Wezler (149.9).
3. D अथवा विद्यमाना, sec.m. अथवाऽविद्यमाना Chakravarti (80.18) reads अथवा विद्यमाना. Raghavan too (12.12) corrects it into (अथवा)ऽविद्यमाना.
4. P एव तिष्ठन्ते
5. Chakravarti (80.19) reads तदहीनम्.
6. All the Mss read किं चायम्.
7. D कारणकार्यभागाद्, sec. m. कारणकार्यविभागाद्
8. D सहभूतानाम्, sec.m. महाभूतानाम्
9. All the Mss read °शक्तिव्यूहा°
10. P K °स्थितोक्रम° Chakravarti (80.27) reads शरीरस्थितयोः क्रम°.
11. P K D भोगेनोर्ध्वगमने वाटवोरर्धाचण्डादीनां. The text of P seems corrupt here. Chakravarti (81.1) reads वेगेनोर्ध्वगमने वाऽधः अर्धचन्द्रादीनां. Wezler (149.23-24) reads ... खलु भोगेनोर्ध्वगमने वाय्वोरर्धचन्दादीनां (युगपदुपकारः) and regards the phrase as uncertain.
12. P युगदुपकारः

इति[1]। यत्पुनरेतदुक्तं (163.16) सदसद्विकल्पानुपपत्तेरिति, अत्र ब्रूमः, अयुक्त[2]मेतत्। कस्मात्? पङ्ग्वन्धवत्तदुपकारे दोषानुपपत्तेः। तद्यथा पङ्ग्वन्धयोरितरेतरसम्बन्धा(च्च)[3] विद्यमानयोर्दृग्गतिशक्त्योरन्योन्यात्मनि व्यक्तिर्न चाविद्यमानयोरथ चैककार्यसिद्धिः[4]। यथा च पृथिव्यादीनां परस्परोपकारित्वं शक्तयोरभिव्यज्यते, न परशक्त्या[5], एवं गुणानामपीति।

यत्पुनरेतदुक्तम् (164.5) अनेकान्तादिति, तदयुक्तम्। कस्मात्? शास्त्रानवबोधात्। इहास्माकं कार्यकारणयोः (अर्थान्तरत्वान)भ्युपगमाद्[6] गुणानामवस्थान्तरमेवावस्थान्तरापेक्षं[7] कार्यकारणशब्दवाच्यतां लभते। तत्र ये ताव[8]त्प्रधानावस्थानुभाविनो गुणास्तेषां शक्तिमात्ररूपत्वादनिर्देश्यप्रकाशादिस्वभावानां नास्ति तन्निबन्धन उपकारः। यदा वैषम्यमापद्यन्ते तदाऽनिवारितप्रकाशादिरूपास्तन्निमित्तमुपकारं[9] प्रतिपद्यन्ते। तस्माद् व्यक्तानामुपकाराभ्युपगमादवस्थितभावपूर्वकत्वं न विरुध्यत इति शास्त्रमनवगम्यैवमुच्यतेऽनैकान्तिकोऽयं हेतुः (इति)। प्रधानावस्थायामुपकारानभ्युपगमादुत्तरकालमपि तत्प्रसङ्ग इति चेत्, स्यान्मतम्—यदि गुणानामाद्ये प्रकोपे स्वसामर्थ्यादेव पूर्वस्मा[10]त्प्रच्युतिस्तेनोत्तरकालमपि तद्वदेव भविष्यति। अथ प्रधानावस्थायामपि चोपकारः, न तर्हि अनैकान्तिको हेतु[11]रिति। तच्च नैवम्। कस्मात्? अग्निवत्स्वशक्तिनिमित्तत्वात्। तद्यथा सूक्ष्मोऽग्निः सूक्ष्मं प्रकाशं स्वयमेव करोति, घटादिप्रकाशने तु तैलवर्त्याद्यपेक्षते। तद्वद् गुणानामाद्यः प्रकोपः स्वशक्तितः, महदाद्यपेक्षस्तूपकारतः। तस्माद्युक्तमेतत्—कारणकार्यविभागाद[12]स्त्यव्यक्तमिति।

---

[1] Wezler (149.26) adds साध्यम् after इति.

[2] D अव्यक्तम् Dkha. अयुक्तम्

[3] All the Mss read इतरेतरसम्बन्धान्न.

[4] D चैककार्ययोः सिद्धिः, sec. m. चैककार्यसिद्धिः

[5] All the Mss read परशक्तय. Raghavan (15(1).7) suggests परं शक्तयः. I follow Pandeya (67).

[6] P K अर्थानभ्युपगमाद् D अर्थाभ्युपगमाद्, sec. m. अर्थानभ्युपगमाद् I follow Wezler (150.1-2).

[7] All the Mss read एवावस्थान्तरानपेक्षं. I follow Raghavan (15(1).7).

[8] D तत्रैतावत् for तत्र ये तावत्

[9] Chakravarti (81.11) reads तदा निवारित॰ Raghavan (15(1).7) suggests ॰निर्धारितप्रकाशादि॰.

[10] P पूर्वं स्मात् Chakravarti (81.14) reads पूर्वं स्यात्.

[11] All the Mss read न तर्हि नानैकान्तिको. I follow Wezler (150.11-12). Meaning the same thing, Raghavan (15(1).7) proposes a different reading, namely (चोपकारः) तर्हि, and deletes न before तर्हि.

[12] D कार्यकारणविभागाद्, sec. m. कारणकार्यविभागाद्

किञ्चान्यत् ।

अविभागाद्वैश्वरूप्यस्य ॥ का॰ 15/4॥

इह यद्विश्वरूपं तस्याविभागो दृष्टः। तद्यथा सालादीनां[1] जलभूमी[2](1) । विश्वरूपाश्च[3] महदादयः। तस्मादेषामप्यविभागेन भवितव्यम्। योऽसावविभागस्तदव्यक्तम्। तस्मादस्त्यव्यक्तम्। [सालादीनां[4] जलभूम्योरविभागत्वेनाप्रसिद्धत्वाद् (अ)युक्त[5]मिति चेन्न। तन्न। तत्पूर्व(क)त्वात्[6]। यो हि तत्पूर्वकस्त(दनु)भा[7]व्यसौ दृष्टस्तद्यथा कपालपूर्वको घटः कपालावस्थानुभावी। जलभूमिपूर्वकाश्च सालाः। तस्मात्तेऽपि तदवस्थानुभाविनः। यथा च सालादयस्तथा विशेषतन्मात्राङ्कारमहतामुत्तरोत्तरपदार्थपूर्व(कत्वात्)[8] तदवस्थानुभावः सिद्धः। सामान्यतोदृष्टादनुमाना[9]न्महतश्चाऽव्यक्तावस्थानुभावः।

तत्पूर्वकत्वासिद्धेरयुक्तमिति चेत्, स्यान्मतम्। प्राक्प्रधानमसिद्धं साधयिष्यामीति भवता वैश्वरूप्यस्याविभागादिति हेतो:[10] सालादिदृष्टान्त उपात्तः। ततः सालादीनामविभागोऽसिद्ध[11] इति तत्पूर्वकमुपात्तम्। यावत्तावदप्यसिद्धं स भ(वान्)[12] स्वप्नसोपानपरम्प-

---

[1] D first writes and then deletes the following portion : सालादीनां जलभूमेर्विश्वरूपाच्च महदादयः तस्मादेषामप्यविभागेन भवितव्यम् योऽसावविभागस्तदव्यक्तम् तस्मादस्त्यव्यक्तम् (166.3-4) आह किं पुनस्तद्वैश्वरूप्यं को वा विश्वरूप इति उच्यते वैश्वरूप्यमिति विशिष्टमवस्थानमाचक्ष्महे अस्तमितविशेषत्वमविभाग इति विशेषस्य सामान्यपूर्वकत्वादिति योऽर्थस्तदुक्तं भवति अविभागाद्वैश्वरूप्यस्येति (170.12-14).

[2] D जलभूमेर्, sec. m. जलभूमे

[3] D विश्वरूपाच्च, sec. m. विश्वरूपाश्च

[4] The portion within [ ], which occupies 166.5–170.11, is omitted in P, K and D. D introduces this portion by reading निम्नलिखितोऽयं भागः ख॰पु॰कात् पूरितः. Though opinion may be divided as to its genuineness, I have included it, giving it the benefit of doubt. It may therefore be considered as part of the text.

[5] Dkha. युक्तम्

[6] Dkha. तत्पूर्वत्वात्

[7] Dkha. तनुभव्य्—which reading D corrects into तदनुभाव्य्, I follow D's emendation.

[8] D ॰पूर्वत्

[9] Dkha. अनुमाना(त्)

[10] Dkha. हेतुः

[11] Dkha. अविभागो सिद्ध

[12] Dkha. सभावात्—which reading D corrects into सभवान्. I follow D's emendation, slightly correcting it.

---

(1) यो॰ भा॰ 3.14 : यत्रोक्तम्—जलभूम्योः पारिणामिकं रसादिवैश्वरूप्यं स्थावरेषु दृष्टम् ...

रयाऽऽकाशमारूढोऽपि धरणिस्थित एव। तस्मादसिद्धं प्रधानमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? वृद्धिदर्शनात्। कारणान्वयिनी हि सालादीनां वृद्धिरुपलभ्यते। तां दृष्ट्वा गृह्णीमहे नूनं भौमाश्चौदकाश्चावयवाः कारणावयवसहकारिणां परि(माणं)[1] प्रतिपद्यन्ते, तथैषां वृद्धिर्भवतीति। किञ्चान्यत्। तदनुविधानाच्च। दृश्यते खल्वपि दृढदुर्बलत्वस्नेहरौक्ष्याणां[2] जलभूमिगतानां सालादिभिरनुविधानम्, न चाप्रकृतेरनुविधानं दृष्टम्। अतोऽपि मन्यामहे तत्पूर्वकाः[3] सालादयः।

पृथग्ग्रहणादयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत्। जलभूम्योः सालादीनां पृथग्ग्रहणं दृष्टम्, न च तत् प्रकृतिविकार(यो[4])रस्तीति। एतदयुक्तम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। ये जलभूम्योरवयवाः सालादिभावमापद्यन्ते, तेभ्यस्तेषां पृथग्ग्रहणं साध्यम्। अतो न किञ्चित् (एतत्)[5]।

अत्यन्तविनाशादविभा(गा)नुपपत्ति[6]रिति चेत्, स्यात् (एतत्)। इयं पुनरबुद्धिमतामाशङ्का। यदिदं जलभूम्यवस्था(नुभावित्वं)[7] सालादीनां पुनः पुनरपि (अग्रहीष्महि)[8]... तदमृष्यमाणानां यथा सालादयः[9] स्वकारणविभागविनाशिनोऽस[10]दिति भूतप्रत्यक्षाभावाद् भूतस्मृतेर्विरोधप्रत्यक्षत्वाच्चे[11](1)त्येवमादिभिरपि[12] हेतुभिर्नारभ्यकारणावस्थानुभाविन[13] इति। तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? प्रतिषेधात्। असतो हि जन्म प्राग्विस्तरेण निषिद्धं सतश्च तस्य व्यक्त्यपगमा[14]दन्यो विनाशः स्यात्। पुनरुक्तभयान्न किञ्चिदभिधीयते। {तेन[15]} तेनेतरः प्रत्युक्तो योऽपि हि मन्यते प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वात्

---

1. Dkha. परिणामं
2. Dkha. °स्नेहरूरोक्ष्याणां—which reading D corrects into °स्नेहरोक्ष्याणां.
3. Dkha. तत्पूर्वकः
4. Dkha. प्रकृतिविकारो—which reading D corrects into प्रकृतिविकारयोः. I follow D's emendation
5. Dkha. स्यात् I follow Wezler (151.18).
6. Dkha. अविभागादनुपपत्तिर्—which reading D corrects into अविभागानुपपत्तिर्. I follow D's emendation.
7. Dkha. °अवस्थाभावितुं—which reading D corrects into अवस्थानुभावित्वं. I follow D's emendation.
8. Dkha. अग्रीष्महि—which reading D corrects into अगीष्महि. I follow Wezler (15.21).
9. Wezler (151.1-22) regards यथा सालादयः as uncertain reading.
10. Dkha. °विभागविनाशिनः सद् It is here emended.
11. Dkha. प्रत्यङ्वाच्—which reading D corrects into प्रत्यक्षत्वाच्. I follow D's emendation.
12. Dkha. °आदिभिरिपि—which reading D corrects into आदिभिरपि. I follow D's emendation.
13. Dkha. नारभिकारणावस्थानुभाविन I follow Wezler (151.24).
14. Dkha. तस्य कं (?) वक्त्रपगमाद्—which reading D corrects into तस्य व्यक्त्यपगमाद् I follow D's emendation.
15. I follow Wezler (152.1) in deleting तेन.

---

(1) वै॰ सू॰ 9.6

प्रकृता[1]वविभागोऽनुपपन्न इति तेनापि "असदकरणात्" (का० 9) इति (एतत्)[2] प्रकरणमपेक्ष्यम् ।

देशाङ्गस्वभावविभागानुपपत्तेरयुक्तमिति चेत्, अथापि स्यात् । विश्वरूप्यस्या[3]विभागाभ्यनुज्ञानाद्विभागोऽप्यनुज्ञात[4] एवेति शक्यमनुमातुम् । स च (वि)भागो[5] व्यक्तस्य {देशविभागाद्वा स्यात्} इक्षु(क्षोदरसवद्)[6] देशविभागाद्वा स्यात्, (... अङ्गविभागाद्वा स्यात्[7],) भोजनान्तररसवत् स्वभावभेदाद्वा स्यात् । किञ्चातः । तद्यदि तावद्देशविभागात्कार्यकारणनाना(त्व)प्रसङ्गो[8] गवाश्ववत्, अथाङ्गविभागात्[9]... प्रधाननानात्वप्रसङ्ग (अङ्गानां) आत्मावयवत्वप्रसंङ्ग[10]श्च, अथ स्वभावभेदात्तथाऽपि कार्यकारणनानात्वप्रसङ्गः शीतोष्णवत्। एतावांश्च विभागविकल्पः स्यात् । सर्वथा च दोष इति तस्मादसदेतद्[11] इति। तच्चानुपपन्नम् । कस्मात्? विशेषितत्वात्[12] । पूर्वमेवास्माभिर्विशेषितं यथैकमेव नो वस्तु नि(वृत्त)[13]विशेषमविभाग इत्युच्यते समुपजातविशेषं विभाग इति । कस्मात्? विभागविशेषयोरर्थाभेदात् । एवं च सति देशाङ्गाविभागयोः[14] कः प्रसङ्गः, स्वभावभेदोऽपि नास्ति त्रैगुण्याद्यविशेषात्[15] । शक्तिभेदादिति चेन्न, अनेकान्तात्[16] । अस्ति हि सेनवनदेः संस्थानस्य संस्थानिभ्यः शक्तिभेदो, न च नानात्वम् ।

---

[1] Dkha. प्राकृताव्

[2] Dkha. एत्

[3] Dkha. वैश्वरूपस्य

[4] Dkha. अनुज्ञातः —which reading D corrects into अनुज्ञात.

[5] Dkha. चाविभागो—which reading D corrects into च विभागो. I follow D's emendation.

[6] Dkha. इक्षूदरसवे— which reading D corrects into इक्षुक्षोदरसवत्. I follow D's emendation.

[7] In adding अङ्गविभागाद्वा स्यात्, I follow Wezler (152.7).

[8] Dkha. कार्यकारणनानाप्रसङ्गो I follow Wezler (152.9).

[9] Dkha. अथाङ्गविभागा

[10] Dkha. अंशानां नात्मावयवत्वप्रसङ्गश् (not clear). D corrects Dkha.'s reading into अंशानामात्मावयवप्रसङ्गश्, and again corrects into अंशनान सात्मावयवत्वप्रसङ्गश्.

[11] Dkha. एतम्(द्) D apparently suggests the reading एतद्.

[12] Dkha. विशेषत्वात्— which reading D corrects into विशेषितत्वात्. I follow D's emendation.

[13] Dkha. निर्लितविशेषम्

[14] Dkha. देशांशविभागयोः

[15] Dkha. त्रैगुणादि विशेषात्—which reading D corrects into त्रैगुण्याद्यविशेषात्. I follow D's emendation.

[16] Dkha. अनेकात्— which reading D corrects into अनेकान्तात्. I follow D's emendation.

अनेककारणपूर्वकेषु[1] (अन्वय)परिमाणादिदर्शना[2]दसिद्धिरिति चेत्, स्यान्मतम्। अनेककारणपूर्वकेष्वविगर्भकादिष्वन्वयपरिमाणावुपलब्धा[3]वनेकर्तृकेषु शयनाद्यङ्गेषु कार्यकारणविभागः। तस्मादनेकान्तादसाधनं परिमाणादय इति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? हेत्वन्तरतस्तत्सिद्धेः। स्यादेतत्। यदि न तस्यैकत्वमत एव साध्यते। किं तर्हि। अभिन्नबुद्धिनिमित्तत्वात्। उपेत्य वा सर्वेषां तद्धेतुत्वादविगर्भकादीनां अन्वयपरिमाणसम्भवे[4] परस्परोपकारो नास्ति शयनाद्यङ्गानां चैकस्मिन्नविभागः। सर्ववीतसम्भवे हि कारणत्वम्। भिन्नजातीयनिवृत्त्यर्थोप्ययमेकशब्दो दृश्यते (न)[5] वस्त्वन्तरनिवृत्त्यर्थो ब्राह्मण एको वर्णः शालय एकं सस्यमिति।

अपक्षधर्मत्वात्प्रधानासिद्धिरिति चेत्। स्यान्मतम्। परि(माणा)दयो[6] व्यक्तेर्दृष्टत्वात्तद्ध(र्मो) न चान्यधर्मो[7]ऽन्यसिद्धये समर्थः। कस्मात्[8]? काकस्य काशब्दादपि[9] प्रधानास्तित्वप्रसङ्गात्। तस्मात्परिमाणादिभिः प्रधानस्येति। (तच्च)[10] नैवम्। कस्मात्? पृथक्त्वानभ्युपगमात्। कार्यकारणपृथक्त्ववादिनो हि कार्यधर्माः कारणासम्बन्धिन[11] इति कृत्वा युक्तमभिधातुं स्यात्। न त्वेतन्मतमस्माकम्। तस्मात् सुविकल्प(:)[12] प्रतिषेधोऽयं किं च स्वपक्षतत्प्रतिपक्षसिद्धेः[13]। इदं तावदयं सर्वशास्त्रपरीक्षाकारः (प्र)ष्टव्यो[14]ऽथ भवतो[15]ऽग्निरत्र धूमादुष्णः[16] सर्वोऽत्राग्निरित्यस्मिन्प्रयोगे कथं धूमाग्न्योरग्निस्पर्शयोश्च

---

1. Dkha. °पूर्वकेषु अर्भकादिषु D inserts after °पूर्वकेषु the following words : पूर्वकेष्वपरिमाणादिदर्शनादसिद्धिरिति चेत् स्यान्मतं अनेककारणपूर्वकेष्वविगर्भकादिषु. I accept the inserted words.
2. Dkha. सम्भवो—which reading is corrected by D into सम्भवे. I follow D's emendation.
3. Dkha. अन्वयपरिमाणानुपलब्धौ—which reading is corrected by D into °परिमाणौ उपलब्धौ. I follow D's emendation.
4. D अपरिमाणादिदर्शनाद् (see fn. 1 above)
5. Dkha. तेन—which reading is corrected by D into न. I follow D's emendation.
6. Dkha. परिणामादयो
7. Dkha. तद्धर्मानन्यधर्मो—which reading is corrected by D into तद्धर्म न चान्यधर्मो.
8. Dkha. कस्मात् काशार्दात् (?)—which reading is corrected by D into कस्मात् simply. I follow D's emendation.
9. Dkha. काशर्दाद्
10. Dkha. ततश्च—which reading is corrected by D into तच्च. I follow D's emendation.
11. Dkha. कारणासम्बन्धिनम्—which reading is corrected by D into कारणासम्बन्धिनः. I follow D's emendation.
12. Dkha. सुविकल्पम् D encircles the anusvāra sign.
13. Dkha. स्वपक्षप्रतिपक्ष°—which reading is corrected by D into स्वपक्षतत्प्रतिपक्ष°. I follow D's emendation.
14. Dkha. पृष्टव्यः
15. Dkha. भवतु—which reading is corrected by D into भवतो. I follow D's emendation.
16. Dkha. उष्ण

लिङ्गलिङ्गिभावः[1]। गमकत्वादित्याह। न हि नो गुणगुणित्वेन[2] धर्मव्यवस्था। किं तर्हि। साध्यत्वापेक्षया साध्यो लिङ्गी, साधनं लिङ्गमित्युच्यते। लिङ्गत्वं गमकत्वे स्वपक्षेऽभ्युपगच्छतः[3] परपक्षे कया युक्त्या न लिङ्गगम(को)[4]ऽन्वयः।

असाधारणत्वात् प्रधानस्वरूपस्यानुमानादप्रसिद्धिरिति चेन्न, अनभ्युपगमात्। यत्र विप्रतिपत्तिस्तत्प्रत्यक्षत्वाविषयत्वेऽनुमानस्य गोचर इत्ययमभ्युपगमो नः। तस्मादेतदप्यबाधकम्। किञ्चान्यत्। अत्यन्ताग्रहणप्रसङ्गात्। अतीन्द्रियस्य धर्मिणः स्वरूपं प्रत्यक्षस्याविषयः। तत्रानुमानमपि प्रतिषेध(तो)[5]ऽत्यन्ताग्रहणं प्राप्तं प्रमान्तराभावात्। दृष्टं च लोके डित्थादीनां गत्यादिभिरनुमानं डित्थोऽयं व्यक्तमागच्छति[6] (इति)। आह च—

तदेवैतच्छिरोग्रीवं तौ बाहू परिघोपमौ ।
तदेव चास्य विक्रान्तं नायमन्यो धनञ्जयात्(1) ॥

तस्मादसाधारणविषयमानं नास्तीति लोकतर्कविरुद्धमेतत्। (...)।]

आह—किं पुनस्तद्वैश्वरूप्यम्, को वा विश्वरूप इति?

उच्यते—वैश्वरूप्यमिति विशिष्टमवस्थानमाचक्ष्महे, अस्तमितविशेषत्वमविभाग इति। विशेषस्य सामान्यपूर्वकत्वादिति योऽर्थस्तदुक्तं भवति **अविभागाद्वैश्वरूप्यस्ये**ति। एवमेतैः पञ्चभिर्वीतैर्व्यक्तस्य कारणमस्त्यव्यक्तमिति सिद्धम्।

आह—विप्रतिषेधप्रसङ्गः, कारणान्तरप्रतिषेधावचनात्। यथा भवानाह, प्रधानं जगदुत्पत्तिसमर्थं कारणमस्ति, एवं तन्त्रान्तरीयाः परमाणुपुरुषेश्वरकर्मदैवस्वभावकालयदृच्छाऽभावान्कारणत्वेनाभिदधति। तेषां च प्रतिषेधो नोच्यत इत्यतो विप्रतिषेधः प्राप्नोति। किं प्रधानमेव कारणं आहोस्विदेतान्येव (अथ)वोभयमिति? अन्वयदर्शनात्तदनुपपत्तिरिति चेत्, स्यान्मतम्—प्रधानान्वय एव पृथिव्यादिषु सुखादिलक्षण उपलभ्यते।

---

[1] Dkha. लिङ्गं लिङ्गिभावो—which reading is corrected by D into लिङ्गलिङ्गिभावो. I follow D's emendation.

[2] Dkha. गुणगणितेन— which reading is corrected by D into गुणगुणित्वेन. I follow D's emendation.

[3] Dkha. ऽभ्यु(प)गच्छतः

[4] Dkha. लिङ्गगमके—which reading is corrected by D into °गमको. I follow D's emendation.

[5] Dkha. प्रतिषेधो—which reading is corrected by D into प्रतिषेधतः. I follow D's emendation.

[6] After आगच्छति Dkha. writes and deletes तदेवैतच्छिरोग्रीव.

---

(1) महाभारत 4. 36. 31

यच्च येनान्वितं[1] तस्यासौ विकार इति युक्तमेतत्प्रागपदिष्टम् (158.24)। तस्मात्प्रधानविकार एव व्यक्तमिति। तच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? अनेकान्वयस(द्भा)वात्[2]। परमाण्वन्वयोऽपि हि व्यक्त[3] उपलभ्यते, रूपादिसत्त्वात्। पुरुषान्वयः करणस्य संवेदकत्वात्। ईश्वरान्वयः शक्तिविशेषयुक्तानामुपलब्धेः। कर्मदैवान्वयः जगद्वैचित्र्योपलम्भात्(1)। स्वभावान्वयो द्रव्यान्तरसंसर्गेऽपि भावानां तस्मादप्रच्युतेः। कालान्वयो युगाद्यनुविधानात्। यदृच्छान्वयो नियमाभावात्। अभावान्वयो गवादीनां परस्परात्मस्वदर्शनात्[4]। इतरेतराणि प्रत्युक्तानि। कारणान्तरपूर्वकत्वे[5]ऽपि खलु व्यक्तस्य शक्याः[6] परिमाणादयः पूर्वमेव कल्पयितुम्। तस्मादयुक्त[7]मन्वयादिभ्यः[8] कारणमस्त्यव्यक्तमिति।

उच्यते—यत्तावदुक्तं (170.16) परमाणूनामप्रतिषेधाद् विप्रतिषेधप्रसङ्ग[9] इति, अत्र ब्रूमः—तदनुपपत्ति[10]रस्तित्वानभ्युपगमात्[11]। अस्तित्वे हि परमाणूनामभ्युपगम्यमाने सति सत्यमेवं स्यादियमाशङ्का, किं परमाणुपूर्वकमिदं विश्व[12]मथ प्रधानपूर्वकमिति? न तु तेषां सद्भावो निश्चितः। तस्मादयुक्तमेतत्। यत्तु खल्विदमुच्यते पृथिव्यादिषु रूपाद्युपलम्भादन्वयदर्शना[13]दणूनां सद्भावः प्रधानवदेव कल्पयितव्य इति, एतदपि चानुपपन्नम्। कस्मात्? अन्यथापि तदुपपत्तेः। तन्मात्रपूर्वकत्वेऽपि हि पृथिव्यादीनां कल्प्यमाने रूपादिसत्त्वादतो न युक्तमेतत्। सुखादीनामात्मगुणत्वेनाभ्युपगमात्प्रधानेऽपि

---

1. D यच्चेथेनान्वितं, sec. m. यच्च येनान्वितं
2. All the Mss read अनेकान्वयसम्भवात्. Consistency of usage (see below 171.13, 172.11 etc.) requires the emendation we make.
3. D व्यक्त, sec. m. व्यक्ते
4. D आत्मस्वदर्शनाद्, sec. m. आत्मस्यादर्शनाद्(?)
5. D कारकान्तर॰, sec. m. कारणान्तर॰
6. P शक्त्याः for शक्याः
7. Dkha. पूरितम्
8. D अयुक्तमन्वयादिभ्यः, sec. m. अयुक्तमेतत् अन्वयादिभ्यः
9. D अप्रतिषेधा .... विप्रतिषेधप्रसङ्ग, sec.m. अप्रतिषेधाद् विप्रतिषेधप्रसङ्ग
10. D अनुपपत्तिः, sec. m. अनुपपत्तेः
11. D अस्तित्वानभ्युपगमात्, sec. m. अस्तित्वाभ्युपगमात्
12. D विश्वम्, sec. m. विश्वपदम्
13. All the Mss read अन्वयस्पर्शनाद्. I follow Pandeya (69).

---

(1) Cf. अभि॰ को॰ 4.1 (p. 567)

तत्प्रसङ्ग इति चेत्, अथापि[1] स्यात्। यथा तन्मात्राणां रूपादिमत्त्वं कल्प्यते तत्पूर्वकत्वं च पृथिव्यादीनां दृश्यमपि तेषु रूपादिसत्त्वलिङ्गेन[2] परमाणुभ्यो निष्कृष्यते, एवमस्माभिः सुखादीनामात्मगुणत्वाभ्युपगमात्तद्बुद्धिनिमित्तत्वे पृथिव्यादीनां प्रधानपूर्वत्वाक्षेपः करिष्यत इति। एतच्चानुपपन्नम्। कस्मात्? आत्मगुणत्वप्रतिषेधात्। "तस्माच्च विपर्यासात्" (का० 19) इत्यत्र सुखादीनामात्मगुणत्वप्रतिषेधं[3] करिष्यामः। तस्मादसम्यगेतत्।

आह, यदि पुनस्तन्मात्राणामेव परमाणुत्वमभ्युपगम्यते, क एवं सति दोषः स्यात्?

उच्यते—न शक्यमेवं भवितुम्। किं कारणम्? वृद्धिमत्यस्तन्मात्रलक्षणाः प्रकृतयोऽस्माभिरभ्युपगम्यन्ते। कस्मात्? स्वकार्याद्धि प्रथीयसी प्रकृतिर्भवतीति च नः समयः[4]। महान्ति च पृथिव्यादीनि महाभूतानि। तस्मात्तेषां तदतिरिक्तया प्रकृत्या[5] भवितव्यम्। परिच्छिन्नदेशाश्च परमाणवः। तस्मान्न तन्मात्राभ्युपगमात्तेषामभ्युपगमः। उपेत्य वा तदसम्भवः, कृतकत्वात्। अस्तु[6] वा परमाणूनां सद्भावस्तथापि तेभ्यो जगदुत्पत्तेरसम्भवं ब्रूमः। किं कारणम्? कृतकत्वात्। अकृतकेन हि जगत्कारणेन युक्तं भवितुम्। कृतकाश्च परमाणवः। तस्मात्सत्यपि सद्भावे न तेषां जगत्कारणत्वमुपपद्यते। हेत्वनुपदेशादयुक्तमिति चेत्, अथापि स्यात्। किं पुनरत्र कारणं येनाकृतकं जगत्कारणमिष्यत इति? उच्यते—तस्यैव कारणत्वप्रसङ्गात्। यद्धि तत्परमाणूनां कारणम्, तदेव जगत्कारणत्वेन युक्तं कल्पयितुं स्यात्, न तन्निष्पादिताः परमाणवः। कृतकत्वासिद्धेरयुक्तमिति चेत्, स्यान्मतम्—यदि परमाणूनां कृतकत्वं प्रसिद्धम्, अत एतद्युज्यते[7] वक्तुममुष्माद्धेतोरकारणं परमाणव इति। तत्त्वसिद्धम्। तस्मान्न किञ्चिदेतत् (इति)। उच्यते—परिच्छिन्नदेशत्वात्। इह यत्परिच्छिन्नदेशं तत्कृतकं दृष्टम्, तद्यथा घटः। परिच्छिन्नदेशा[8]श्च (परमाणवः)। तस्मात् {परमाणवः}[9] कृतकाः।

किञ्चान्यत्, रूपादिमत्त्वात्। इह यद्रूपादिमत्तत्कृतकं दृष्टम्। तद्यथा घटः। रूपादिमन्तश्च परमाणवः। तस्मात्कृतकाः।

---

1. D sec. m. अन्यथापि
2. D रूपादिमत्त्वलिङ्गेन, sec. m. रूपादिमत्त्वल्लित्वेन
3. D °गुणत्वप्रतिषेधे (?), sec. m. °गुणत्वप्रतिषेधं
4. Chakravarti (83.2) reads नः संशयः. Raghavan (15(1).7) corrects it into न संशयः.
5. All the Mss read पृथिव्या. I follow Raghavan (15(1).7).
6. Tripathi (270) omits अस्तु वा ... किं कारणम्? कृतकत्वात्.
7. Tripathi (270) reads तद् युज्यते for एतद्युज्यते.
8. All the Mss read परिच्छिन्नदेशस्. I follow Tripathi (271) and Wezler (155.32-33) in reading परिच्छिन्नदेशाश्च परमाणवः.
9. In deleting परमाणवः before कृतकाः, I follow Tripathi (271) and Wezler (155.33).

किञ्चान्यत्, औष्ण्ययोगात्। यदौष्ण्ययुक्तं[1] तत्कृतकम्। तद्यथा प्रदीपः, तद्वन्तश्चाग्नेयाः परमाणवः। तस्मात्कृतकाः।

किञ्च वेगवत्त्वात्। इह यद्वेगवत्तत्कृतकम्। तद्यथा इषुः {वेगवान्}, तद्वन्तो वायवीयाः परमाणवः। तस्मात्कृतकाः।

किञ्च स्नेहद्रवत्वयोगात्। इह यत्स्नेहद्रवत्वयुक्तं तत्कृतकम्। यथा केदारादिष्वापः। इत्थं चाप्याः परमाणवः। तस्मात्कृतकाः।

किञ्चाधेयत्वात्। इह यदन्यस्मिन्नाधीयते तत्कृतकम्। तद्यथा बदरम्[2]। आधीयन्ते च परमाणवः पृथिव्याम्। तस्मात्कृतकाः।

किञ्च अर्थान्तराधारत्वात्। इह यदर्थान्तरस्याधारत्वं प्रतिपद्यते, तत्कृतकम्। तद्यथा घटः। अर्थान्तरस्य च द्व्यणुकादेराधारत्वमणवः प्रतिपद्यन्ते। तस्मात्कृतकाः।

किञ्च प्राप्तिव्यवधानात्। इह ययोर्मध्ये अन्तरा द्रव्यमवस्थितं प्राप्तेर्व्यवधायकं भवति, तौ कृतकौ। तद्यथा द्व्यङ्गुली। तथा चाणू द्वावन्तराण्वन्तरम[3]वस्थितं ययोः[4] प्राप्तेर्व्यवधायकम्, तौ कृतकौ। तस्मात्तावपि कृतकौ।

किञ्च द्रव्यान्तरारम्भकत्वात्। इह यद् द्रव्यान्तरारम्भकं तत्कृतकं वः(1)। तद्यथा तन्तुः। द्रव्यारम्भकाश्च[5] परमाणवः। तस्मात्कृतकाः।

किञ्च प्रत्यक्षत्वात्। इह यत्प्रत्यक्षं तत्कृतकं दृष्टम्। तद्यथा घटः। प्रत्यक्षाश्च योगिनां परमाणवः। तस्मात् कृतकाः[6]। अत एवाकृतकत्व[7]मिति चेत्, स्यान्मतम्। यत एव योगिनां प्रत्यक्षाः परमाणवस्तत एवाकृतकाः[8]। किं कारणम्? अस्मदादिप्रत्यक्षं

---

[1] P K औष्ण्यमुक्तम् K always adds इह before औष्ण्य°. D औष्ण्यमुक्तम्, sec. m. औष्ण्ययुक्तम् Chakravarti (83.16) reads यदौष्मयुक्तं.

[2] P बधरम् K बधरम् D not clear, sec. m. बदरम् Chakravarti (83.fn.1) reads this as वाधरं in the footnote, but omits it in the text.

[3] D अन्तरावन्तरम्, sec. m. अन्तराण्वन्तरम्

[4] P यो यः D ययोः, sec. m. तयोः Raghavan (15(1).7) suggests यो ययोः (प्राप्तेः).

[5] Chakravarti (83.28) reads द्रव्यान्तरारम्भकाश्च.

[6] P K तत्कृतकाः D तत्कृतकाः, sec. m. तस्मात्कृतकाः

[7] All the Mss read एव कृतकत्वम्. I follow Raghavan (15(1).7), who anticipates Tripathi (272) and Wezler (156.18).

[8] Here too all the Mss read एव कृतकाः, and here again I follow Raghavan (15(1).7), who anticipates Tripathi (272) and Wezler (156.19).

---

(1) Cf. वै॰ सू॰ 1.1. 8

घटादि हि कृतकं दृष्टमिति कृत्वा। एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? शरीराकृतकत्वप्रसङ्गात्[1]। शरीरमपि हि योगिनां प्रत्यक्षम्, कामं तदप्यकृतकमस्तु[2]। अथ नैतदेवम्, तर्हि नाकृतकाः परमाणवः। प्रधानादिषु प्रसङ्ग इति चेन्न, अनभ्युपगमात्। श्रीकपिलब्राह्मणैरपि[3] प्रधानपुरुषावप्रत्यक्षाविति नः शास्त्रम्। तस्माद्यत्किञ्चिदेतत्। सत्तादिवदिति चेत्, स्यान्मतम्। यथा सत्तागुणत्वरूपत्वादीनां[4] सति प्रत्यक्षत्वेऽकृतकत्वम्, एवं परमाणूनां भविष्यतीति। तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? साध्यत्वात्। परमाण्वकृतकत्ववत्सत्तादीनां सद्भावोऽसिद्धः। तस्माच्छशविषाणा[5]त्पुरुषविषाणसिद्धिवदग्राह्यमेतत्। सौक्ष्म्यादणूनां कृतकत्वाप्रसङ्ग इति चेत्, स्यान्मतम्—न हि परमाणुभ्यः सूक्ष्मतरमन्यद् भावान्तरमस्ति यदेषामारम्भकं स्यात्। परा खल्वेषा काष्ठा सौक्ष्म्यस्य यत्परमाणवः। तस्मादेषां कृतकत्वमनुपपन्नमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? पाकजेष्वतिप्रसङ्गात्[6]। सौक्ष्म्यादकृतकत्वमिच्छतः पार्थिवेषु तु परमाणुष्वग्निसंयोगाच्छ्यामतामपमृद्य ये पाकजा आधीयन्ते, तेषामकृतकत्वप्रसङ्गः। तेऽपि परमाणवः सूक्ष्माः। यत्तु खल्वतिसौक्ष्म्यात्प्रधानपुरुषयोरकृतकत्वं दृष्टम्, तत्सति विभुत्वे। न च यथा प्रधानपुरुषावेवमणवोऽपि विश्वं व्यश्नुवते[7]। तस्मात्सति सौक्ष्म्ये पाकजवदेषां कृतकत्व[8]मनिवार्यम्। येषां तु कार्यद्रव्यं पच्यत[9] इति पक्षः, तेषामयमनुपालम्भ इत्यतः परमाणुसमवेतं कर्मोदाहार्यम्। तद्धि[10] सूक्ष्ममतीन्द्रियं कृतकं चेति सिद्धं कृतकाः परमाणवः। कृतकत्वाच्चैषामनित्यता[11]प्यनुपातिनीति[12] कृत्वाऽन्तरालप्रलयमहाप्रलयेषु प्रध्वंसात्परमाणूनां "कारणाभावात्कार्याभावः"(1) इति स्वशास्त्रसिद्धादनुमानाज्जगदुच्छित्तिदोषप्रसङ्गः। तथा

---

[1] P K शरीकृतकत्व° D शरीरकृतकत्व°, sec.m. शरीराकृतकत्व° Raghavan's emended reading (15(1).7) agrees with the one we have adopted.

[2] P अकृतकस्तु

[3] Raghavan (15(1).7) suggests श्रीकपिलब्रह्मणोरपि, and says that Brahman here refers to Hiranyagarbha.

[4] D सत्ता गुणत्व°

[5] D च्छशविषाणात्, sec. m. च्छशविषाणवत्

[6] D अतिप्रसंगात्, sec. m. अप्रसंगात्

[7] Chakravarti (84.17) reads व्यश्नुवन्ते.

[8] D कृतकत्वम्, sec. m. अकृतकत्वम्

[9] P पश्यत

[10] D तद्धि, sec. m. बुद्धि

[11] D अन्यताप्य्, sec. m. अनित्यताप्य्

[12] P अनपातिनीति

---

(1) वै० सू० 1.2.1

भोगिनामुपचितस्य स्वकर्मणोऽनुपभोगात्कृतस्य विप्रणाशः[1]। अनिष्टं चैतत्। तस्मान्न जगत्कारणं परमाणवः। याऽपि खल्वियमाशङ्का पुरुषाज्जगदुत्पत्तिर्भविष्यतीति, साऽप्ययुक्ता। कस्मात्? प्रतिषेधात्। "तस्माच्च विपर्यासात्" (का० 19) इत्यत्र पुरुषस्याकर्तृत्वमुपपादयिष्यामः। चैतन्याविशेषादीश्वरस्यापि स एव विधिः कारणत्वप्रतिषेधे बोद्धव्यः।

आह—अस्त्येवमीश्वर इति पाशुपतवैशेषिकाः। कस्मात्? कार्यविशेषस्यातिशयबुद्धिपूर्वकत्वात्। इह कार्यविशेषः प्रासादविमानादिरतिशयबुद्धिपूर्वको दृष्टः। अस्ति चायं महाभूतेन्द्रियभुवनविन्यासादिलक्षणः कार्यविशेषः। तस्मादनेनाप्यतिशयबुद्धिपूर्वकेण भवितव्यम्। यत्पूर्वकोऽयं स ईश्वरः। तस्मादस्तीश्वर इति। किञ्चान्यत्, चेतनाचेतनयोरभिसम्बन्धस्य चेतनकृतत्वात्। इह चेतनाचेतनयोरभिसम्बन्धश्चेतनकृतो दृष्टः, तद्यथा गोशकटयोः। अस्ति चायं चेतनाचेतनयोः शरीरशरीरिणोरभिसम्बन्धः। तस्मादनेनापि चेतनकृतेन भवितव्यम्। यत्कृतोऽयं स ईश्वरः। तस्मादस्तीश्वरः कारणम्।

उच्यते—यत्तावदुक्तं कार्यविशेषस्यातिशयबुद्धिपूर्वकत्वादीश्वरसद्भावसिद्धिरिति, अत्र ब्रूमः—न, साध्यत्वात्। अस्मदादिबुद्धिपूर्वकाः प्रासादादयोऽतिशयबुद्धिपूर्वका वेति साध्यमेतत्। तस्मादनुत्तरम्।

किञ्च प्राक्प्रधानप्रवृत्तेर्बुद्ध्यसम्भवात्कारणान्तरप्रतिषेधात् प्रधानादयं बुद्धिपूर्वकं कार्यविशेषं कुर्वीत, प्राक्च प्रधानविपरिणामाद् बुद्धिरेव नास्तीत्यनुपपन्न[2]मेतत्। शक्तिमत्त्वात्स्वत इति चेत्, स्यात्पुनरेतत्। सर्वशक्तिप्रचित ईश्वरः। तस्य प्रागपि प्रधानविपरिणामात्स्वत एवेच्छायोगाद् बुद्धिसद्भावो न[3] प्रतिषिध्यत इति। एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? दृष्टान्ताभावात्। बुद्धिः स्वत एवेत्यत्र पर्यनुयुक्तस्य क[4]स्ते दृष्टान्तः? तस्मादसदेतत्। शक्तिविशेषाददोष इति चेत्, अथापि स्यात्—नान्येषां बुद्धिमतामीश्वरतुल्या शक्तिः। अत एषां प्रधाना[5]च्छरीरव्यूहसमकालमात्मादिसन्निकर्षाद्वा बुद्धय उत्पद्यन्त {इति}, ईश्वरस्य तु स्वत इति। एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? सर्ववादसिद्धिप्रसङ्गात्। दृष्टान्तविरुद्धमर्थमादाय[6] प्रतिबध्यमानेन शक्तिविशेषः स्मर्तव्य इत्येतस्यां कल्पनायां सर्ववादसिद्धिप्रसङ्गः स्यात्। तस्माद् ग्रहमात्रमेतत्[7]। एवं स्वत ईश्वरस्य बुद्धिसम्भवो

---

[1] K विप्रनाशः

[2] P K D उपपन्नम् Dkha. अनुपपन्नम्

[3] D बुद्धिसद्भावो न, sec. m. बुद्धिसद्भावेन

[4] P पर्यनुयुक्तकस्

[5] Chakravarti (85.15) reads प्राधान्यात्.

[6] D अर्थमादाय, sec. m. अर्थं प्रतिज्ञाय

[7] Chakravarti (85.19) reads तस्मादूहमात्र°.

न चेद् भवेत्, युक्तमुच्यते प्राक्प्रधानप्रवृत्तेर्बुद्ध्यसम्भवान्न बुद्धिमत्पूर्वकोऽयं कार्यविशेषः (इति)।

किञ्च फलानुपपत्तेः। दृष्टमदृष्टं वा फलमुद्दिश्य बुद्धिमन्तः कार्यविशेषान्प्रासादविमानादीनारभमाणा दृश्यन्ते। अनुपहतश्चायमैश्वर्यात्।

किञ्च प्रयोजकानुपपत्तेः। अन्येन खलु प्रयुक्ता बुद्धिमन्तः कार्यविशेषमारभमाणा दृश्यन्ते। तच्चानुपपन्नमीश्वरस्य, तद्विशिष्टानुपपत्तेः।

किञ्च अनेकान्तात्। न च सर्वः कार्यविशेषो बुद्धिपूर्वकः, वृक्षादीनां तद्व्यतिरेकेणोत्पत्तेः। सर्वस्येश्वरबुद्धिपूर्वकत्वाभ्युपगमे दृष्टान्ताभावः। न चास्त्यनुदाहृतो वादः। तस्मादनेकान्तान्न बुद्धिमत्पूर्वकं व्यक्तम्।

किञ्च दुःखोत्तरत्वात्। बुद्धिपूर्वक[1]श्चेदयं[2] कार्यविशेषः स्यात्, कर्तुर्दुःखोत्तरविधाने प्रयोजनं नास्ति। शक्तिमांश्चायमिति सुखोत्तरमेव विदध्यात्। दुःखोत्तरश्चायम्। तस्मान्न बुद्धिपूर्वकः कार्यविशेषः।

किञ्च दुःखोपायत्वात्। बुद्धिपूर्वकश्चेदयं कार्यविशेषः स्यात्, धर्मार्थकाममोक्षप्राप्तयः सुखोपायाः स्युः। दुःखोपायाश्च (ते)। तस्मादबुद्धिपूर्वकः। धर्माधर्मनिमित्तत्वाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्। यद्यपीश्वरपूर्वकोऽयं कार्यविशेषः, तथाप्यादिसर्गे सुखोत्तराणामस्मादुत्पन्नानां[3] प्राणिनां धर्माधर्मपरिग्रहाद् हीनमध्यमोत्कृष्टवयोजातिस्वभावादियोगो भवति। ततश्च नापराधोऽय[4]मीश्वरस्येति। एतदप्ययुक्तम्। कस्मात्? अधर्मोत्पत्तिहेत्वभावात्[5]। ईश्वरश्चेद्धर्माधर्मयोरुत्पत्तावीष्टे, धर्ममेव प्राणिनां सुखहेतुत्वादुत्पादयेत्, नाधर्मम्, प्रयोजनाभावात्। अथ मतम्, स्वाभाविकी धर्माधर्मयोः स्वकारणादुत्पत्तिः, यदुक्तं सर्वमीश्वरबुद्धिपूर्वकं व्यक्तमिति तु तस्य व्याघातः। तस्मादीश्वरो न कारणम्। यत्पुनरेतदुक्तं चेतनाचेतनयोरभिसम्बन्धस्य चेतनकृतत्वादीश्वरस्य सद्भाव इति, अत्र ब्रूमः—अयुक्तमेतत्। कस्मात्? साध्यत्वात्। योऽयं चेतनाचेतनयोर्गोशकटयोरभिसम्बन्धः, स केन चेतनेन कृतः? यदि चैत्रेण[6], तस्य कार्यकारणसंघातत्वादचैतन्यम्[7]। अथ चैत्रशब्दवाच्यस्य पिण्ड-

---

1. D बुद्धिपूर्वकश्, sec.m. बुद्धिमत्पूर्वकश् Dkha. बुद्धिमत्पूर्वकश्
2. All the Mss read चेदस्य. We insert अयं for the sake of consistency.
3. All the Mss read अस्मदुत्पन्नां.
4. Dkha. reads अपराधोऽयम्, thus omitting न before it.
5. Dkha. °हेतुभावाद्
6. Chakravarti (86.10) reads यद्वैचित्र्येण for यदि चैत्रेण.
7. All the Mss read °आचेतन्यम्. I agree with Wezler (158.31) in emending it.

स्योपद्रष्टा क्षेत्रज्ञस्तत्कृत इष्यते, तदयुक्तम्, साध्यत्वात्। न हि पुरुषकर्तृत्वमस्मत्पक्षे प्रसिद्धम्। उभयपक्षप्रसिद्धेन व्यवहारः।

किञ्चान्यत्, अनवस्थाप्रसङ्गात्। चेतनाचेतनयोरभिसम्बन्धस्य चेतनकृतत्वं ब्रुवतः प्राप्तमीश्वरकार्यकरणयो[1]रभिसम्बन्धस्य चेतनकृतत्वम्। तथा चानवस्थाप्रसङ्गः। अथ मा भूदयं दोष इति स्वाभाविक ईश्वरस्य कार्यकरणयोरभिसम्बन्ध इष्यते, न तर्ह्यैकान्तिको हेतुः। तयोरपि चैतन्या[2]ददोष इति चेत्, स्यात्पुनरेतत्—ईश्वरस्य यत्कार्यकरणम्, तदपि चेतनमीश्वरोऽपि। तस्मात्सम्बन्धे न[3] प्रत्युदाहरणमुपपद्यत इति। एतदयुक्तम्। कस्मात्? असम्बन्धप्रसङ्गात्। चैतन्याविशेषादात्मन[4] आत्मान्तरेणाभिसम्बन्धो नास्ति। एवमीश्वरकार्यकरणयो[5]रपि न स्यात्। अनिष्टं चैतत्। किञ्च विपर्ययप्रसङ्गात्[6]। उभयचैतन्यप्रतिज्ञस्य[7] यथेश्वरस्य करणं बुद्ध्यादयः, एवमीश्वरोऽपि बुद्ध्यादीनां करणं स्यात्। कस्मात्? अविशेषात्। अथैतदनिष्टम्, न तर्ह्युभयोश्चैतन्यम्। कार्यकरण[8]वत्ताऽनभ्युपगमाददोष इति चेत्, (स्यादेतत्)। व्यापी(1) निरवयवोऽनन्तशक्तिः(2) सूक्ष्मेभ्यः सूक्ष्मतमो महद्भ्यो महत्तमो(3)ऽधिकरणधर्माऽनादि[9](4)रित्येवमनन्तलक्षणमीश्वरपदार्थं तद्विदो व्याचक्षते। तस्य कुतः कार्यकरणमवलम्ब्येदमध्यारोपितमिति? एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? अनुमानविरोधात्। इत्थं चेदीश्वरः, यदिदमनुमानं कार्यविशेषस्यातिशयबुद्धिपूर्वकत्वात् {च} चेतनाचेतनयोरभिसम्बन्धस्य चेतनकृतत्वादिति, तद्व्याहन्यते। कस्मात्? न ह्ये[10]तावदीदृशार्थेन सहैतद् दृष्टमिति। उपेत्य वा, मूर्तिपरिग्रहव्याघातात्। यद्येकान्तेनैवंरूप ईश्वरः, क्षित्यादिमूर्तिपरिग्रहो व्याहन्यते[11]।

---

1. All the Mss read °कार्यकारणयोर् I follow G. Chemparathy's emendation in his article "The Testimony of the Yuktidīpikā concerning the Īśvara doctrine of the Pāśupatas and Vaiśeṣikas", *WZSKO*, vol. 9 (1965), p. 140, fn. 74.
2. All the Mss read आचेतन्याद्. I agree with Tripathi (280) and Wezler (159.1).
3. D सम्बन्धे न, sec. m. सम्बन्धो न Chakravarti (86.17) and Pandeya (71) read तस्मात्सम्बन्धेन.
4. D आत्मन, sec.m. चैतन्याविशेषात् आत्मन
5. All the Mss read कार्यकारणयोर् I follow Wezler (159.5).
6. All the Mss read अविपर्ययप्रसंगात्.
7. D °चैतन्यप्रतिज्ञस्य, sec. m. °चैतन्याप्रतिज्ञस्य
8. All the Mss read कार्यकारण° I agree with Wezler's suggested reading (159.8).
9. Wezler (159.11) regards ऽधिकरणधर्माऽनादिर् as uncertain reading.
10. D नह्य, sec. m. न तर्हि
11. P K व्याहन्येत D व्याहन्येत, sec. m. व्याहन्यते Dkha. व्यहन्यते

---

(1) Cf. श्वेता॰ उप॰ 3.11, 6.11

(2) Cf. मैत्रा॰ उप॰ 7.2

(3). Cf. कठ॰ उप॰ 2.20

(4). Cf. मैत्रा॰ उप॰ 7.2

किञ्चान्यत्, श्रुतेः। श्रुतिरपि चास्य मूर्तिमाचष्टे “कृत्तिवासाः पिनाकहस्तो विततधन्वा[1] नीलशिखण्डी”(1)इत्यादि। तदभ्युपगमात्स्वपक्षहानिरिति चेत्, स्यान्मतम्। यदि तर्हि श्रुतिवचनान्मूर्तिमानीश्वरः परिगृह्यते, तेन सिद्धमस्यास्तित्वम्। कस्मात्? न ह्यसतो मूर्तिमत्त्वमुपपद्यत इति कृत्वा। एतदप्ययुक्तम्। (कस्मात्?) अभिप्रायानवबोधात्। न ह्येकान्तेन वयं भगवतः[2] शक्तिविशेषं प्रत्याचक्ष्महे, माहात्म्यशरीरादिपरिग्रहात्। यथा {तु} भवतोच्यते प्रधानपुरुषव्यतिरिक्तस्तयोः प्रयोक्ता नास्तीत्ययमस्मदभिप्रायः, तस्मादेतस्य बाधकम्। अतो न प्रधानपुरुषयोरभिसम्बन्धोऽन्यकृतः।

किञ्चान्यत्, अशक्यत्वात्। कुर्वाणः खल्वप्ययमभिसम्बन्धं शरीरमात्रेण वा[3] शरीरिणः कुर्यात्, शरीरकारणेन[4] वा? किञ्चातः? तन्न तावच्छरीरमात्रेण करोति। कस्मात्[5]? अनपेक्षस्य शरीरोत्पत्तौ निमित्ताभावात्। न शरीरकारणेन[6], विभुत्वात्। परिछिन्नयोर्गोशकटयोरभिसम्बन्धोऽन्यकृतः, विभू च प्रधानपुरुषौ।

किञ्च, पारार्थ्यात्। गोशकटयोरभिसम्बन्धः परार्थो दृष्टः। न तु प्रधानपुरुषयोरभिसम्बन्धः परार्थ इति। ईश्वरार्थ इति चेन्न, उक्तत्वात्। दृष्टादृष्टार्थ ईश्वरस्यानुपपन्न इत्यादावेवोक्तमेतत्[7](176.3)। {एवं तावत्पाशुपतानामीश्वरपरिग्रहे दोषः।}[8]

{वैशेषिकाणां चायं दोषः।}[9] किञ्च, द्रव्यादिपदार्थान्तरभावाभावपरिकल्पनानुपपत्ते[10]श्च। तैरीश्वरो द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायभूतो वा परिकल्प्यमानः परिकल्प्यते, पदार्थान्तरभूतो वा? किञ्चातः? तन्न तावद् द्रव्यादिभूतः। कस्मात्? द्विविधं हि द्रव्यम्, अनेकद्रव्यमद्रव्यं च(2)। तत्र नानेकद्रव्यमीश्वरः, कृतकत्वादिदोषप्रसङ्गात्। नाद्रव्यम्,

---

[1] P and Chakravarti (87.1) read अविततधन्वा. Raghavan's corrected reading (15(1).8) agrees with what we have adopted.

[2] Dkha. वयं शक्तिविशेषवन्तः

[3] D encircles वा.

[4] Raghavan (15(1).8) reads °करणेन.

[5] Dkha. reads तस्मात् for कस्मात्.

[6] Raghavan (15(1).8) suggests °करणेन.

[7] D एत् for एतत्

[8] I follow Wezler (160.2) in deleting the line एवं तावत्पाशु°... दोषः.

[9] Wezler deletes this line too (160.2), and I follow him.

[10] All the Mss read अनुपपत्तिश्(च).

---

(1) Cf. तै० स० 1.8.6.2

(2) Cf. वै० सू० च० 2.1.11

परिसंख्यानात्। पृथिव्यादीनि मनःपर्यन्तानि नवैव द्रव्याणीति[1] वः सिद्धान्तः। इतिकरणस्य परिसमाप्त्यर्थत्वात्।

किञ्च, गुणकर्मानिर्देशात्[2]। सति चास्य द्रव्यत्वे वैशेषिकगुणनिर्देश आचार्येण कृतः स्यात्। कारणान्तरप्रयोगसमर्थस्य च कर्म निर्दिष्टं स्यात्। न तु तथा। तस्मान्न द्रव्यगुणादयः। आश्रयपरतन्त्रा हि गुणादयः पदार्थाः[3]। एवं न द्रव्यादिभूतो नापि पदार्थान्तरभूतः। पदार्थत्वे हि सति द्रव्यादिवल्लक्षणमुक्तमभविष्यदाचार्येण। न तूक्तम्[4]। तस्मात्सूत्रकारमते नास्तीश्वरः। लिङ्गादिति[5] चेत्, स्यान्मतम्—"संज्ञाकर्मत्वमस्मद्विशिष्टानां लिङ्गम्"(1)। "प्रत्यक्षपूर्वकत्वाद्वा संज्ञाकर्मणः"(2) इत्येतस्माल्लिङ्गादीश्वरपरिग्रह आचार्यस्य सिद्ध इति। तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? अभिप्रेताऽसिद्धेः। सत्यमनेन लिङ्गेनास्मदादिभ्यो विशिष्टशक्तेः कस्यचिदेव माहात्म्यशरीरस्यान्यस्य वा प्रतिपत्तिः स्यात्। संज्ञामात्रं तु। यथा भवद्भिः सर्वकारणानां सृष्ट्युपसंहारप्रवृत्तिहेतुरेकः स्वतन्त्र इष्यते, तथा नास्माल्लिङ्गा[6]त्प्रतिपत्तिः। किञ्चान्यत्। प्रागनुपदेशेऽकौशलप्रसङ्गात्[7]। ईश्वरपरतन्त्रे चेदणूनां प्रवृत्तिनिवृत्ती स्याताम्, तमेव प्रागुपदिशेद् धर्मवत्(3)। प्रधानपदार्थस्य वा प्रागनुपदेशादकुशलः सूत्रकार इत्येतदापद्यते[8]। न चैतदिष्ट[9]मुभयम्।

किञ्चान्यत्, असंकीर्तनात्। शास्त्रप्रदेशे चायमीश्वरो न कस्मिंश्चिदप्याचार्येण संकीर्तितः। न चास्य वध्वा इव श्वशुरनामसंकीर्तने दोषोपपत्तिः स्यात्। दोषसंविभागा-

---

1. Reference here is to the वै॰ सू॰ 1.1.4 : पृथिव्यापस्तेजो वायुराकाशं कालो दिगात्मा मन इति द्रव्याणि.
2. P and K गुणकर्मनिर्देशात्
3. It should be पदार्थाः rather than परार्थाः, which latter is what all the Mss read.
4. P K तु नोक्तं D तु नोक्तं, sec. m. नौ तूक्तम्
5. Chakravarti (87.24) reads लिङ्गादीति.
6. All the Mss read चास्माल्. I follow G. Chemparathy's emendation in op.cit., p. 145, fn. 103a. (Cf. p. 177, fn. 3.)
7. P कौशल॰ प्रागुपदेशे Raghavan too reads (15(1).8) अकौशल(प्रसंगात्), but before that he replaces प्रागनुपदेशे by प्रागुपदेशे.
8. D आपद्यते, sec. m. आपद्येत
9. All the Mss read अनिष्टं. I follow Chakravarti (88.2).

(1) Cf. वै॰ सू॰ 2.1.18
(2) Cf. वै॰ सू॰ 2.1.19
(3) Cf. वै॰ सू॰ 1.1.1

र्थमिदमाचार्यस्याऽनिष्टमध्यारोप्यते[1], न तु मतमस्यैतत्। {एवं काणादानामीश्वरोऽस्तीति पाशुपतोपज्ञमेतत्[2]।} तस्मादीश्वरोऽप्यकारणम्।

कर्माणुभिर्व्याख्यातम्। कथम्? यथा कृतकत्वान्न जगत्कारणमणवः, एवं कर्मापि न शरीरनिमित्तम्। तस्मात्तदप्यकारणम्। इतरेतरनिमित्तत्वाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्—यथाऽन्तरेण शरीरं कर्म नोत्पद्यमानं दृष्टमेवमन्तरेण कर्म शरीरस्यापि कारणान्तरमशक्यं कल्पयितुमिति परस्परनिमित्तत्वान्नास्य परिवर्तनस्य[3] पूर्वकोटिः प्रज्ञायते[4]। तस्मान्नास्त्यनयोः कारणान्तरमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? अनवस्थानानामवस्थानपूर्वकत्वदर्शनात्। तद्यथा शुक्रशोणिताच्छरीरं शरीराच्छुक्रशोणितमित्यस्य परिवर्तस्य पूर्वकोटिरदृष्टा[5], प्रतिज्ञायते चाऽयोनिजत्वमीश्वरशरीराणामादिसर्गे {च}[6]। तथा च बीजाङ्कुरादयोऽङ्कुरादिभ्यो बीजमित्यनवस्था, भवति चात्रादिसर्गे परमाणुमात्रादपि बीजप्रादुर्भावः। तथा शरीरकर्मणो[7]रनवस्थेदानीमपि चादिसर्गे चाधिकारमात्रवशाच्छरीरोत्पत्तिः स्यात्। साधारणविग्रहत्वप्रसङ्ग इति चेत्, स्यादेतत्। यद्यधिकारनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरादिसर्गेऽभ्युपगम्यते, प्राप्तमेकेन शरीरेण सर्वपुरुषाणामभिसम्बन्धो नियमहेत्वभावात्। ततश्च शरीरान्तरानर्थक्यम्। तेनैव सर्वेषामुपभोगसामर्थ्या[8]दिति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? प्रत्यक्षविरोधात्। सत्यमेतदनुमानतः। प्रत्यक्षतस्तु शरीराणि प्रतिपुरुषम्। तस्मान्नायं प्रसङ्गः। अपवर्गनियमप्रसङ्ग इति चेत्, स्यान्मतम्। यद्यधिकारमात्रवशाच्छरीरोत्पत्तिः परमर्षेरेवापवर्गसाधनं शरीरादुत्पद्येतेति[9]। उच्यते—न तस्यैव, किं तर्हि सर्वेषाम्। गुणानां प्राधान्यात्तन्निमित्तानि शरीराण्यादिसर्गे सांसिद्धिकान्युत्पद्यन्ते। तत्र यस्य सत्त्वप्रधानं कार्यकरणं स परमर्षिः। यस्य सत्त्वरजोबहुलं[10] स माहात्म्यशरीरः। एवं गुणसम्पर्काद् गुणप्रधानाप्रधानभावेन यावत्स्थावरशरीरप्रादुर्भाव इत्यतो नास्ति गुणानां

---

[1] D अध्यरोप्यते, sec. m. अध्यारोप्यते

[2] Wezler (160.29-30) regards एवं काणादीनाम् ...पाशपतोपज्ञमेतत् as uncertain, and even favours its deletion. I too agree with him.

[3] P परिवर्तस्य

[4] D प्रज्ञायते, sec. m. प्रतिज्ञायते

[5] Raghavan (15(1).8) reads पूर्वकोटिर्दृष्टा.

[6] All the Mss read च after आदिसर्गे.

[7] D शरीरकर्मणोर्, sec. m. शरीरशरीरकर्मणोर्

[8] D उपचाभोग°, sec. m. उपभोग°

[9] Tripathi (288) suggests शरीराद्युत्पद्येत.

[10] P K सत्त्वं रजोबहुलं D सत्त्वं रजोबहुलं, sec. m. सत्त्वरजोबहुलं

शरीरविनियोगपक्षपातः। तस्माद्युक्तमेतत्कृतकत्वान्न कर्म जगत्कारणमिति। एतेन दैवं[1] व्याख्यातम्। तदपि हि कर्मणामेव प्राप्तपरिपाकाणामभिधानम्। अर्थान्तरमेवेति चेत्, साध्यम्। तस्माद[2]प्यकल्पनीयमिति। (...।)

यदप्युक्तं कालाज्जगदुत्पत्तिर्भविष्यतीति, तदनुपपन्नम्। कस्मात्? कारणपरिस्पन्दस्यैव[3] तदभिधानसन्निवेशात्। न हि नः कालो नाम कश्चिदस्ति, किं तर्हि क्रियमाणक्रियाणामेवादित्यगतिगोदोहघण्टास्तनितादीनां[4] विशिष्टावधिसरूपप्रत्ययनिमित्तत्वम्। परापरादिलिङ्गसद्भावा(1)त्प्रतिपत्तिरिति चेन्न, अकृतकेषु तदनुपपत्तेः। यदेव कृतकं तत्रैव परमपरमित्यादिः प्रत्ययो दृष्टः। स यदि क्रियाव्यतिरिक्तनिमित्तः स्यादविशेषान्नित्यानित्येषु स्यात्। क्वचित्सामर्थ्याद् पाकजव[5]ददोष इति चेत्, स्यान्मतम्। यथाऽग्निसंयोगः पाकजहेतुः, तथा चाविशेषेऽपि पृथिव्यामेव पाकजोत्पत्तिनिमित्तं[6] भवति, नाकाशादिषु। एवं कालोऽपि परापरादिहेतुरथ चानित्ये[7]ष्वेव स्यान्न नित्येष्विति। तच्चायुक्तम्। कस्मात्? विशेषोपपत्तेः। रूपादिविक्रियाहेतुरग्निस्तद्युक्तं यदसौ तद्वति द्रव्ये पाकजानादद्यात्[8], (ना)तद्वत्याकाशादौ[9]।

कालस्तु सम्बन्धमात्रोपकारी, न विक्रियाहेतुः। तस्मादसदेतत्[10]। एवं यदि क्रियाभ्योऽनन्यः[11] काल इष्यते, कारणपरिस्पन्दस्य जगत्कारणत्वम्। अथान्यत्, साध्यम्[12]।

---

[1] All the Mss read चैवं instead of दैवं. I here follow Raghavan (15(1).8).

[2] D तस्माद्, sec. m. तस्मात्तद्

[3] Wezler (161.25) proposes करणपरिस्पन्द°.

[4] P reads °घटास्तनिता°. Chakravarti (88.29) reads घन in place of घटा in P.

[5] All the Mss read अपाकजवद्. I follow Wezler (161.31).

[6] Chakravarti (89.5) reads निमित्तत्वम्.

[7] D अथ च अथ च अनित्येष्व्, sec.m. अथ चानित्येष्व्

[8] Chakravarti (89.7) reads पाकजानादध्यात्.

[9] P K read तद्वत्याकाशादौ D तद्वति, sec. m. न तद्वति Chakravarti (89.7) suggests न? before तद्वत्या°. Raghavan (12.2) emends it into अतद्वत्याकाशादौ. I follow Pandeya's emendation (74).

[10] Dkha. असत्यमेतत्

[11] Chakravarti (89.8) reads क्रियाभ्योऽन्यः. Raghavan's correction (15(1).8) here agrees with the reading adopted by us.

[12] In construing the sentence एवं यदि ... साध्यम् as I do, I follow Raghavan (15(1).8).

---

(1) Cf. वै॰ सू॰ 2.2.6

यदृच्छाऽपि न कारणं कर्मवत्, कार्यकारणभावात्। कार्यकारणभूतं हीदं व्यक्तमिति प्राग्व्याख्यातम् (162.11-12)। स च कार्यकारणभावः प्रेक्षापूर्वकृतानां शयनादीनामुपलब्धौ यादृच्छिकेषु चानुपलब्धौ न तस्या लिङ्गमिति शक्यं वक्तुम्।

अभावोऽप्यकारणम्, परिमाणादिदर्शनात्। न हि तत उत्पन्नानां परिमाणमुपपद्यत इत्यतो नाप्यन्वयः। सात्मकनिरात्मकयोरत्यन्तजातिभेदात्। नापि शक्तिस्तदभावात्। नोपकारो[1]ऽनवस्थानात्। न[2] विभागो, निरात्मकत्वात्। तस्मान्न परमाणुपुरुषेश्वरकर्मदैवकालस्वभावयदृच्छाऽभावेभ्यो व्यक्तमुत्पद्यते[3]। न चेदेभ्यः, परिशेषतः प्रधानस्यैवास्तित्वलिङ्गमिदम्। तस्माद्युक्तमेतद् भेदानां परिमाणादिभ्यः —

कारणमस्त्यव्यक्तम् (का० 16/1)॥

इति ॥ 15 ॥

आह, एवमप्यस्य व्यक्तहेतुत्वमनुपपन्नम्, एकत्वात्। बहूनां कार्यारम्भो दृष्टस्तन्त्वादीनाम्। एकं प्रधानम्। तस्मान्न तदारम्भशक्तियुक्तमिति।

उच्यते—यद्यपि गुणानां प्रधानलक्षणमवस्थान्तरमभिन्नबुद्धिनिमित्तत्वादेकम्, (एवम्)[4] अपि कार्यकाले किञ्चिद्वैषम्योपजनितव्यपदेश्यरूपाभिरितरेतरोपकारिणीभिः शक्तिभिः समुदायत्वमापद्यते। तस्मादिदानीम् —

प्रवर्तते त्रिगुणतः समुदयाच्च। (का० 16/2)

प्रवर्तत इत्यनेनोत्पत्तिमाचष्टे। **त्रिगुणत**[5] इत्यव्यपदेश्यरूपाणां प्रधानाप्रधानभावेन गुणशक्तीनां वैषम्याद्व्यपदेश्यरूपान्तरमाह। यत्रैतच्छक्यते वक्तुं त्रयः सत्त्वादय इति, तदवस्थानं[6] कार्यारम्भकमिति। **समुदया**[7]दित्यनेन परस्परापेक्षाणामारम्भशक्तिमवद्योतयति। एतदुक्तं भवति—कार्यकाले गुणाः परित्यक्तपूर्वावस्था भेदं प्रतिलभ्य परस्परोपकारेण संहन्यन्ते। संहताश्च व्यक्त[8]मुत्पादयन्ति। तस्मान्नाऽवस्थान्तरस्याभिन्नबुद्धिनिमित्तत्वा[9]त्प्रधानैकत्वदोषः। गुणभेदान्नैकस्य कार्यारम्भ इति।

---

1. D नो उपकारो, sec. m. नोपकारो
2. Tripathi (291) adds च offer न.
3. D उपपद्यते
4. I follow Wezler (162.20) in inserting एवम्, which is not found in any Ms.
5. D त्रिगुणशक्तीनां, sec. m. त्रिगुणत इत्यवपदेश्यरूपाणां प्रधानाप्रधानभावेन गुणशक्तीनां
6. All the Mss read तदवस्थान.
7. D समुदायाद् Pandeya (74) reads समुदयादित्येन.
8. D व्यक्तिम् Dkha. व्यक्तम्
9. D निमित्तत्वात्वात्, sec. m. निमित्तत्वात्

आह, निष्क्रियत्वात्तर्हि प्रकृतेः कार्यारम्भोऽनुपपन्नः। क्रिया(वत्त्वाभ्यु)पगमे[1] वा व्यक्तवैधर्म्यविरोध इति।

उच्यते—न, क्रियावैधर्म्यभेदात्। द्विविधा हि क्रिया प्रस्पन्द[2]लक्षणा परिणामलक्षणा च। तत्र प्रस्पन्दः प्रधानस्य सौक्ष्म्यात्प्रतिषिध्यते।

परिणामतः[3] (का॰ 16/3')

तु तत्कार्यमारभते इति।

आह—ननु च परिणामोऽपि सौक्ष्म्यात्प्रधानस्य नोपपद्यते। कस्मात्? न हि सौक्ष्म्यात्सूक्ष्मस्याकाशादेर्विपरिणामो दृष्ट इति।

उच्यते—संस्कारस्य सौक्ष्म्येऽपि परिणामोऽभ्युपगन्तव्यः[4]। तस्माद् युक्तः सूक्ष्मः परिणामीति[5]।

आह, कः पुनरयं परिणामो नाम?

उच्यते—

जहद्धर्मान्तरं[6] पूर्वमुपादत्ते यदा परम्।
तत्त्वादप्रच्युतो धर्मी परिणामः स उच्यते ॥ इति।

यदा शक्त्यन्तरानुग्रहात्पूर्वधर्मं[7] तिरोभाव्य स्वरूपादप्रच्युतो धर्मी धर्मान्तरेणाविर्भवति, तदवस्थानमस्माकं परिणाम इत्युच्यते।

आह, नैतदभिधानमात्रं दृष्टान्तमन्तरेण प्रतिपद्यामहे। तस्माद्यथा किमिति वक्तव्यम्।

उच्यते—यथा पालाशं[8] पलाशा[9]दप्रच्युतं निमित्तान्तरस्यातपादेरनुग्रहाच्छ्यामतां तिरोभाव्य पीततां व्रजति, तथेदं द्रष्टव्यम्।

---

[1] All the Mss read क्रियात्वानभ्युपगमे. Wezler (162.32-33) suggests निष्क्रियत्वानभ्युपगमे.

[2] Chakravarti (90.7) reads प्रस्यन्द for प्रस्पन्द. He does so invariably.

[3] All the Mss read परिणामस्. Chakravarti (90.8) reads परिणामस्तु तत्कार्यम्, and Tripathi (293) परिणामतस्तु तत्कार्यम्, adding परिणामतः before it also. I follow Pandeya (75).

[4] D विपरिणामोऽभ्युपगन्तव्यः, sec. m. विपरिणामो दृष्ट इत्युच्यते, संस्कारस्य सौक्ष्म्येऽपि परिणामोऽभ्युपगन्तव्यः

[5] All the Mss read तस्मादयुक्तः सूक्ष्मपरिणामीति. I follow Chakravarti (90.10-11).

[6] Dkha. जगद्धर्मेत्यशुद्धः पाठः

[7] All the Mss read पूर्वधर्मो. I follow Raghavan (12.12, 15(1).8).

[8] Wezler (163.19) reads पलाशं, which too is correct, if taken to mean a leaf or petal.

[9] Raghavan (15(1).8) reads पलाशत्वाद् (अप्रच्युतं).

आह—न, अन्यथोत्पत्तेरप्रतिषेधात्। कथं पुनरेतदवगम्यते पालाशं[1] स्वरूपादप्रच्युतं धर्मान्तरस्य परित्यागमुपादानं च करोति, न पुनरन्यथा चान्यथा चोत्पद्यत इति?

उच्यते—क्षणभङ्गप्रतिषेधात्। प्रागेव क्षणभङ्गे निर्दिष्टं[2] (146.9) विनष्टानां[3] भावानां पुनरुत्पत्तौ नास्ति कारणम्। तदभावे चोत्पत्तिरयुक्तेति।

आह—धर्मधर्मिणोरनन्यत्वाभ्युपगमाद्ध[4]र्मोत्पत्तिविनाशे धर्म्युत्पत्तिविनाशप्रसङ्गः(1)। न हि वो धर्मेभ्योऽन्यो धर्मी। तत्र यदि धर्मस्य निवृत्तिरभ्युपगम्यते, धर्मिणोऽपि निवृत्तिरनन्यत्वात्प्राप्ता, धर्मोत्पत्तौ तदुत्पत्तेः[5]। तत्र यदुक्तं (183.15) धर्मोत्पत्ति(विनाशे)[6] धर्मिस्वरूपावस्थानमित्येतदयुक्तम्।

उच्यते—न, सेनादिवद्व्यवस्थानोपपत्तेः। तद्यथा सेनाङ्गेभ्योऽनन्यत्वं सेनायाः। न च सेनाङ्गविनाशे[7] सेनाविनाशः। तद्यथा[8] तन्तुभ्यो नान्यः पटः, बौद्धानां संयोगावयविप्रतिषेधात्। न च पटविनाशे तन्तुविनाशः। तत्र यदुक्तं (184.6f.) धर्मविनाशे धर्मिविनाश[9] इत्येतदयुक्तम्।

आह, एवमप्ययुक्तमेतत्[10]। कस्मात्? सामान्यविशेषयोर्धर्मिस्वरूपपरिकल्पनानुपपत्तेः। इह रूपादिसामान्यं वा धर्मिरूपत्वेन परिकल्प्यमानं परिकल्प्येत, रूपादिविशेषो वा? किञ्चातः? तन्न तावद्रूपादिसामान्यं धर्मिस्वरूपमिति शक्यं कल्पयितुम्। कस्मात्? असम्भवात्। यदि तावत्पृथिवीसामान्यं घटादिर्विशेष[11]स्तेन पृथिव्यपि तन्मात्रापेक्षया

---

1. Here too Wezler (163.22) reads पलाशं.
2. All the Mss read क्षणभङ्गनिर्दिष्टं. Chakravarti (90.20) reads (प्रागेव) च क्षणभङ्गनिर्दिष्टं. Pandeya (75) reads (प्रागेव) क्षणभङ्गनिर्दिष्टं. I follow Tripathi (295).
3. D not clear, sec. m. विनष्टानां
4. D अनन्यत्वा°, sec. m. अन्यत्वा°
5. All the Mss read तदुत्पत्तिः. I agree with Wezler's correction.
6. All the Mss read धर्मोत्पत्तिविरोधे. I follow Wezler's correction (163.31). Raghavan (15(1).8) suggests °निरोधे, which too seems plausible.
7. All the Mss read सेनाङ्गेभ्यो विनाशे. Chakravarti (90.26) reads सेनाङ्गेभ्यो विना. Pandeya (75), followed by Tripathi (295), reads सेनाङ्गानां विनाशे. I follow Wezler (164.2).
8. K D तथ for तद्यथा
9. Chakravarti (90.28), Pandeya (75) and Tripathi (296) read धर्मिविनाशे धर्मविनाश(:).
10. All the Mss read तत् for एतत्.
11. P घटादिविशेषस्

---

(1) Reference here is to a certain Buddhist view. For that cf. अभि० को० भा० under 3.50 (p. 509).

विशेषः। यावत्प्रधानमिति नास्ति सामान्यम्। तदभावाद्[1] धर्मिस्वरूपाभावः। अथ विशेषा घटादयस्तेषां विशेषान्तरेण सहावस्थानाद्धर्मिस्वरूपानवस्थानम्[2]। ततश्च यदुक्तं (183.14f.) स्वरूपादप्रच्युतो धर्मी धर्मान्तरं विजहाति, धर्मान्तरमुपादत्त इति तद्व्याहन्यत इति।

उच्यते—यदुक्तं (184.14) रूपादिसामान्यविशेषयोर्धर्मिस्वरूपपरिकल्पनानुपपत्तिरिति, अस्तु सामान्यम्। य[3]त्तूक्तं (185.2) सामान्यं सामान्यान्तरापेक्षं विशेषत्वमिति (अत्र ब्रूमः—) न, प्रत्ययानिवृत्तौ[4] सामान्यभावावस्थिते[5]स्ततश्च धर्मिस्वरूपसिद्धेः। यावत्पृथिवीत्ययं प्रत्ययो न निवर्तते, तावत्पृथिवी सामान्यं घटादिर्विशेषः, (द्रव्यत्वं) चासौ[6], धर्मान्तरपरिवर्तेषु तदाकारप्रत्ययोत्पत्तितः स्वरूपावस्थानसिद्धेर्धर्मा घटादयः। यदा तु पृथिवीप्रत्ययनिवृत्तिस्तदा तन्मात्राणां सामान्यभावो द्रव्यत्वं च विशेषो धर्म इति यावत्प्रधानम्। तस्य तु सामान्यान्तरानुपपत्तेः कौटस्थ्यमेव। यत्र सर्वविशेषाभावस्तत्प्रधानम्। यदि तु पृथिव्यादीनां नित्यमव्यावृत्तं स्यात्सामान्यरूपम्, एवं सति कौटस्थ्यमेषां प्राप्तम्। तस्मान्न धर्मिस्वरूपाभावः। शक्तेर्वा सामान्यभावाऽभ्युपगमात्। अथवा सुखदुःखमोहशक्तय एवेह महदादिना विशेषान्तेन लिङ्गेन परिणामं प्रतिपद्यन्ते। तासां च सततं सामान्यप्रत्ययनिमित्तत्वात्स्वरूपादप्रच्युतेर्द्रव्यत्वं[7] लिङ्गस्य (च) धर्मत्वम्। अप्रसिद्धेरयुक्तमिति चेत्, न, उक्तत्वात्। प्रागुक्तमेत[8]त्सुखादिपूर्वकमिदं विश्वमिति।

आह, एवमपि वैश्वरूप्यानुपपत्तिः, कारणाविशेषात्[9]। यदि सुखादिशक्तय एव परिणामिन्यः, यदिदं ब्रह्मादि स्थावरान्तं वैश्वरूप्यं तन्नोपपद्यते। कस्मात्? न

---

1. D तदभाद्, sec. m. तदभावाद्
2. All the Mss read धर्मिस्वरूपानवस्थानात्.
3. D सामान्यं, सामान्यं यत्, sec. m. सामान्यं, यत्
4. All the Mss read प्रत्ययनिवृत्तौ.
5. All the Mss read सामान्याभावावस्तितेस्. I follow Raghavan (15(1).9).
6. All the Mss read द्रष्टव्यं चासौ. Leaving some dots after द्रष्टव्यं Chakravarti (91.12) reads ... सौ. Our reading here is adopted in consonance with the next sentence.
7. P अप्रच्युते तद्द्रव्यत्वं
8. K एत् for एतत्
9. Chakravarti (91.21) reads कारणविशेषात्.

ह्यभिन्नं कार्यमुत्पद्यत इति ।

उच्यते—शक्तिश्च[1] परिणामिनी[2], भवति तेन वैश्वरूप्यम् । कथम्?

सलिलवत्प्रतिप्रतिगुणाश्रयविशेषात्[3] ॥ का° 16/3'-4 ॥

यथाऽन्तरिक्षादविशिष्टस्याम्भसः प्रच्युतिराश्रयाणां[4] गोभुजङ्गमोष्ट्रादीनां विशेषात्क्षीरमूत्रविषादिवैश्वरूप्यं प्रतिपद्यते[5] । तथा[6] गुणशक्तयोऽविशिष्टाः[7] परस्पराश्रयविशेषाद् ब्रह्मादिस्तम्बान्तं जात्याकृतिवाग्बुद्धिस्वभावाहारविहाररूपं वैश्वरूप्यं प्रतिपद्यन्ते । तस्मात्सिद्धमेतत् प्रकृतिरेव सर्वभावानां प्रसवित्री । न च कश्चिद्दोष इति ॥ 16 ॥

॥ युक्तिदीपिकायां सांख्यसप्ततिपद्धतौ चतुर्थमाह्निकम् ॥

---

1. Wezler (164.36) reads शक्तितश्च, but without indicating that he has made any emendation here.
2. K D read विपरिणामिनी.
3. Dkha. सलिलवत्प्रतिगुणा°
4. All the Mss read °राश्रयणं.
5. All the Mss read चोपपद्यते. I follow Charkravarti (91.25).
6. Chakravarti omits the portion तथा गुणशक्तयो ... वैश्वरूप्यं प्रतिपद्यन्ते.
7. Pandeya (76) reads विशिष्टाः ... .

पञ्चममाह्निकम्

आह—समधिगतं प्रधानम्। पुरुष इदानीं कार्यकारणव्यतिरिक्तोऽस्तीत्येतत्प्रतिपाद्यम्। कुतः संशय इति चेत्, अनुपलभ्यमानस्योभयथा दृष्टत्वादित्युक्तम् (95.10f.)। किञ्चान्यत्। आचार्यविप्रतिपत्तेः। विज्ञानस्कन्धव्यतिरिक्तो नास्ति कश्चिदर्थ इति शाक्यपुत्रीयाः प्रतिपन्नाः। कस्मात्? सर्वप्रमाणानुपलब्धेः। इह यदस्ति तत् प्रत्यक्षादिना प्रमाणेनोपलभ्यते, तद्यथा रूपादि। ततश्च ताव[1]दयमात्मा न प्रत्यक्षत उपलभ्यते। कस्मात्? अशब्दादिलक्षणत्वात्। नान्तःप्रत्यक्षतः। कस्मात्? त्रिगुणादिविपरीतस्य तदविषयत्वात्। न पूर्ववच्छेषवद्भ्याम्, कार्यकारणानुपपत्तेः। न च सामान्यतोदृष्टात्[2], धर्मसामान्याभावात्[3]। नाप्तवचनात्[4], अनभ्युपगमात्। न हि बौद्धानां श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासाः[5] प्रमाणम्। यश्चैषामागमः स एवमाह—

आत्मैव ह्यात्मनो नास्ति विपरीतेन कल्प्यते ।
नैवेह सत्त्वमात्माऽस्ति धर्मास्त्वेते सहेतुकाः ॥
द्वादशैव भवाङ्गानि[6] स्कन्धायतनधातवः ।
विचिन्त्य सर्वाण्येतानि पुद्गलो नोपलभ्यते[7](1) ॥
शून्यमाध्यात्मिकं पश्य[8] शून्यं पश्य बहिर्गतम् ।
न दृश्यते सोऽपि कश्चिद्यो भावयति शून्यताम्(2) ॥

---

1. D ततश्च तावद्, sec.m. तच्च तावत्
2. D सामान्यतो दृष्टाद् (appearing as separate words)
3. D धर्मसामान्यभावात्, sec.m. धर्मसामान्याभावात्
4. Dkha. नाप्यवचनाद्
5. D °स्मृतिपुराणेतिहासाः, sec.m. °स्मृतिप्रमाणेतिहासाः
6. All the Mss read तवाङ्गानि. We restore here the original as it occurs in अभि० को० भा०. Cf. below fn. (1)
7. D पुद्गलेनोपलभ्यते, sec.m. पुद्गलो नोपलभ्यते
8. P K read विद्धि. D विद्धि, sec.m. पश्य Dkha. पश्य

---

(1) अभि० को० भा०, Pt. 4, Kośasthāna 8, p.1203

(2) In his commentary प्रसन्नपदा (मू० मा० का० 18.3, p.148) Candrakīrti quotes this śloka with a couple of alterations : तथोक्तं भगवता—
शून्यमाध्यात्मिकं पश्य पश्य शून्यं बहिर्गतम्।
न विद्यते सोऽपि कश्चिद्यो भावयति शून्यताम्॥
Cf. also अभि० को० भा०, Pt. 4, Kośasthāna 8, p. 1203

पुनरप्याह "अस्ति[1] कर्मास्ति विपाकः, कारकस्तु नोपलभ्यते य इमांश्च स्कन्धान्निक्षिपति[2]। अन्यांश्च प्रतिसन्दधाति, अन्यत्र धर्मसंकेतात्।"(1) तस्मात्सर्वप्रमाणानुपलब्धेर्नास्त्यात्मेति।

उच्यते—यत्तावदुक्तं (187.6-8) प्रत्यक्षतः पूर्ववच्छेषवद्भ्यां चात्मनोऽनुपलब्धि[3]रिति, सत्यमेतत्। यत्तूक्तं (187.8) सामान्यतोदृष्टा[4]दनुपलब्धिरात्मसामान्याऽनुपपत्तेरिति, तदयुक्तम्। कस्मात्?

संघातपरार्थत्वात् (का॰ 17/1)

इह **संघाताः परार्था** दृष्टाः[5]। तद्यथा शयनासनरथशरणादयः[6]। अस्ति चायं शरीरलक्षणः **संघातः**। तस्मादनेनापि परार्थेन भवितव्यम्। योऽसौ परः, स पुरुषः[7]। तस्मादस्ति पुरुषः।

आह, (न,)[8] संघातार्थत्वोपलब्धेः। शयनादयो हि सत्यपि परार्थत्वे संघातार्थाः। यदि च तैरतिदेशः कार्यकरणसंघातस्य[9] क्रियते, प्राप्तमस्य तद्वत्संघातार्थत्वम्। एवं पुरुषविपरीतार्थसिद्धिप्रसङ्गः[10]। अथैतदनिष्टम्, न तर्हि चक्षुरादयः परार्थाः।

उच्यते—न शक्यमेतदापादयितुम्। कस्मात्? असंहतत्वसिद्धौ वादप्रवृत्तेः। सिद्धे सत्यसंहतत्वे पुरुषस्यायं वादः प्रवृत्तः। तस्मान्न पारार्थ्य[11]मनेन बाध्यते। कथमवगम्यत इति चेत्, प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेः। सति हि संघातत्वे देवदत्तादिवदयं पुरुषः प्रत्यक्षत एवोपलभ्येत[12]। तथा च सति संशयाभावात्प्रवृत्तिरेवास्य वादस्य न स्यात्। तस्मादयुक्तं संहतार्थाः शयनादिवच्चक्षुरादयः।

---

1. D अस्ति, sec.m. न अस्ति Dkha. नास्ति
2. All the Mss read इमान्सर्वान्धर्मानाक्षिपति. We follow the original. Cf. fn. (1) below.
3. P चात्मनोनापलब्धिर (?) D चात्मननोपलब्धिर्, sec.m. चात्मनोनुपलब्धिर् Chakravarti (93.3) and Pandeya (77) read चात्मनो नोपलब्धिर्.
4. D सामान्यतो दृष्टाद्
5. D परार्थादृष्टाः
6. D °रथचरणादयः, sec.m. °रथशरणादयः
7. D परः पुरुषः, sec.m. परः स पुरुषः
8. In inserting न, I agree with Wezler (168.8).
9. All the Mss read कार्यकारण°. I follow Chakravarti (93.12).
10. All the Mss read पुरुषविपरीतोऽर्थसिद्धि°. I follow Pandeya (77).
11. D परमार्थम्, sec.m. पारार्थ्यम्
12. D उपलभ्येत, sec.m. उप लभ्यते Chakravarti (93.17) reads एवोपलभ्यते.

---

(1) अस्ति कर्म, अस्ति विपाकः, कारकस्तु नोपलभ्यते। य इमांश्च स्कन्धान्निक्षिपति, अन्यांश्च स्कन्धान् प्रतिसन्दधात्यन्यत्र धर्मसंकेतात्। — अभि॰ को॰ भा॰, op. cit, p. 1208. Also see त॰ सं॰ प॰ on śloka 503.

आह, (न,) परस्परोपकारित्वात्पारतन्त्र्यासिद्धिः[1]। इह क्षेत्रोदकसूर्यादयः सस्यादीनामुपकारकाः। तथा कार्यकरणसंघात[2]श्च यथोक्तम्। तस्मादयुक्तमेतेषां पारतन्त्र्यमिति।

उच्यते—न, शयनादिवत्ततोऽन्येनार्थवत्त्वात्। तद्यथा शयनाद्यङ्गानां सति परस्परोपकारित्वे ततोऽन्येनार्थवत्त्वा[3]त्तदभावे चार्थानर्थक्यम्[4]। एवं[5] चक्षुरादीनां सति परस्परोपकारित्वे ततोऽन्येनार्थवत्त्वं भवितुमर्हति। तदभावे चार्थानर्थक्यम् {इति}।

आह, शयनादीनां देवदत्तार्थत्वात्तस्य च भेदाऽबहिर्भावात्परस्परार्थत्व[6]प्रसङ्गः। एवं[7] शयनादयो देवदत्तार्थाः, कार्यकरणसंघात[8]श्च देवदत्तशब्दवाच्यः। तत्र भेदानामेव भेदार्थत्वात्पुरुषार्थाऽसिद्धिः[9]। दृष्टान्ताभावो वा। अथ मतम्, शयनादयो न देवदत्तार्थाः, किं तर्हि क्षेत्रज्ञार्थाः। तथा सति साध्यसमो दृष्टान्त इति।

उच्यते—न, प्रसिद्ध्यनुरोधात्। सत्यं कार्यकरणसंघातस्य[10] पारार्थ्यं भोक्तृत्वं (च) नोपपद्यते। लोके तु देवदत्तार्थत्वं शयनादीनां प्रसिद्धम्। अतस्तदनुगच्छन्तो[11] वयमप्येवं ब्रूमः। कस्मात्? प्रसिद्धेः। प्रसिद्धेन ह्यप्रसिद्धं तद्धर्मतामापद्यते। पश्चात्तु द्वयोरप्येकधर्मानुगमाद्धर्मान्तरेणापि तद्वत्ताऽनुमीयते। तथा च क्षणभङ्गाधिकारे भवद्भिरप्युक्तं "यस्य हि प्रतिक्षणमन्यथात्वं[12] नास्ति, तस्य बाह्यप्रत्ययो भेदः। पश्चाद्विशेषग्रहणे नास्ति, तद्यथा भूमेरपच्यमानायाः[13] पाकजानाम्। न च भूमेः प्रतिक्षणमन्यथात्वं नास्ति, अक्षणिकत्वप्रसङ्गात्" (इति)। सौक्ष्म्याद् दुरधिगमो भेद इति दृष्टान्तः प्रत्युक्तः[14]। तस्मात्सिद्धं संघातपरार्थत्वादस्ति पुरुषः (इति)।

इतश्च—

---

1. P परार्थ्यसिद्धिः K D पारार्थ्येसिद्धिः I agree with Wezler (168.18), who also inserts न before परस्परो°.
2. P K कार्यकारणत्वात्संघातः D °संघातश्, sec.m. °संघाताच् कार्यकरण° looks more proper.
3. D अर्थवत्त्वात्, sec.m. अर्थवत्त्वात् (भ)वित्तुमर्हसि D again apparently corrects (भ)वित्तुम् into (भ)वित्तम्.
4. D °नर्थक्यमिति
5. D writes एवं चार्थानर्थक्यमिति in the right margin and replaces एवं by पूर्वं.
6. Chakravarti (93.25) reads परस्परार्थप्रसङ्गः.
7. D एवं, sec.m. एवं अपि
8. All the Mss read कार्यकारणसंघातश्.
9. All the Mss read पुरुषार्थसिद्धिः. I follow Raghavan (15(1).9).
10. All the Mss read कार्यकारणसंघातस्य.
11. D sec.m. अतदनुगच्छन्तो
12. D अन्यत्वथात्वं, sec. m. अन्यथात्वं
13. Raghavan (15(1).9) emends it as भूमेः पच्यमानायाः.
14. D प्रत्युक्तः, sec. m. प्रयुक्तः

त्रिगुणादिविपर्ययात् (का० 17/2')

"त्रिगुणमविवेकि विषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि" (का० 11) च बाह्याध्यात्मिकं "तथा प्रधानम्" (का० 11)। तत्र यद्येतावदेतत्स्यात्, किमपेक्ष्य व्यक्ताव्यक्तयोस्त्रैगुण्यादीति[1]?

किञ्चान्यत्।

अधिष्ठानात्[2]। (का० 17/2')

इहाकस्मिक्यां प्रधानप्रवृत्तावर्थवशः[3] सन्निवेशविशेषनियमो न स्यात्, श्रोत्रादिपृथिव्यादीनां देवमानुषतिर्यक्षु हितयोगार्थश्चाहितप्रतिषेधार्थश्च। स (चास्ति (?))[4]। तस्मादस्ति तद्व्यतिरिक्तो यदधिष्ठितानां गुणानामयं चित्ररूपो विपरिणामः। कर्तृत्वप्रसङ्गादधिष्ठानानुपपत्तिरिति चेत्, स्यान्मतम्। यदि गुणानां पुरुषाधिष्ठितानां प्रवृत्तिरभ्युपगम्यते, कर्तृत्वमस्य प्राप्तम्। अथाऽकर्ता[5], न तर्ह्यस्त्यधिष्ठातृत्वमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? अर्थे तदुपचारात्। यथा पुरुषार्थः[6] सिद्ध्यति तथा गुणाः कार्यकारणभावेन[7] व्यूह्यन्त इत्यतस्तत्पारतन्त्र्यादेषामधिष्ठितत्वमुपपद्यते, पुरुषस्य चाधिष्ठातृत्वम्। अतो नास्य[8] कर्तृत्वप्रसङ्गः। तस्माद्युक्तमेतत्, **अधिष्ठानात्पुरुषः**[9]।

किञ्चान्यत्।

पुरुषोऽस्ति[10] भोक्तृभावात् (का० 17/3)

इह सुखदुःखमोहात्मकत्वादचेतनं व्यक्तमव्यक्तं च। तस्मादस्य परस्परेण भोगो नोपपद्यत इत्यवश्यं भोक्त्रा भवितव्यम्। योऽसौ **भोक्ता** स **पुरुषः**।

आह, कः पुनरयं भोगो नाम?

उच्यते—भोग (...) उपलब्धिसद्भावात्।

---

1. D त्रैगुण्यादीति, sec.m. त्रैगुणादिति Dkha. त्रैगुण्यादिति
2. D अधिष्ठानात्, sec.m. अनिष्ठानात्
3. D writes प्रधानस्य प्रवृत्तादर्थवशात् संनिवेशविशेषः as a footnote. In all probability this phrase is a variant for प्रधानप्रवृत्तावर्थवशः ...
4. In adding चास्ति after स, I follow Wezler (169.25).
5. D अथाकर्ता, sec.m. अथ कर्ता
6. P K अथापुरुषार्थः D अथापुरुषार्थः, sec.m. यथा पुरुषार्थः Dkha. यथा पुरुषार्थः Raghavan (75(1).9) also corrects it into यथा पुरुषार्थः.
7. D writes and strikes off कारण before कार्यकारणभावेन.
8. D एतेनास्य, sec.m. अतो नास्य
9. D sec.m. अधिष्ठानादस्ति पुरुषः
10. D parenthesizes पुरुषोऽस्ति.

(आह—)[1] विज्ञानमेव हि विषयोपलब्धिसमर्थमित्यतस्तावन्मात्रमेवास्तु, किं पुरुषेण[2] परिकल्पितेनेति?

उच्यते—किं पुनरिदं विज्ञानं[3] नामेति?

आह, चित्तं मनो विज्ञानमिति(1)। तच्च षड्विधं ज्ञानम्—चक्षुर्विज्ञानम्, श्रोत्रविज्ञानम्, घ्राणविज्ञानम्, जिह्वाविज्ञानम्, कायविज्ञानम्, मनोविज्ञानमिति। तत्र रूपं प्रतीत्य चक्षुश्चोत्पद्यते चक्षुर्विज्ञानम्। एवं श्रोत्रशब्दघ्राणगन्धजिह्वारसमनोधर्मा[4]श्चित्तमुत्पादयन्ति। तस्य धर्मा वेदना, संज्ञा, चेतना, स्पर्शः, मनस्कार एवमादयः[5](2)। तस्माद्विज्ञानस्कन्धस्यैवोपभोगसामर्थ्यान्नास्त्यात्मेति।

उच्यते—न, अचेतनविकारस्य[6] चेतनानुपपत्तेः। यत्तु खल्विदमिष्यते, रूपं प्रतीत्य[7] चक्षुश्चोत्पद्यते चक्षुर्विज्ञानमित्यादि, तेनाचेतनविकारत्वा[8]त्तदचेतनं घटादिवदित्यापन्नम्। तस्मान्मनोधर्मश्चेतनेति मनोरथमात्रमेतत्। विलक्षणकार्योत्पत्तिदर्शनात्तत्सिद्धिरिति चेत्, स्यान्मतम्। नायं नियमो यदुत यज्जातीयं कारणं तज्जातीयकेन कार्येण भवितव्यम्। किं तर्हि। विलक्षणकार्योत्पत्तिरपि भावानामुपलभ्यते। तद्यथा शृङ्गाच्छरो जायते, गोलोमाऽविलोमभ्यो दूर्वा, वत्सतरान्मुक.. य[9]श्चन्द्रकान्तेन्दुसंयोगात्सलिलम्, सूर्यकान्तगोमयार्कसम्पर्कात् सुधोदकसम्पर्का[10]दरणिनिर्मथनाच्चाग्निः। एवमचेतनेभ्यो रूपादिभ्यश्चेतनमुत्पद्यत इति। एतच्चायुक्तम्, चेतनाचेतनोत्पत्तिनियमवत्तन्नियमात्। यथा सत्येतस्मिन्विलक्षणकार्य-

---

1. There is a need to insert आह here and put it along with विज्ञानमेव हि ...
   Wezler (170.9-10) emends the text here thus : उच्यते—भोग <...> <आह—न विज्ञाने> उपलब्धिसखावात्। विज्ञानमेव हि ...
2. D पुरुषेन, sec.m. पुरुषेण
3. D पुनर्विज्ञानं, sec.m. पुनरिदं विज्ञानं
4. P °धर्माच्चित्तं
5. All the Mss read मनः, संस्कारमेवमादयः. In Yogācāra Buddhism, the word we encounter is मनस्कार or मनसिकार. So we bring in here मनस्कार in lieu of the reading मनः, संस्कारम् of the Mss. मनसिकार will also be equally good.
6. P K अचेतनाविकारस्य D अचेतनाविकारस्य, sec.m. अचेतनविकारस्य
7. Chakravarti (95.5) reads प्रतीत्यश्चक्षुस्°.
8. Dkha. इत्यादि चेतनाचेतनविकारत्वात्
9. D मु. क., sec.m. मुकयश् Dkha. मुकयश् D writes in the bottom margin : ख° पु° मुकयश्चन्द्रकान्तेति पाठः न त्वत्र क° पुस्तकस्येव त्रुटिः. Tripathi (308, fn.1) suggests प्रस्तरान्मूर्तयः as a possible reading.
10. Chakravarti (95.10) reads सूर्योदक-सम्पर्कात्.

---

(1) विंशतिका with भा°, śloka 1; अभि° को° भा°, Pt. I, Kośasthāna 2, śloka 34a, p. 208

(2) अभि° को°, Pt. 1, Kośasthāna 2, śloka 24, p. 186

प्रादुर्भावे भवतश्चेतनाच्चित्तान्नाचेतनं घटाद्युत्पद्यत इति नियमः, तथा स[1]त्येतस्मिन्विलक्षणकार्यप्रादुर्भावे नाचेतनेभ्यो रूपादिभ्यश्चेतनं चित्तमुत्पद्यत इत्ययं नियमो नः। तस्मादेषां दृष्टानां सति बहुत्वे मायाकारनगरविन्यासवदयथार्थज्ञानविषयत्वादसाधीयस्त्वम्। प्रदीपवत्तद्व्यवस्थेति चेत्, स्यादेतत्। यथाऽचेतनेभ्यः[2] सत्त्वादिभ्योऽव्यवसायकं[3] घटाद्युत्पद्यत इति नेदानीं व्यवसायको महान्नोत्पद्यते, एवं रूपादिभ्योऽचेतनं[4] घटाद्युत्पद्यत इति नेदानीं चेतनं चित्तं नोत्पद्यत इति। एतदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? शक्तिभेदात्। प्रकाशस्वाभाव्याद्व्यवसायात्मकं सत्त्वम्। तद्युक्तं (यद्)[5] तत्प्राधान्याद्व्यवसायात्मको महानुत्पद्यते। तमःप्राधान्यादव्यवसायका घटादयः। भवतस्त्वेकाकारा[6] रूपादयः। तस्मादयमसमः समाधिरिति।

आह, किं व्यवसायचैतन्ययोः कश्चिद्रूपभेदोऽस्ति न वेति?

उच्यते—(...। (?)) किं तर्हि। त्रैगुण्यात्सति प्रत्ययरूपत्वे संवेद्या[7] बुद्धिर्यथा तु व्यवसायरूपं तथा चैतन्यरूपमिति। तथा च वार्षगणाः पठन्ति—"बुद्धिवृत्त्याविष्टो[8] हि प्रत्ययत्वेनानुवर्तमानामनुयाति पुरुषः" इति। आह च—

अर्थाकार इवाभाति यथा बुद्धिस्तथा पुमान्।
आभासमानो बुद्ध्याऽतो बोद्धा[9] मणिवदुच्यते[10]॥
यथा यथा मनोवृत्तिः पुरुषोऽपि तथा तथा।
बुद्धिरूपमवाप्नोति चेतनत्वात्पराश्रयम्॥(1)

आह—रूपाभेदात्पुरुषान्तःकरणयोरन्यतरपरिकल्पनाऽऽनर्थक्यम्। यदि तर्हि यथा व्यवसायरूपं[11] तथा चैतन्यरूपम्, एवं सति व्यवसायमात्रं परिकल्पनीयं चैतन्यमात्रं

---

1. D तथा सति, sec.m. तथासति (appearing as one word)
2. P K D read यथा चेतनेभ्यः. I follow Raghavan (12.12, 15(1).9).
3. K D read ऽध्यवसायकं for अव्यवसायकं.
4. All the Mss read रूपादिभ्यो चेतनं. I follow Raghavan (12.12, 15(1).9).
5. All the Mss read यदि. I follow Wezler (171.7).
6. All the Mss read एकाकाररूपादयः. I follow Wezler (171.8).
7. D प्रत्ययरूपत्वे संवेद्या, sec.m. प्रत्ययरूपत्वं तु असंवेद्या
8. D बुद्धिवृत्त्याविष्टा Dkha. बुद्धिवृत्तिविष्टा
9. D बोद्धा, sec.m. बौद्धा
10. D मणिवदुच्यते, sec.m. मणिर्यदुच्यते Dkha. मणिर्यदुच्यते
11. K D read यथाध्यवसायकरूपं P यथा व्यवसायकरूपं I follow Pandeya (80).

---

(1) Cf. यो॰ सू॰ 1.4: वृत्तिसारूप्यमितरत्र. See also यो॰ भा॰ thereon.

वा? कस्मात्? न ह्येकार्थकारिणो[1]र्युगपत्कल्पने[2] सामर्थ्यमस्ति। रूपान्तराभिधानं वा। अथ व्यवसायचैतन्ययोः पदार्थान्तरमेवेति नित्यतो[3] विशेष्यते[4], तर्हि वक्तव्यमिदममुष्यैवं रूपं नामुष्येति?

उच्यते—य एवमाह रूपाभेदा[5]दर्थाभेद इति, स तावदिदं प्रष्टव्यः—अथ किम्? भवतः किं विज्ञानविषययोराकारभेदो[6]ऽस्ति, उत नास्तीति?

नेत्याह। कस्मात्? आकारान्तरे सति विषयपरिच्छेदानुपपत्तेः। न हि विषयस्य विज्ञानप्रत्यवभासमन्तरेण शक्यं स्वरूपं परिच्छेत्तुम्। तत्र यदन्याकारो गौरन्याकारं[7] गोविज्ञानं स्यात्तेन यथाऽन्याकारेणाश्वविज्ञानेनान्याकारस्य गोरपरिच्छेदः[8], एव[9]मन्याकारेण गोविज्ञानेनान्याकारस्य[10] गोरपरिच्छेदः[11] स्यात्। तस्मान्नास्ति विषयविज्ञानयोराकारभेद इति।

उच्यते—तयोरिदानीं विषयविज्ञानयोः किमुभयत्वमु(ता)भेदः[12]? (भेदः) इत्याह। कस्मात्[13]? ज्ञाप्यज्ञापकभावाद् {इति}। उच्यते—

ज्ञानविज्ञेययोर्य[14]द्वद्रूपाभेदेऽपि[15] भिन्नता ।
ग्राह्यग्राहकभावेन तथैवात्मप्रकाशयोः ॥

यथैव तर्हि भवतः[16] सत्यप्याकाराभेदे[17] ज्ञानविज्ञेययोर्ग्राह्यग्राहकभावपरिकल्पनाद् भेदः[18],

---

1. All the Mss read एकान्तकारिणोर्. However, the (emended) reading एकार्थकारिणोर् looks more proper in view of what follows.
2. D युगपत्कल्पने, sec.m. युगपत्कल्पमाने
3. D नित्यतो, sec.m. निर्बन्धो
4. Chakravarti (96.4) reads विशिष्यते.
5. Dkha. रूपभेदाद् for रूपाभेदाद्
6. D आकारभेदे, sec.m. आकारे भेदो
7. Dkha. अनन्याकारो गौरनन्याकारं
8. P reads गौपरिच्छेद. Chakravarti (96.9-10) reads गोः परिच्छेदः. Raghavan's emendation (15(1).9) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
9. Dkha. अपरिच्छेद एव एवम्
10. P गविज्ञानेनान्याकारस्य
11. Dkha. गोपरिच्छेदः
12. All the Mss read उतभेदः. I follow Raghavan (15(1).9).
13. Tripathi (312) reads आह—(उभयत्वम्) कस्मात्?
14. K and D write र्यद्वद्रूपाभेदेऽपि ... ज्ञानविज्ञेययो in the right margin.
15. All the Mss read रूपभेदे. I follow Raghavan (12.12, 19(1).10).
16. All the Mss read भवता. I follow Pandeya (80).
17. All the Mss read आकारभेदे. I follow Raghavan (15(1).10).
18. Chakravarti (96.15) reads °परिकल्पनाभेद.

एवं पुरुषान्तःकरणयोरपि {इति}। ग्राह्यग्राहकभावासिद्धेरयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत्—यथा गोतद्विज्ञानयो[1]र्ग्राह्यग्राहकभावो निश्चितो नैवं पुरुषान्तःकरणयोः। तस्माद्वैषम्यमिति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? मार्गान्तरगमनात्। प्रागुक्तं (192.18) येषामाकारभेदो नास्ति, तेषामेकत्वम्। इदानीं तु रूपाभेदेऽपि ग्राह्यग्राहकभावादेवं ब्रुवतो मार्गान्तरम्। ज्ञानमात्राभ्युपगमादशाक्यीयमिति चेत्, स्यान्मतम्। ज्ञानमेवान्तराऽसद्भूतविषयानुरञ्जितं[2] विषयविषयिरूपेण प्रत्यवभासते। न तु किञ्चिद् बाह्यं किञ्चिद् ग्राह्यरूपापन्नमस्ति। तस्माज्ज्ञानविज्ञेययोर्ग्राह्यग्राहकभेदाद् भेद इत्यशाक्यीयमेतदिति। तदप्ययुक्तम्। कस्मात्? सिद्धान्तभेदात्। येषां बाह्यो विषयोऽस्ति तत्पक्षेऽयं दोषः। इतरेषां तु ज्ञानमात्रस्य विषयविषयिभावं प्रतिषेत्स्याम {इति}।

आह—एवमपि विषयानवस्थाप्रसङ्गः, विषयिणो विषयत्वप्रतिज्ञानात्। यदि विषयिणोऽप्यध्यवसायस्य विषयभावः प्रतिज्ञायते, तेन पुरुषस्यापि विषयिणोऽन्यो विषयीति प्राप्तम्। तस्याप्यन्य इत्यनवस्था। अथ मा भूदयं दोष इति पुरुषो निश्चयरूपत्वान्न विषयः, न तर्ह्यध्यवसायादपि निश्चेतु[3]रर्थान्तरं कल्पयितव्यमिति।

उच्यते—चेतनत्वात्पुरुषे तदनुपपत्तिः। इन्द्रियाणि तावद् ग्रहणमात्ररूपत्वादप्रत्ययानीति प्रत्ययवदन्तस्तावत्करणं[4] परिकल्प्यते। अन्तःकरणमप्युपात्तविषयेन्द्रियवृत्त्युपनिपातात्तद्रूपापत्तावपि सत्या[5]मचेतनत्वात्स्वयमुपलब्धुमसमर्थमेव विषयमित्यतो भोक्तारं चेतनं पुरुषमपेक्षते। पुरुषस्य तु चेतनत्वाद् द्रष्ट्रन्तरमशक्यं कल्पयितुम्। तस्मान्नाऽनवस्थाप्रसङ्गः।

आह, पुरुषस्याध्यवसायकर्तृत्वप्रसङ्गः[6], चैतन्यात्। यद्यचेतना बुद्धिस्तेन तस्या अध्यवसायो वृत्तिर्घटादिवन्न प्राप्नोति। अतः पुरुषस्याध्यवसायः प्राप्तः। ततश्च बुद्ध्यभाव इति।

उच्यते—न, कैवल्यादप्रतिबन्धप्रसङ्गात्। अनामिश्ररूपं पुरुषतत्त्वमिति एतदुपरिष्टाद्वक्ष्यामः (203.7, 204.4)। स यदि व्यवसायकः स्यात्, अप्रतिबन्धेन दिङ्निश्चयादिषु (...(?)) सुप्तमत्तमूर्च्छितानां च व्यवसायः स्यात्। दृष्टस्त्वेवमवस्थस्य व्यवसायप्रतिबन्धः। तस्मान्न पुरुषस्य व्यवसायः। यस्य पुनरन्तःकरणं व्यवसायकं तस्यैवं दोषो नास्ति। कस्मात्? त्रैगुण्यात्। सत्त्वादिसंस्थानविशेषो हि बुद्धिः, कारणान्तर[7]-

---

[1] P गोतोद्विज्ञानयोर् D गोतो द्विज्ञानयोर्, sec.m. गोतद्विज्ञानयोर्

[2] P K एवान्तराऽसद्विषयभूतानुरज्जितं

[3] D निश्चेतुर्, sec.m. निश्चेत्तुम्

[4] Wezler (172.27) emends it into प्रत्ययवतस्तावत्करणं.

[5] D सत्याम्, sec.m. सत्यायाम्

[6] D पुरुषस्याध्यवसाय°, sec.m. पुरुषाध्यवसाय°

[7] Pandeya (81) and Tripathi (315) read करणान्तर°.

प्रतिषेधात्। तत्र यदाऽध्यवसायलक्षणं सत्त्वं गुणभावा[1]त्प्रधानभूतेन तमसा तिरस्कृतशक्ति[2] भवति, तदाऽध्यवसायप्रतिबन्धः।

आह, कथं पुनरेतद् गम्यते सर्वमिदमचेतनमिति?

उच्यते—प्रकृतिविकारभूतत्वात्। इह यत्प्रकृतिविकारभूतं तदचेतनम्। तद्यथा तन्तुपटादयः प्रकृतिविकारभूतं (सर्वम्)[3]। तस्मादचेतनम्[4]। आकाशेऽदर्शनान्नै[5]कान्त इति चेन्न, असिद्धत्वात्। न ह्याकाशस्यात्मपक्षे[6] प्रकृतिविकारत्वाभावः[7] सिद्धः। तस्माद्युक्तमेतत् प्रकृतिविकारभूतत्वादचेतनं सर्वम्। अत एव च चेतनस्याप्रकृतिविकारभूतत्वं परस्परवैधर्म्यात्। तस्मा[8]न्नान्यस्य पदार्थस्य[9] भोक्तृत्वमाचेतन्या[10]दुपपद्यते[11]। न चेत्, सूक्तं भोक्तृभावादस्ति पुरुषः।

कैवल्यार्थं[12] प्रवृत्ते[13]श्च ॥ का॰ 17/4 ॥

इह प्रवृत्तिमतां निमित्तमन्तरेण प्रवृत्ति[14]र्नोपपद्यते। प्रधानमपि च प्रवृत्तिमद्, व्यक्तदर्शनात्। तस्माद्यस्य कैवल्यं प्रधानप्रवृत्तिहेतुः स पुरुषः। प्रधानानभ्युपगमादुभयाऽप्रसिद्धि[15]रिति चेत्, स्यादेतत्। प्रधानं चेतनवदस्माकमप्रसिद्धम्। (यच्च)[16] तस्य कैवल्यार्थं प्रवृत्ति[17]र्भवता पुरुषास्तित्वे लिङ्ग[18]मपदिश्यते, तदिदमसिद्धम्, न सिद्धं प्रतिपाद्यत इति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? पूर्वं तत्प्रतिपादनात्। प्राक्प्रधानमप्रतिपाद्यैवमाचक्षाणः सत्यमेवं पर्यनुयोगार्हः

---

[1] All the Mss read गुणाभावात्. I follow Raghavan (15(1).10).

[2] Chakravarti (97.13) reads °शक्तिर्भवति.

[3] In inserting सर्वम्, I agree with Wezler (173.14). See below the use of सर्वम्.

[4] D writes and deletes तदचेतनं before तस्मादचेतनम्.

[5] Pandeya (81) reads आकाशे दर्शनान्.

[6] Dkha. reads न हि आकारस्येत्यशुद्धः पाठः.

[7] Raghavan (12.12) reads प्रकृतिविकारत्वभावः.

[8] Tripathi (316) omits तस्मात्.

[9] All the Mss read परमार्थस्य.

[10] D आचेतन्याद्, sec.m. आचेतन्याम् Tripathi (316) reads भोक्तृमाचेतन्याद्. Wezler (173.19) regards आचेतन्याद् as uncertain reading.

[11] K उपपद्येत D उपपद्येत, sec.m. उपपद्यते

[12] D writes and encircles the अनुस्वार in कैवल्यार्थं.

[13] Dkha. reads कैवल्यार्थप्रवृत्तेश् for कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्.

[14] All the Mss read निवृत्तिर्. I follow Tripathi (316), who anticipates Wezler (173.21).

[15] Tripathi (317) reads उभयाऽसिद्धिर्.

[16] All the Mss read यावत्.

[17] D कैवल्यार्थप्रवृत्तिर्

[18] D पुरुषास्तित्वे लिंगम्, sec.m. पुरुषास्तित्वलिंगम्

स्यात्। प्रसाधितं[1] तु प्रधानं परिमाणादिभिः[2] (का॰ 15) इति। अतो[3] न किञ्चिदेतत्। सर्वाचार्यविप्रतिपत्तेः पुरुषासिद्धि[4]रिति चेत्, स्यान्मतम्। यदि पुरुषस्य सत्त्वमेव स्यात्तेन तं प्रत्याचार्याणां न धर्मविवादः स्यात्। अस्ति चासौ। तथा हि केषाञ्चिन्निर्गुणः, केषाञ्चित् गुणवान्[5]। अतः परेषां[6] विभुः, परिमितोऽन्येषाम्, तथैको नैक[7] इति। तस्माद् भ्रान्तिमात्रं पुरुषकल्पनेत्येतदनुपपन्नम्। कस्मात्? सर्वपदार्थाभावप्रसङ्गात्। रूपादिष्वपि विप्रतिपत्तेः[8]। केषाञ्चित्क्षणिकाः, केषाञ्चित्कालान्तरावस्थायिनः, तथाश्रिताः, स्वतन्त्रा इत्यादि। तथा श्रोत्रादीनि भौतिकानि, आहङ्कारिकाणि, पौरुषाणीति[9] विप्रतिपत्तिः[10]। एवं[11] सर्वपदार्थाभावः स्यात्। तस्मादस्ति पुरुषः। तत्र यदुक्तं[12] (187.5) सर्वप्रमाणाऽनुपलब्धेर्नास्ति पुरुष इति, एतदयुक्तम्। यदप्युक्तं (187.15) "शून्यमाध्यात्मिकं पश्येति"[13] तस्य पश्चात्प्रतिषेधं वक्ष्यामः (का॰ 19)। यत्पुनरेतदुक्तम् (188.1) "अस्ति कर्मास्ति विपाकः कारकस्तु नोपलभ्यते" इति, सत्यमेतत्। न हि पुरुषः स्कन्धानां[14] निक्षेपे प्रतिसन्धानेऽन्यत्र वा कारक इति नः पक्षः। तस्माच्छ्रेयोऽर्थिभिः[15] सर्वागमतर्कविरुद्धां नैरात्म्यवादपरिकल्पनाभ्रान्तिमसमञ्जसामपोह्य पुरुषसत्त्व[16]परिज्ञानादेव जननमरणादिसर्वोपद्रवप्रतिपक्षभूतं परममृतं ध्रुवं स्थानमवाप्तव्यमिति ॥ 17 ॥

---

[1] P K read साधयितुं D साधयितुं, sec.m. प्रसाधितं Dkha. प्रसादितं Raghavan (12.12, 15(1).10) suggests साधितं.

[2] D परिमाणादिभिर्, sec.m. परिणामादिभिर्

[3] P not clear. Chakravarti (97.27) reads °रित्यनेन किञ्चिदेतत्. Raghavan's correction (15(1).10) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.

[4] P K पुरुषार्थसिद्धिर् D पुरुषार्थसिद्धिर्, sec.m. पुरुषासिद्धिर् Raghavan (15(1).10) and Tripathi (317) suggest पुरुषार्थासिद्धिर्.

[5] All the Mss read परवान्. I follow Wezler (174.1).

[6] P K सर्वेषां for परेषां D सर्वेषां, sec.m. परेषां Dkha. परेषां

[7] D तथैको नैक, sec.m. तथैकोऽनेक

[8] P K रूपादिष्वपि प्रतिपत्तेः D रूपादिष्वपि प्रतिपत्तेः, sec.m. रूपादिप्रतिपत्तेः Dkha. रूपादिप्रतिपत्तेर् I follow Pandeya (81).

[9] I follow Wezler (174.5) in regarding पौरुषाणीति as uncertain.

[10] Raghavan (12.13) suggests the emendation विप्रतिपत्तेः.

[11] Tripathi (218) omits एवं सर्वपदार्थाभावः स्यात्.

[12] P तत्र युक्तं for तत्र यदुक्तं.

[13] D 'शून्यमध्यात्मिकं पश्य ....' इति.

[14] All the Mss read पुरुषस्कन्धनां. I follow Raghavan (15(1).10), who anticipates Tripathi (318).

[15] P K श्रेयोभिः D श्रेयोभिः, sec.m. श्रेयोऽर्थिभिः

[16] Chakravarti (98.9) suggests पुरुषतत्त्व°.

आह, गृह्णीमहे तावदस्त्ययमात्मेति। इदानीमनेकोऽथैक इति विचार्यम्। कुतः संशय इति चेत्, सम्बन्धिनामुभयथा दृष्टत्वात्। इह कस्यचिदनेकस्यानेकेन सम्बन्ध उपलभ्यते, तद्यथा श्रोत्रादिना शरीरस्य। कस्यचिदेकस्यानेकेन, तद्यथाऽऽकाशस्य घटादिना[1]। अयमपि चात्मा कार्यकरणसम्बन्धी[2]त्यतः संशयः, किं श्रोत्रादिवदनेकः, आकाशवदेको वेति(1)? किञ्चान्यत्। आचार्यविप्रतिपत्तेः। औपनिषदाः खल्वेक आत्मेति प्रतिपन्नाः। काणादाक्षपादार्हतप्रभृतयः पुनरनेक इति। यथा चैकानेकत्वं प्रत्यात्मनो विप्रतिपत्तिरेवं साक्षित्वौदासीन्यद्रष्टृत्वाकर्तृत्वेषु। तस्माद्वक्तव्यं कथमेते धर्माः पुरुषेऽवतिष्ठन्त इति?

उच्यते—यत्तावदुक्तं (197.2) सम्बन्धित्वादात्मपदार्थे[3] सन्देहः किमनेकोऽथैक इति, अत्र[4] ब्रूमः—बहवः पुरुषा इति प्रतिज्ञा। कस्मात्?

जन्ममरणकरणानां[5] प्रतिनियमात् (का॰ 18/1-2')

जन्मेति महदादेः सूक्ष्मशरीराश्रितस्य लिङ्गस्य यथासंस्कारं बाह्येन शरीरेण सम्बन्धः। मरणमिति पूर्वकृतस्य कर्मणः फलभोगपरिसमाप्तेः साम्प्रतस्य च फलभोगस्य प्रत्युपस्थाने लिङ्गस्य पूर्वशरीरत्यागः। "करणं त्रयोदशविधम्" (का॰ 32) इति वक्ष्यति। जन्म च मरणं च करणानि च **जन्ममरणकरणानि**। तेषां **प्रति**पुरुषं **नियमः**। एतस्माल्लिङ्गादात्मनो बहुत्वमवसीयते। एतदुक्तं भवति—जन्मलक्षणं च मरणलक्षणं च कार्यकरणस्यावस्थान्त(रे)[6] परस्परविरोधिनी[7] तमःप्रकाशवत्। तत्र यद्येक आत्मा स्यात्, तेन यथैकं द्रव्यं तमःप्रकाशावेकप्रदेशोपनिपातिनौ न शक्नोत्यनुभवितु[8]मसम्भवात्, एवमयं जन्ममरणेऽपि न शक्नुयादुपभोक्तुम्। अस्ति चायं केनचित्कार्यकरणेन[9] जन्मोपभोगः, केनचिन्मरणोपभोगः। तेन मन्यामहे नाना आत्मानः, येषां विरोधिधर्मोपभोगसामर्थ्यमिति।

---

1. D घटादिना, sec.m. गवादिना
2. All the Mss read कार्यकारण॰.
3. D आत्मपरोदार्थे (?), sec.m आत्मपरार्थे
4. D अत, sec.m. अत्र
5. P K read जननमरणकरणानां D जननमरणकरणानां, sec.m. जन्मकरणमरणानां Tripathi (320) suggests जनन॰. The commentary that follows, however, reads जन्म॰. We follow it.
6. All the Mss read कार्यकारणस्यावस्थान्तरम्. I follow Wezler (175.5).
7. All the Mss read परपस्परविरोधिनौ. I follow Pandeya (92).
8. Chakravarti (99.1) reads न शक्तोऽत्यनुभवितुम्.
9. Raghavan (15(1).10) suggests कार्यकारणेन.

---

(1) Reference here is to the well-known Advaita Vedānta simile comparing आत्मन् (ब्रह्मन्) to आकाश, individual bodies to pots (घट), and asserting thereby that just as there is no difference between the one आकाश and different घटाकाशऽ, similarly there is no difference between the so-called individual selves and the one ब्रह्मन्, bodies being after all unreal, being a product of nescience.

तथा करणानां प्रकाशातिशयो विषयग्रहणलक्षणोऽशुद्ध्यतिशय[1]श्चाष्टाविंशतिधाऽशक्तिः (का० 47)। तयोः परस्परविरोधादेकेनात्मना युगपदुपभोगो नोपपद्यते[2]। न हि शक्यमेकेनात्मना प्रकाशातिशयो विषयग्रहणलक्षणोऽशुद्ध्यतिशयश्चा[3]शक्तिलक्षणो विरोधित्वाद् युगपदुपभोक्तुम्। अस्ति चायं करणनिमित्तः प्रतिपुरुषं नियमः। तेन मन्यामहे नाना आत्मान इति।

किञ्चान्यत्।

अयुगपत्प्रवृत्तेश्च।

पुरुषबहुत्वं सिद्धम् (का० 18/2'3)

कस्याऽयुगपत्प्रवृत्तेः[4]? प्रधानस्येति शेषः। यस्य प्रवृत्तिरुपपद्यते। {कस्य[5] प्रवृत्तिरुपपद्यते? प्रधानस्य।}

कथमिति?

उच्यते—यद्येक आत्मा स्यात्तेनैकपुरुषाधिकारनिबद्धं प्रधानम्। शक्तश्चासौ युगपदनेकानि शरीराण्युपभोक्तु[6]मित्यतो यावद्भिः शरीरैरपचितासु[7] कालमात्रास्वस्मिन्भवपरिवर्ते भवितव्यं सर्वेषामुत्पत्तिं प्रति युगप[8]त्प्रवर्तेत। दृष्टा तु प्रधानस्याऽयुगपच्छरीरभावेन प्रवृत्तिः। तस्मादयुगपत्प्रवृत्तेश्च नाना आत्मान इति।

अन्ये पुनराहुः—बहिष्करणानामेवाऽयुगपत्प्रवृत्तेः। कथम्? यद्येक आत्मा स्यात्तेन तत्संस्कारोपनिबद्धान्येव सर्वाणि करणानीत्यतः प्रतिपिण्डमवस्थितैः करणैर्युगपद्विषयान् गृह्णीयात्। बाधिर्याद्युपघाते वा सति पिण्डान्तरसम्बन्धिना करणेनान्यस्य शब्दादिग्रहण[9]मप्रतिषिद्धं स्यात्। न तु तथा भवति। तस्मात्करणानामयुगपत्प्रवृत्ते[10]र्नाना आत्मान इति। तदयुक्तम्। कस्मात्? पूर्वेणाऽविशेषात्। करणानां प्रतिनियमादित्यनेनायमुपसंगृहीतोऽर्थः। तस्माद्यथोक्तमेवास्तु।

किञ्चान्यत्।

---

1. P K लक्षणाशुद्ध्यतिशयस् D ॰लक्षणा शुद्ध्य तिशयश॰, sec.m. लक्षणशुद्ध्यं I follow Chakravarti (99.4).
2. D उपभोगेनोपपद्यते, sec.m. उपभोगो नोपपद्यते
3. D शुद्ध्यतिशयस् for ऽशुद्ध्यतिशयस्
4. P K कस्मादयुगपत्प्रवृत्तेः D कस्मादयुगपत्प्रवृत्तेः, sec.m. कस्यायुगपत्प्रवृत्तेः
5. D writes कस्य प्रवत्तिरुपपद्यते in the right margin and corrects कस्य into कस्यचित्.
6. D अनेकानि उपभोक्तुं, sec.m. अनेकानि शरीराणि उपभोक्तुम्
7. D उपचितासु for अपचितासु
8. D प्रतियुगपत्, sec.m. प्रति युगपत् (appearing as two words)
9. All the Mss read शब्दादिकणम्. I follow Wezler (175.30-31).
10. D अयुपत्प्रवृत्तेर्, sec.m. अयुगपत्प्रवृत्तेर्

त्रिगुणादिविपर्ययाच्चैव ॥ का॰ 18/4 ॥

इह—

त्रिगुणमविवेकि विषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि । (का॰ 11)

इत्येते धर्माः प्रतिपिण्डमुपलभ्यन्ते । यथा चैते तथा तत्प्रतियोगिनो नैर्गुण्यादयः पुरुषधर्माः । तत्र यथैव गुणस्वभावविपरीतस्वभावस्योपलम्भादेकस्मात्पिण्डादेकपुरुषसिद्धिः, एवं प्रतिपिण्डं गुणस्वभावविपरीतस्वभावस्योपलम्भा[1]त्पुरुषनानात्वमवसेयम् । तस्मादवस्थितमेतन्नाना आत्मान इति ॥ 18 ॥

आह, सिद्धमात्मनो नानात्वम् । साक्षित्वकैवल्यमाध्यस्थ्यद्रष्टृत्वाकर्तृत्वाना[2]मिदानीं कस्माद्धेतोः प्रतिपत्तिरिति?

उच्यते—

तस्माच्च विपर्यासात्सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्य ।
कैवल्यं माध्यस्थ्यं द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च ॥ का॰ 19 ॥

तस्मादित्यनेन हेतुसामान्यमाचष्टे । **च**शब्दोऽवधारणे । **विपर्यासा**दिति सामान्येन हेतुमुपात्तं विशेषेऽवस्थापयति । **सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्ये**त्येवमादिना साध्यधर्मनिर्देशं करोति । तत्र **साक्षित्व**मित्यनेन गुणानां प्रवृत्तावस्वातन्त्र्यं ख्यापयति, प्रधानस्य तदर्थनिबन्धनत्वा[3]त्प्रवृत्तेः ।

अधिष्ठातृत्वं कथमिति?

उच्यते—यथा हि क्रियासाक्षिणि कस्मिंश्चिदवस्थिते कर्ता तदिच्छानुविधायी कार्यं निर्वर्तयति, न स्वतन्त्रः, एवं प्रधानमपि । प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्यथा पुरुषस्यार्थः सिद्ध्यति, तथा महदहङ्कारतन्मात्रेन्द्रिय[4]भूतदेवमनुष्यतिर्यक्स्थावरभावेन व्यूहते, न यदृच्छातः । तस्मात्पुरुषस्तदर्थपरतन्त्रत्वात्प्रधानप्रवृत्तिनिवृत्त्योः साक्षी । **कैवल्य**मित्यनेन संसर्गधर्मत्वमात्मनो निवर्तयति । न यथा सत्त्वादीनां परस्परेण प्रकाशादिधर्मापेक्षाणां संसर्गः, एवं पुरुषस्य तैर्भवति । **माध्यस्थ्य**मित्यनेनातिशयनिर्ह्रासानुपपत्तेः पुरुषस्य गुणैः सह बाधानुग्रहानुपपत्तिं स्वकार्यप्रवृत्तौ चापक्षपातं दर्शयति । **द्रष्टृत्व**मित्यनेनोदासीनस्य कार्यकरणपिण्डव्यूहसमकाले[5]

---

[1] D स्वभावस्योपलम्भात्, sec.m. स्वभावोपलम्भात्

[2] D °कैवल्यसाध्यस्थ्या°, sec.m. कैवल्यमाध्यस्थ्या°

[3] D प्रधानस्य तदर्थ°, sec.m. पुरुषतदर्थ°

[4] Chakravarti (100.6) omits इन्द्रिय-.

[5] P K कार्यकारणपिण्ड°

चैतन्यशक्तिसद्भावात्सुखदुःखमोहस्वभावानां गुणचेष्टानामनिर्वृत्तार्थानां[1] सन्निधानमात्रादुपलब्धिमात्रं प्रतिजानाति। **अकर्तृभावश्चे**त्यनेन सप्तविधमकर्तृत्व[2]माश्रयति। न ह्ययं विषयेषु बाह्यान्तःकरणसान्निध्येऽध्यवसायं कुरुते। न च सत्त्वादीनां[3] प्रकाशप्रवृत्तिनियमलक्षणैर्धर्मैरितरेतरोपकारेण प्रवर्तमानानां[4] स्वेन चैतन्यलक्षणेन धर्मेणाङ्गभावं प्रतिपद्यते, नाप्यङ्गिभावम्। एवं सह गुणैः कार्यं न कुरुते धात्री[5]कुमारवत्। स्थितः[6] प्रयोगं न कुरुते रथशकटयन्त्रप्रेरकवत्। न स्वात्मनः, मृत्पिण्डवत्। न परतः[7], कुम्भकारवत्। नाप्यादेशा[8]न्मायाकारवत्। नोभयतः, मातृपितृवत्। तदेवमनेन सूत्रेणाचार्यः पुरुषस्याधिष्ठातृत्वं नैर्गुण्यमौदासीन्यं भोक्तृत्वमकर्तृत्वं च साध्यतामापाद्य त्रिगुणादिविपर्ययं साधनत्वेनो[9]पन्यस्यति। तैः पञ्चभिस्त्रिगुणादिविपरीतैः (धर्मैः)[10] पञ्चानामेषां यथासम्भवं प्रवृत्तिरवगन्तव्या। तत्र[11] नैर्गुण्यात्साक्षित्वम्। यस्मादयं सुखादिभ्योऽर्थान्तरभूतः {तस्मादयं सुखादिभ्योऽर्थान्तरः} तस्मा[12]त्तत्क्रियासाक्षी।

आह—तदसिद्धिः[13], नैर्गुण्यासिद्धेः। यद्यस्याऽसुखादिधर्मत्वमात्मनः[14] प्रसिद्धं स्यादत एतद्युज्यते वक्तुम्। तत्त्वसिद्धम्। तस्मादयुक्तमेतत्। विशेषाऽनभिधानादितरासिद्धिरपीति[15] चेत्, स्यान्मतम्। आत्मगुणाः सुखादयो न शब्दगुणा इत्यत्रापि भवता विशेषो नाभिधीयते। तस्मादेतदप्यसिद्धम् (इति)। एतदप्ययुक्तम्[16]। कस्मात्? (अहङ्कारेणैकवाक्यत्वात् ।...(?))[17]

---

1. All the Mss read अनिवृत्तार्थानां.
2. Chakravarti (100.13) reads अकर्तृभावमा°.
3. Chakravarti (100.14-15) reads सत्तादीनां.
4. Chakravarti (100.15) reads °पकारेणाप्रवर्तमानानां.
5. All the Mss read स्त्रीकुमार°. We replace स्त्री- by धात्री- with a view to consistency. (See below)
6. All the Mss read स्थितिप्रयोगं.
7. K P पूरतः D पुरतः, sec.m. परतः
8. D नाप्यादेशान्, sec.m. नाप्यदेशान्
9. All the Mss read साध्यत्वेनोप°. I follow Raghavan (12.13, 15(1).10).
10. All the Mss read कर्मभिः.
11. Chakravarti (100.21) reads यत्र.
12. Pandeya (84) and Tripathi (326) read तस्मादयं in place of तस्मात्.
13. All the Mss read तदसिद्धेः.
14. All the Mss read सुखादिधर्मत्वम्. It is here corrected into ऽसुखादिधर्मत्वम्. Wezler's correction (177.14-15) is (यद्यस्य) सुखादिधर्मरहितत्वं. Tripathi (327, fn.1) suggests यद्यसुखादि.
15. P इतरात्सिद्धिर्
16. D एतदप्युक्त, sec.m. एतदप्ययुक्तम्
17. In inserting the parenthesized phrase, I follow Wezler (177.19).

अहङ्कारेणैकवाक्यत्वेऽभिन्नाधिकरणत्वं[1] स्यात्। दृष्टं तु सुखितोऽहं दुःखितोऽहमिति। तस्मात्सुखदुःखयोः शब्दाद्यात्मभावो न युक्तः।

उच्यते—न, गौरादिष्वनेकान्तात्। तद्यथा गौरोऽहम्[2], कृष्णोऽहमिति शरीरधर्मैरात्मनो भिन्नाधिकरणत्वमहङ्कारेण, एवं सुखदुःखयोरपि स्यात्। न चात्मगुणत्वं स्यादिति।

आह, पृथगुपलब्धेरयुक्तम्। यद्यपि गौरादीनामविभक्तमहङ्कारेण ग्रहणं तथापि पृथग् { अयं } प्रागेतानात्मनो गृहीत्वा पश्चादविभक्तान् गृह्णन् शक्नोति[3] व्यवस्थापयितुममुष्यैते न[4] पुनरमुष्येति। न त्वेवं सुखदुःखयोः पृथगुपलब्धिः। तस्मादसदेतदिति।

उच्यते—नैवमुपपद्यते[5]। कस्मात्? मार्गान्तरगमनात्। अहङ्कारेणाविभक्तग्रहणादात्मगुणत्वमिति प्रागपदिष्टम्[6]। इदानीं तु सत्यपि तस्मिन् पृथग्ग्रहणादभावं ब्रुवतो मार्गान्तरगमनमनैकान्तिकस्य चापरिहारः। किञ्चान्यत्, संशयाऽव्यतिरेकात्। यत एव गौरादयः पृथगुपलभ्यन्ते न सुखादयोऽत एव संशयः। न च यत एव संशयस्तत एव निर्णयो युक्तः। तस्माद्युक्तमेतद् गौरादिवदहङ्कारेणाप्यभिन्नग्रहणाच्छब्दाद्यात्मभूताः[7] सुखादयः (इति)। किञ्चान्यत्। स्वभावाऽनवधारणादनुपादानप्रसङ्गात्[8]। सुखाद्यनात्मकाः[9] शब्दादय इत्येवं ब्रुवतः शब्दादीनां स्वभावाऽनवधारणादनुपादानप्रसङ्गः। निमित्तत्वेनोपादानादग्निवददोष इति चेत्, स्यान्मतम्। यथाऽग्निः पाकजनिमित्तमुपादीयतेऽथ चैषां पार्थिवत्वमेवं शब्दादयोऽपि सुखादिनिमित्तत्वेनोपादीयेरन्, अथ चैषामात्मगुणत्वमेव स्यादिति। तदप्यनुपपन्नम्। कस्मात्? सामानाधिकरण्यदर्शनात्। यथा निमित्तस्याग्नेर्न पाकजैः सामानाधिकरण्यं पक्वोऽग्निः पच्यतेऽग्निरिति, एवं शब्दादीनां निमित्तत्वान्न सामानाधिकरण्यं स्यात्। सुखः शब्दो (ऽ)दुःख (?) इति[10]। दृष्टं तु। तस्मान्न तेषां निमित्तार्थेनोपादानमिति।

---

1. All the Mss read भिन्नाधिकरणत्वं. I follow Raghavan (157(1).10), who anticipates Tripathi (327) and Wezler (177.20).
2. All the Mss read गौरः.
3. Chakravarti (101.4) reads शक्तोऽति.
4. D reads अमुष्य एतेन.
5. Dkha. तेनैवमुपपद्यते for नैवमुपपद्यते
6. D उपदिष्टम्, sec.m. अपदिष्टम्
7. D अभिन्नग्रहणच्छादाद्यात्मभूताः, sec.m. अभिन्नग्रहणाच्छब्दादाद्यात्मभूताः
8. D encircles द of °वाऽनवधारणादनुपादान°.
9. All the Mss read सुखाद्यात्मका.
10. All the Mss read सुखशब्दो दुःख. Raghavan (15(1).11) suggests सुखः शब्दः. Tripathi (330, fn.1) suggests सुखं शब्दो दुःखं शब्दः इति दृष्टं तु. I follow Wezler (178.9-10). Another possible emendation, according to Wezler (178, fn. 4), would be : सुखः शब्दो दुःखः शब्द (इति).

आह, एवमपि सुखादीनां शब्दाद्यात्मभावो न युक्तः। कस्मात्? विप्रतिपत्तेः। यथा हि शब्दाः शब्दात्मका इति सर्वैः शब्दरूपेण गृह्यन्ते, एवं सुखात्मकोऽयमिति सर्वैस्तद्रूपेण गृह्येत[1]। दृष्टा तु विप्रतिपत्तिः। तस्मादात्मगुणा इति।

उच्यते—न, संस्कारविशेषनिमित्तत्वात्। तद्यथा पित्तादिसामर्थ्यान्माधुर्यादिषु विप्रतिपत्तिः, न चैषामशब्दादिगुणत्व[2]संस्कारविशेषयोगा[3]त्सुखादिषु विप्रतिपत्तिः, (...एवं...)[4] न चैषामशब्दादिगुणत्वमिति। किञ्चान्यत्। निमित्तत्वेऽपि तत्प्रसङ्गात्। निमित्तवादिनोऽप्येतत्समानम्। न हि निमित्तनैमित्तिकयोर्विप्रतिपत्तिरस्ति। तद्यथा प्रदीपप्रकाशयोः, ततश्च विप्रतिपत्तेर्निमित्तत्वमपि शब्दादीनामकल्पनीयं स्यात्। यश्च[5] द्वयोर्दोषो न तमेकश्चोद्यत इति। आत्मगुणाकांक्षित्वाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्। निमित्तमप्रधानत्वादन्यपरिपाकवशेन सुखदुःखे (उ)त्पादयति[6]। आत्मनस्तन्मयत्वे तु निराकांक्षत्वात्प्रधानस्य व्यवस्थाभेदो न युक्त इति। तच्च नैवम्। कस्मात्? उक्तत्वात्। तन्मयत्वेऽपि गुणभावान्माधुर्यादिषु विप्रतिपत्तिरित्यादावेवोक्तमेतत् (202.4)। तस्मात्तन्मयत्वे प्राधान्यमिति चानिश्चिताभिधानमेतत्।

आह, एवमप्ययुक्तमेतत्। कस्मात्? अतीतानागतेष्वपि तद्दृष्टेः[7]। (...) तस्मात्सुखादीनां शब्दाद्यात्मभावो न युक्त इति।

उच्यते—न, स्मृतिनिमित्तत्वाद् बुद्धेः। अयमतीतानागतेष्वपि शब्दादिषु स्मार्तसुखदुःखयोगो[8] भवति। तत्सम्पर्कात्तु पुरुषेण तथाऽनुभूयते। पुरुषगुणत्वे तु पाकजवन्निमित्तादुत्पन्नानां सुखादीनां विशेषभावात्तीव्रमन्दताऽनुपपत्तिः स्यात्। तस्मात्सुखदुःखयोः शब्दाद्यात्मभावो नायुक्तः[9]।

किञ्चान्यत्। अनिर्मोक्षप्रसङ्गात्। द्रव्यस्य गुणैरविप्रयोगात्सुखदुःखयोरात्मगुणत्वे सत्यात्मनस्ताभ्यामनिर्मोक्षप्रसङ्गः। तस्मात्तयोरात्मगुणत्वमयुक्तमिति। श्यामादिवत्तद्विनिवृत्तिरिति चेत्,

---

1. P गृह्यते for गृह्येत   Raghavan's corrected reading (15(1).11) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
2. Raghavan (15(1).11) suggests deletion of न चैषामशब्दादिगुणत्व-.
3. D °विशेषयोगात्, sec.m. विशेषायोगात्
4. In inserting एवं, I follow Wezler (178.18).
5. D यच्च
6. All the Mss read सुखदुःखेनोत्पादयति.   Raghavan (15(1).11) reads it as सुखदुःखे नोत्पादयति.   I follow Wezler (178.24).
7. All the Mss read तुदृष्टेः.   I follow Wezler's emendation (178.28-29).
8. D °योगो, sec.m. °योगे
9. All the Mss read न युक्तः   I follow Tripathi (333), who anticipates Wezler (178.34). Raghavan (15(1).11) deletes न in the manuscripts' reading न युक्तः, which too is plausible.

स्यान्मतम्—यथा श्यामगुणत्वे सत्यणोरग्निसम्बन्धात्तद्विनिवृत्तिः[1], शब्दादिगुणत्वे चाकाशस्याशब्दकस्यावस्थानमेवमात्मनोऽपीति। एतदयुक्तम्। कस्मात्? विशेषोपादानप्रसङ्गात्, साध्यत्वाच्च। यथा ह्यणुः श्यामतां परित्यज्य रूपविशेषमेव रक्तलक्षणमुपादत्ते न रूपवत्तां त्यजति, एवमात्माऽपि बाह्यनिमित्तसामर्थ्यात्सुखात्सुखान्तरं दुःखाद् दुःखान्तरमुपाददीत, न ते[2] अत्यन्तं जह्यात्। तथा आकाशं[3] शब्दलक्षणं कस्याञ्चिदवस्थायामशब्दकं भवतीत्यस्मान्प्रति साध्यो[4]ऽयमर्थः। भेर्यादि[5]शब्दास्तु तद्गुण एवेति प्रतिपादयिष्यामः (261.21)। तस्मात्सुखदुःखयोः शब्दाद्यात्मभावो युक्तः[6]। एवमनामिश्ररूप आत्मा। ततश्चेच्छाद्वेषप्रयत्नधर्माधर्मज्ञानसंस्काराणा(1)मनेकस्वभावानां परस्परविरोधिनां च तद्गुणत्वमनुपपन्नम्। तस्माद्युक्तमेतन्निर्गुण आत्मा, नैर्गुण्याच्च साक्षिमात्र इति।

केवलो विविक्तत्वात्। यस्माद[7]यं गुणेभ्यः पृथग्भूतः[8], तस्मात्केवलो न तैः सह संसर्गेण वर्तते।

आह—कः पुनरस्यात्मनो गुणेभ्यः पृथग्भावोऽभिप्रेत इति?

उच्यते—तदुपकारनिरपेक्षाणां सत्त्वादीनां स्वकार्यसामर्थ्यं पृथग्भावः[9]। न हि सत्त्वादयः प्रकाशादिभिर्धर्मैरितरेतरोपकारेण वर्तमानाः पुरुषकृतमुपकारमपेक्षन्ते। प्रकाशादिधर्मसन्निधानमात्रादेव तु प्रवर्तन्ते। तथा च वार्षगणाः पठन्ति "प्रधानप्रवृत्तिरप्रत्यया पुरुषेणापरिगृह्यमाणाऽऽदिसर्गे वर्तते" इति[10]। यस्माद् गुणास्तदुपकारनिरपेक्षाः प्रवर्तन्ते, तस्मादसावपि तत्संसर्गं नानुभवति। दृष्टा तु लोकेऽप्येककार्यत्वाभावा[11]त्पृथक्पृथग्भावपरिकल्पना[12]। तद्यथा इमे भ्रातरः पृथक्, येषां[13] नैकं कार्यम्। न

---

1. D तद्विनिप्रि, sec.m. तद्विनिवृत्तिः
2. Dkha. ते न
3. Tripathi (334) reads ह्याकाशं.
4. Chakravarti (102.15) reads अस्मात् प्रतिसाध्यो.
5. Chakravarti (102.16) reads भेदादि°.
6. Pandeya (85) reads °भावोऽयुक्तः.
7. All the Mss read तस्माद्.
8. Chakravarti (102. 20) reads पृथगभूतः.
9. D सामर्थ्यपृथग्°, sec.m. सामर्थ्यं पृथग्°
10. P reads वर्तन्ते त इति. K reads वर्तन्त (इति). Raghavan's correction (15(1).11) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
11. All the Mss read एककार्यत्वात्. Tripathi (335. fn.1) suggests अनेककार्यत्वात्.
12. Wezler (179.25) deletes पृथक् and declares पृथग्भाव as uncertain.
13. All the Mss read एषां.

(1) Reference here is to the Nyāya doctrine about the soul as advocated in न्या॰ सू॰ 1. 1. 10.

पृथगिमे येषामेक[11]मिति।

मध्यस्थो विषयित्वात्। यस्मादयं पुरुषो विषयी, तस्मान्मध्यस्थः। किं कारणम्? विषयाणां ह्यतुल्यबलत्वात् न्यूनतातिशयोपपत्तेश्च[2] परस्परेण बाधानुग्रहावुपपन्नौ[3]। विषयी चायम्। तस्मान्नास्ति न्यूनताद्युपपत्तिः। ततश(च?) चेतनभावः[4]। (अना)मिश्ररूपत्वात्[5]। सङ्गद्वेषौ गुणविषयौ, अतो मध्यस्थः।

द्रष्टृत्वं चैतन्यात्। प्रकृतिविकारभूतत्वात् सत्त्वादिभ्यश्चैतन्यमपोद्धृत्य[6] पुरुषे व्यवस्थापनीयम्[7]। न चाचेतनानां[8] द्रष्टृत्वमुपपद्यत इत्यतः पुरुष एव चैतन्याद् द्रष्टा, नान्यत्तत्त्वान्तरम्।

अकर्तृभावः, अप्रसवधर्मित्वात्। प्रसवार्थो धर्मः प्रसवधर्मः, सोऽस्यास्तीति(1) प्रसवधर्मी। कः पुनरसौ प्रसवार्थो धर्म इत्युच्यते—प्रस्पन्दन[9]परिणामौ। निष्क्रियत्वादकर्तेति यावत्तदिदमप्रसवधर्मित्वादकर्तेति। कथमस्य निष्क्रियत्वमिति चेत्? चैतन्यात्। अचेतनानां हि क्षीरादीनां क्रियावत्त्वमुपलब्धम्, चेतनस्य न कस्यचिदित्यतो निष्क्रियः पुरुषः। किञ्च, अनामिश्ररूपत्वात्। आमिश्ररूपं हि क्रियादिव[10]त्क्षीरादि। अनामिश्ररूपश्चायम्। तस्मान्निष्क्रियः। विभुत्वादिति चेत्। स्यादेतत्। यथा विभुत्वे सति प्रधानस्य सक्रियत्वमेवं पुरुषस्य सति[11] विभुत्वे सक्रियत्वेन भवितव्यमिति। तच्च नैवम्। कस्मात्? धर्मद्वयसहितस्य साहचर्योपलब्धेः। तद्विभुत्वमचैतन्याद्यनेकरूपत्वसहितं[12] क्रियावति दृष्टम्, न केवलम्। न तु तथा पुरुषे। तस्माद्विषममेतत्। एवं निष्क्रियः पुरुषः, निष्क्रियत्वाच्च प्रधाना[13]त्कार्यकरणं न कुरुते। कस्मात्[14]? क्रियावतः कुम्भकारस्य

---

1. 14. All the Mss read येषां नैकं. I follow Pandeya (86).
2. All the Mss read न्यूनातिशयोपपत्तेश्. I follow Wezler (179.29).
3. Chakravarti (102.29–103.1) reads बाधानुग्रहावुपपत्तौ. Raghavan here gives two corrections. One (15(1).11) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us, and the other (12.13) is: बाधानुग्रहोपपत्तौ.
4. All the Mss read ततश्चेतनाभावः. I follow Raghavan's emendation (15(1).11).
5. D न चामिश्ररूपत्वात्, sec.m. न चानामिश्ररूपत्वात् Wezler (179.31) suggests अनामिश्ररूपत्वात् instead of न चामिश्ररूपत्वात्. I follow him.
6. D अपोद्धृत्य, sec.m. उद्धृत्य
7. D व्यवस्थापनीयम्, sec.m. व्यवस्थापितम्
8. D चाचेतनां, sec.m. चाचेतनानां (not clear)
9. Chakravarti (103.6) reads प्रस्यन्दन॰.
10. Pandeya (86) and Tripathi read क्रियादिमत् for क्रियादिवत्.
11. Pandeya (86) and Tripathi (337) read इति.
12. All the Mss read अचेतन्यानेकरूपत्वसहितं. I accept Wezler's emendation (180.11).
13. Wezler (180.13) tentatively proposes परस्मात् in place of प्रधानात्.
14. D कस्मात्, sec.m. तस्मात्

(1) Cf. पा॰ सू॰ 4.3.120

मृत्पिण्डात्कार्यनिष्पत्तिसामर्थ्यदर्शनात्। स्यादेतत्। उत्पादितस्यान्येन[1] स्थितिं कुरुते, धात्रीकुमारवत्। स्थितस्य वा प्रयोगं रथशकटयन्त्रप्रेरकवदिति। एतदप्यनुपपन्नम्, पूर्वस्मादेव हेतोः। अथापि स्यात् स्वतः पुरुषः कार्यकरणं कुरुत इति। तदप्ययुक्तम्। चेतनाचेतनयोरत्यन्तभेदात्प्रकृतिविकारभावानुपपत्तेः। अथ मतमुभयत इति। तदपि नैव सम्भवति, उभयदोषप्रसङ्गात्। स्यात्पुनरेतदव्यपदिश्य योनिं पुरुषोऽभिध्यानमात्रेण कार्यकरणं कुरुत इति। असदेतत्। कस्मात्? अनुत्पत्ता[2]वभिध्यानानुपपत्तेः। ईश्वरकारणप्रतिषेधेऽभिहितं प्राक् (175.16) प्रधानविपरिणामाद् बुद्धिमतो बुद्धिर्नास्ति। न च बुद्धिमन्तरेणाभिध्यानमुपपद्यते, तद्वृत्तिभूतत्वात्। तथा बुद्धिमत्पूर्वकसृष्टिप्रतिषेधः कृतः। स इहापि योज्यः। अध्यवसायकर्तृत्वं च प्राक् प्रतिषिद्धम् (194.21)। एवं सप्तविधेनाकर्तृत्वेनाकर्ता पुरुषः। उक्तं च—

> नाऽध्यवसायं कुरुते पुरुषो नैव स्थितिं प्रयोगं वा ।
> न स्वात्मनो न परतो न व्यपदेशान्न[3] चोभयतः ॥

तद्युक्तमेतत्—

> तस्माच्च विपर्यासात्सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्य ।
> कैवल्यं माध्यस्थ्यं द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च ॥ (का॰ 19)

इति ॥ 19 ॥

यतश्चेतनाशक्तिसम्बन्धात्पुरुष एव द्रष्टा नान्यत्तत्त्वान्तरम्, गुणाश्च कर्तारः, न पुरुषः—

> **तस्मात्तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम् ।**
> **गुणकर्तृत्वे च तथा कर्तेव भवत्युदासीनः ॥ का॰ 20 ॥**

पुरुषसम्पर्काद्धि ग्रहणधारणविज्ञानवचनोहापोहक्रिया(णां)[4] यथान्यायाभिनिवेशानां[5] करणधर्माणां प्रत्ययरूपाणामिवोपलब्धि[6]श्चेतनाशक्तेश्चाध्यवसायवृत्तिमनुरुध्यमानायास्तद्भावसन्निवेशिनां सत्त्वादीनां व्यापारवता[7]मभिसम्बन्धाद् व्यापाराविष्टाया इवोपलब्धिः। यतस्तत्रायमनेककालप्रवृ-

---

[1] Chakravarti (103.15) omits उत्पादि and leaves a blank with dots in its place.

[2] D अनुत्पत्ताव्, sec.m. अनुपपत्तौ

[3] All the Mss read नाव्यपदेशान्. I follow Raghavan (12.13).

[4] All the Mss read °वचनोहापोहक्रिया.

[5] Wezler (181.1-2) considers यथान्यायाभिनिवेशानां to be uncertain. Tripathi (340) suggests the reading यथाऽन्याभिनिवेशानां.

[6] P K इवोपलब्धेश् D इवोपोलब्धेश्, sec.m. इवोपलब्धेश्

[7] D व्यापरवतां

त्तमिथ्याप्रत्ययाभ्यासवासनापेक्षो भवबीजहेतुर्ज्ञानविशेषः प्राणभृतामवभासते—श्रोत्रमुपलभते[1] त्वक्चक्षुर्जिह्वा घ्राणमित्यादि, तथा पुरुषः कर्मणां कर्ता, पुरुषः सुखदुःखयोरिति, तस्मात्करणस्य[2] ग्रहणरूपता पुरुषस्य च कर्तृरूपता सम्बन्ध्यन्तरसम्पर्कादन्यगताऽन्यत्रोपलभ्यमाना भक्त्याऽध्यवसातव्या, न परमार्थतः। उक्तं च—

चेतनाऽधिष्ठिता बुद्धिश्चेतनेव विभाव्यते ।
कर्तृष्ववस्थितश्चात्मा भोक्ता कर्तेव लक्ष्यते ॥

आह—संयोगात्पररूपतापत्तावतिप्रसङ्गः, अविशेषात्। यदि चेतनसंयोगाद् बुद्ध्यादीनां प्रत्ययवदुपचारः, व्यापित्वादस्य घटादिभिरपि संयोगो न प्रतिषिध्यत इत्यतः प्राप्तस्तेषामपि प्रत्ययवदुपचारः। अथ संयोगविशेषा[3]त्करणानामेव प्रत्ययवदुपचारो न घटादीनाम्, विशेषस्तर्हि वक्तव्य इति।

उच्यते—तदप्रसङ्गः। शक्त्यपेक्षत्वात् स्फटिकादिवत्। यथोपधानसंयोग(ा)विशेषे[4] सत्याकाशस्फटिकयोः स्फाटिकमेवोपधानसरूपं[5] प्रत्यवभासते शक्तितो नाकाशम्, एवं पुरुषसंयोगाविशेषे बुद्धिघटयोः शक्तितो बुद्धिरेव चेतनारूपापन्नेवोपलभ्यते, न घटः।

आह—पुरुषस्य विकार्यत्वप्रसङ्गः, रूपान्तरोपादानात्[6]। यदि तर्हि करणसम्बन्धात्पुरुषः कर्तृत्वोपचारं विषयसरूपतां च प्रतिपद्यते, प्राप्तमस्यापि स्फटिकवद्रूपान्तरोपादानाद्विकार्यत्वम्। अथ नास्य विषयरूपापत्तिः, न तर्हि करणसरूपः पुरुष[7] इति।

उच्यते—न, भक्तितोऽभ्युपगमात्। बुद्धिरुपात्तविषयेन्द्रियवृत्त्युपनिपातात्ताद्रूप्यं[8] प्रतिपद्यते। बुद्धिरूपं तु सन्निधानमात्राच्छक्तिविशेषयोगात्फलभोक्तृत्वाच्च राजनि भृत्यजयपराजयोपचारवत्पुरुष उपचर्यते। न त्वसौ बुद्धिसम्पर्कात्तद्रूपो भवति। अत एवास्य सत्यां[9] चेतनाशक्तौ व्यवसायकर्तृत्वं प्रतिषिध्यते, मा भूद् विषयरूपापत्तौ सत्यामनेकस्वभावत्वाद् (वि)कार्यत्वप्रसङ्गः[10]। तस्माद्विषयसम्पर्कादप्यविकार्यः[11] पुरुषः, न ह्यस्य नित्यत्वात्किञ्चिदनुग्रहाय

---

[1] P उपलभ्यते

[2] P करणस्य Raghavan's reading agrees with the reading (of the Mss) adopted here.

[3] P K संयोगाऽविशेषात् D संयोगविशेषात्, sec.m. संयोगाऽविशेषे The correct reading should be संयोगविशेषात्.

[4] All the Mss read यथोपधानसंयोगविशेषे. Tripathi (341) too suggests °संयोगाविशेषे.

[5] D एवोपोधानसरूपं, sec.m. एवोपधानसरूपं

[6] P. °रोपदनात्

[7] Chakravarti (104.22) reads करणस्य रूपं पुरुष.

[8] Chakravarti (104.23) reads °वृत्त्युपनिपाता सा द्रव्यं.

[9] D सत्त्यां, sec.m. सत्यां

[10] All the Mss read °स्वभावत्वादिकार्यत्व°. I follow Tripathi (343, fn.1), who anticipates Wezler (181.31).

[11] Chakravarti (104.27) reads सम्पर्कादस्य विकार्यः.

नापघाताय। आह च—

मुष्टिर्यथा विकीर्णः सूच्यग्रे सर्षपादीनाम् ।
तिष्ठति न सूक्ष्मभावात्तद्वद् द्वन्द्वानि सर्वज्ञे[1] ॥

इति। चेतनाशक्तियोगात्तु द्रष्टृत्वमस्य स्वाभाविकम्। एवं चेद् यदुक्तम्—

वर्षातपाभ्यां किं व्योम्नश्चर्मण्यस्ति तयोः फलम् ।
चर्मोपमश्चेत्सोऽनित्यः खतुल्यश्चेदसत्समः[2](1) ॥

इति, तदयुक्तम्। किं कारणम् ? यस्माद् (यथा) अविकार्यरूपस्याकाशस्य सन्निधानमात्रान्मेघातपरजोधूमप्रभृतिभि[3]रभिन्नदेशत्वादत्यन्तशुद्धस्यापि मलिनमिव रूपमुपलक्ष्यते[4], न च विकार्यत्वम्, एवमात्मनोऽपि स्यात्। तद्युक्तमेतत्पुरुषसंयोगात्करणस्य[5] प्रत्ययोपचारः, पुरुषस्य च गुणसंयोगात्कर्तृत्वोपचार[6] इति।

आह, अयुक्तमेतत्। कस्मात्? संयोगानुपपत्तेः। पुरुषस्य हि गुणानां च संयोगः परिकल्प्यमानोऽन्यतरकर्मजो वा परिकल्प्यते यथा स्थाणुश्येनयोः, उभयकर्मजो[7] वा यथा मेषयोः, संयोगजो वा (यथा) द्व्यङ्गुलाकाशयोः[8], स्वाभाविको वा यथाऽग्न्यौष्ण्ययोः[9], शक्तिनिमित्तो वा यथा चक्षूरूपयोः, योग्यतालक्षणो वा यथाऽङ्गुष्ठोपानद्द्रव्ययोः, यादृच्छिको[10] वा यथा श्वभ्रतत्पातिनोः, विषयविषयिनिमित्तो वा यथा मत्स्योदकयोरिति? तन्न[11] तावदन्यतरकर्मज उभयकर्मजश्च संयोग एषामुपपद्यते। कस्मात्? विभुत्वात्। परिच्छिन्नदेशा-

---

[1] D सर्वज्ञः, sec.m. सर्वज्ञे

[2] D असत्समः, sec.m. असत्फलम् Dkha. असफलम्

[3] P K मेघाऽपरजो॰ D मेघापरजो॰, sec.m. मेघातपरजो॰ Pandeya (88) reads मेघपयोरजो॰.

[4] Tripathi (344) reads उपलभ्यते, while Wezler (182.10) proposes उपलक्ष्येत.

[5] P कारणस्य Raghavan's emendation (15(1).11) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[6] D पुरुषसंयोगात्कर्तृत्वोपचारः, sec.m. पुरुषसंयोगात्करणस्य प्रत्ययोपचारः पुरुषस्य च गुणसंयोगात्कर्तृत्वोपचारः

[7] P उभकर्मजो

[8] Chakravarti (105.12) reads द्व्यङ्गुला॰.

[9] P not clear Chakravarti (105.12) reads अग्न्युष्णयोः.

[10] Dkha. याष्टिको

[11] Raghavan (15(1).12) suggests तत्र न.

---

(1) This śloka is quoted in स्फुटार्थाभिधर्मकोषव्याख्या of Yaśomitra, Kośasthāna 8, p. 1192; सर्वदर्शनसंग्रह, p. 8; न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1. 22; न्यायमञ्जरी, Pt. 2, Āhnika 7, p. 223.

नामप्राप्तौ सत्यामसौ दृष्टः[1], यथोदाहृतम्। न चैतद् गुणानां पुरुषस्य च सम्भवति, विभुत्वात्। न स्वाभाविकः, अनिर्मोक्षप्रसङ्गात्। यथाऽग्नेः स्वाभाविकादौष्ण्यान्मोक्षो[2] न भवति, एवमात्मनः[3] स्वाभाविकत्वाद्[4] गुणसंयोगादनिर्मोक्षप्रसङ्गः[5] स्यात्। शक्तिनिमित्तश्च। किम्? अनिर्मोक्षप्रसङ्गादेव स न भवतीत्यनुवर्तते। स्वस्वामिशक्तिनिमित्ते[6] हि संयोगे परिकल्प्यमाने शक्त्योः सततावस्थानादनिर्मोक्ष एव प्रसज्येत। न[7] योग्यतालक्षणः, शक्तिमात्ररूपत्वात्। असंवेद्यः[8]। अतस्तदसिद्धिः। किञ्च प्रयोजनान्तरानुपपत्तेः। प्रवृत्त्यनुगुणं हि योग्यमित्युच्यते। तस्या[9] एव तु प्रवृत्तेः पुरुषार्थमपोह्य[10] निमित्तान्तरमशक्यं[11] कल्पयितुम्। आकस्मिकत्वे च नियमद्वैतानुपपत्तिः[12]। तस्मादयुक्तं पुरुषस्य गुणानां च योग्यतालक्षणः सम्बन्धः। न यादृच्छिकः, मोक्षकारणनियमानुपपत्तेः। संयोगकारणप्रतिद्वन्द्वं कैवल्यकारणम्[13]। यदि च यादृच्छिको गुणपुरुषसंयोगः स्यात्तस्याऽज्ञाना[14]न्निवृत्तिर्नास्तीति तदर्थस्याभ्युत्थानस्यानर्थक्यं प्राप्तम्, विशेषानुपपत्तेश्च कारणान्तरं कल्पयितुम्[15]। अत एतदप्ययुक्तम्[16] {इति?}। न वैषयिकः, अनिर्मोक्षप्रसङ्गात्[17]। सततमेव हि पुरुषस्य विषयित्वमव्यावृत्तं गुणानां च विषयत्वमित्यनिर्मोक्षप्रसङ्ग एव स्यात्। एतावांश्च संयोगः

---

[1] P सत्यामदृष्टः Tripathi (345), anticipated by Raghavan (12.13, 15(1).12), reads सत्याम् दृष्टः.

[2] P औष्म्यान् Chakravarti (105.17) reads औष्मात्.

[3] P K D एवं नात्मनः Raghavan's corrected reading (12.13, 15(1).12) agrees with the reading (of the Ms) adopted here.

[4] Chakravarti (10.5.18) reads स्वाभाविकाद्.

[5] D °संयोगादर्निमोक्ष°, sec.m. °संयोगात् निर्मोक्ष°

[6] Raghavan (15(1).12) suggests स्व-स्व-शक्ति°.

[7] P om. न

[8] All the Mss read असंवेद्यम्. I follow Raghavan (15(1).12).

[9] Wezler (183.5) regards तस्या as uncertain reading.

[10] P उपोह्य for अपोह्य Raghavan's reading (15(1).12) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[11] P निमित्तान्तरशक्यम् Raghavan (15(1).12) emends it as न शक्यं. In a similar vein, Tripathi (345) suggests न निमित्तान्तरं (शक्यं कल्यतिुम्).

[12] Wezler (183:7) deletes आकस्मिकत्वे च नियमद्वैतानुपपत्तिः.

[13] D कैवल्यकारणम्, sec.m. हि कैवल्यकारणम्.

[14] D तस्याज्ञानान्, sec.m. तस्य ज्ञानान् Tripathi (346) suggests तस्य ज्ञानान्.

[15] Raghavan (15(1).12) thinks that the sentence is incomplete and so requires something like न शक्यम्.

[16] D एतदप्यक्तम्, sec.m. एतदप्युक्तम्

[17] D encircles अ of अनिर्मोक्ष°.

परिकल्प्यमानः परिकल्प्येत[1], सर्वथा च नोपपद्यते। तस्मात्तत्संयोगा[2]दित्ययुक्तमभिधातुमिति।

उच्यते—संयोगा(नेक)त्वा[3]दिह चौपचारिकपरिकल्पनाददोषः। इहानेकविधः संयोगः {तद्यथा प्राप्तिपूर्विका प्राप्तिः[4]} यथोदाहृतं अन्यतरकर्मज[5] उभयकर्मजः संयोग[6] इत्यादि। यत्रासौ न सम्भवति तत्र सन्निधिमात्रसामान्याद्[7] भक्त्या कल्प्यते, तद्यथाऽऽकाशस्य गवादिभिः। प्रदेशैरिति चेन्न, अभावात्। तेऽपि हि निरवयवत्वादाकाशस्य भक्त्या कल्प्यन्ते, मा भूत् कृतकत्वाऽनित्यत्वदोषप्रसङ्गः। तस्मात्प्रदेशोपचारात्कार्यमप्युपचरितम्। अन्यस्तु शास्त्रीयः संयोगोऽर्थनिमित्तः[8]। तत्रानेकसंयोगोपपत्तेरिह पुरुषान्तःकरणयोरभिन्नदेशत्वात्सन्निधिमात्रसामान्याद् भाक्तं संयोगं परिकल्प्यैव[9]मुच्यत इत्यदोषः ॥ 20 ॥

आह, विज्ञातं संयोगद्वयम्। अयं त्वन्योऽर्थनिमित्तः शास्त्रीयः संयोगो भवता परिभाष्यते। तत्र वक्तव्यं किमर्थोऽसाविति?

उच्यते—

पुरुषस्य दर्शनार्थः (का० 21/1)

दृष्टिर्दर्शनम्। अर्थशब्दो[10] निमित्तवचनः। दर्शनमर्थोऽस्यासौ **दर्शनार्थः**, दर्शननिमित्तो दर्शनहेतुः दर्शनकारण इत्यर्थः। एतदुक्तं भवति—सन्निधानाविशेषे सति[11] आत्मन आकाशादेश्च यस्माद् दृक्शक्तियुक्तः पुरुषः तस्मात्कार्यकारणता[12]मापन्नेन प्रधानेन सह भोक्तृत्वेन सम्बध्यते, नाचैतन्या[13]दाकाशादय इति। अथवा अर्थशब्दः फलवचनः।

---

1. D परिकल्प्येत, Sec. m. परिकल्प्यते
2. Chakravarti (106.2) reads तस्मान्न संयोगाद्
3. All the Mss read संयोगानित्यत्वाद्. Tripathi (346) suggests संयोगानियतत्वाद्. I follow Wezler (183.17).
4. Tripathi (347) reads (तद्यथा)ऽप्राप्तिपूर्वका ...
5. P अन्यतरज D अन्यतरज, sec.m. अन्यतरकर्मज Tripathi (347) also emends it as अन्यतरकर्मज, which agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
6. Tripathi (347) suggests संयोगज(:).
7. D सन्निधिमात्रसामाद्, sec.m. सन्निधिमात्रसामान्याद्
8. Chakravarti (106.8) reads शास्त्रीयसंयोगो.
9. D संयोगो परिकल्प्यैवम्, sec.m. संयोगं परिकल्प्यैवम्
10. D अर्थदर्शनं शब्दो, sec.m. अर्थशब्दो
11. D सति, sec.m. ऽपि सति
12. D कार्यकारणताम्, sec.m. कार्यकरणताम्
13. D नाचैतन्याद्, sec.m. न चैतन्याद्

यथा तृप्त्यर्था भुजिक्रिया तृप्तौ सत्यां निवर्तते प्राप्त्यर्था गमिक्रिया प्राप्तौ[1] सत्याम्, एवं पुरुषस्य प्रधानेन दर्शनार्थः संयोगः दर्शने[2] सति निवर्तते। तथा च वक्ष्यति—

दृष्टा मयेत्युपेक्षक एको दृष्टाऽहमित्युपरतैका। (का॰ 66)।

इति।

आह, एवमपि शब्दाद्युपलब्धिसमकालमेव निवृत्तिप्रसङ्गः[3]। किं कारणम्? तस्यामप्यवस्थायां शक्यं वक्तुं दृष्टा प्रकृतिरिति।

उच्यते—यद्यप्येतदेवम्, तथापि यथा पुरुषस्य दर्शनार्थः संयोगः।

कैवल्यार्थस्तथा प्रधानस्य। (का॰ 21/2)

कैवल्यमिति विवेकपरिच्छिन्नं सत्त्वादिभिरसंसर्गधर्मित्वमात्मनः, सोऽर्थोऽस्य[4] सोऽयं **कैवल्यार्थः**। सत्यपि हि दर्शनाविशेषे प्रधानं पुरुषस्य कैवल्यार्थं प्रवर्तते। यदाऽस्य बुद्धिस्तमसोऽङ्गित्वाद् ये गुणाः कार्यरूपापन्नाः शिरःपाण्यादय आध्यात्मिका, बाह्याश्च गवादयः, करणरूपापन्नाश्चा[5]लोचनक्रियासङ्कल्पाभिमानाध्यवसायलक्षणाः, सोऽहमि[6]त्यविशिष्टप्रत्ययोपसंहारं करोति, तदा प्रवर्तत एव। यदा त्वन्ये गुणाः प्रकृतिभूता विकारभूताः कार्यभूताः करणभूता[7] अचेतनाः परार्था अन्योऽहं न प्रकृतिर्न विकृतिर्न कार्यं न करणं[8] नाचेतनः[9] स्वार्थ इति भिन्नप्रत्ययोपसंहारं करोति, तदा निवर्तते। सोऽयं पुरुषस्य दृक्शक्तिनिमित्तः प्रधानस्य च कैवल्यावधिपरिच्छिन्नः पुरुषार्थः। सत्यपि पारिभाषिकत्वे—

पङ्ग्वन्धवदुभयोरपि संयोगः (का॰ 21/3-4')

एतदुक्तं भवति। प्रागपि कार्यकरण[10]सम्बन्धात्पुरुषे चैतन्य[11]मवस्थितम्[12] (...)। तद्यथा

---

1. D गमिक्रियाप्राप्तौ (as one word)
2. D च दर्शने, sec.m. दर्शने
3. Chakravarti (106.22) reads °समकाले भवति वृत्तिप्रसङ्गः
4. D reads ऽर्थस्य for अथोऽस्य.
5. All the Mss read कारणारूपा°.
6. D सोऽयं for सोऽहं
7. All the Mss read कारणभूता.
8. All the Mss read कारणं.
9. All the Mss read न चेतनः. I follow Raghavan (12.13, 15(1).12).
10. P K कार्यकारण° D कार्यकारण°, sec.m. कार्यकरण°
11. Chakravarti (10.7) reads पुरुषचैतन्यम्.
12. Tripathi (350) reads चैतन्यमस्ति instead of चैतन्यमवस्थितम्.

अग्नेर्दहनं परशोश्छेदनं(च)(?)असति दाह्ये[1] छेद्ये च न व्यज्यते। तत्सन्निधानसमकालमेव तु व्यज्यते, इत्यतः प्रधानमपेक्षते। तथा प्रधानमप्यन्तरेण पुरुषोपकारं स्वकार्यासमर्थ[2]मनिष्पन्नकार्यसमं चेति त[3]दनर्थकं स्यादित्यतः पुरुषमपेक्षते। तत्र याऽसावनयो[4]रितरेतरापेक्षा, तं संयोगमधिकारबन्धमाहुराचार्याः। पङ्ग्वन्धदृष्टान्तस्तु नान्तरीयकमात्रप्रदर्शनार्थम्[5]। यथा पङ्गुर्नान्तरेणान्धं दृक्शक्त्या विशिष्टेनार्थेनार्थवान्भवति अन्धश्च नान्तरेण पङ्गुं गमनशक्त्या[6] विशिष्टेनार्थेन, एवं प्रधानं नान्तरेण पुरुष कृतमपि कार्यं द्रष्टुं शक्तमनवधिकं च प्रवर्तमानं विशेषाभावान्नैव निवर्तते। तथा पुरुषः सत्यपि चेतनत्वे नान्तरेण[7] प्रधानमुपलभ्याभावा[8]दुपलब्धा भवेदिति प्रधानमपेक्षते। तस्मादितरेतरापेक्षया संयोगे[9] कल्प्यमाने[10] यदुक्तम् —

विना सर्गेण बन्धो हि पुरुषस्य न युज्यते ।
सर्गस्तस्यैव मोक्षार्थमहो सांख्यस्य सूक्तता ॥

इति, तदयुक्तम्। कस्मात्? न ह्यसौ विना सर्गेण न युज्यत इति। आह च—

दृश्यदर्शनभावेन प्रकृतेः पुरुषस्य च ।
अपेक्षा शास्त्रतत्त्वज्ञै[11]र्बन्ध इत्यभिधीयते ॥
एवं विनापि सर्गेण यस्माद्बद्धः[12] पुमान् गुणैः।
तस्माद्विफलतां यातु मनोरथिमनोरथः[13] ॥

इति सिद्धः संयोगः।

---

1. P K बाह्ये D बाह्ये, sec.m. दाह्ये
2. K D : स्वकार्यसमर्थम् P स्वकादसमर्थम् I follow Tripathi (350), who anticipates Wezler (185.2).
3. P K read तम् for तद्. D अनिष्पन्नकार्यसमं चेतितम्, sec.m. अनिष्पन्नकार्यमसंचेतनम् I follow Raghavan (15 (1).12).
4. P reads सावावयोर् (not very clear) for ऽसावनयोर् Chakravarti (107.10) reads साम्यावस्थयोर्
5. D नान्तरीयकमात्रप्रदर्शन°, sec.m. नान्तरीयकत्वप्रदर्शन° Chakravarti (107.11) omits –मात्र–.
6. P K om. गमनशक्त्या P adds गमनशक्त्या in the margin on the left. Dkha. गमनशक्त्या
7. D चेतनत्वेनान्तरेण, sec.m. चेतनत्वे नान्तरेण (appearing as separate words)
8. D उपलभ्यात्रभावाद्, sec.m. उपलभ्याभावाद्
9. P K read संयोगत्वे D संयोगत्वे, sec.m. संयोगे.
10. P कल्पमाने for कल्प्यमाने
11. D शास्त्रतत्वज्ञै, sec.m. शास्त्रसत्त्वज्ञै
12. P बन्धः Raghavan's emendation (15(1).12) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
13. Pandeya (90) reads मनोरथमनोरथः. मनोरथ is a Buddhist thinker, perhaps मनोरथनन्दिन्, the commentator of Dharmakīrti's प्रमाणवार्तिक.

तत्कृतः सर्गः ॥ का० 21/4 ॥

प्रधानपुरुषयोर्हि भोक्तृभोग्यभावापेक्षनिमित्तोऽयं[1] तत्त्वसर्गो महदादिः, भावसर्गश्च धर्मादिः, भूतसर्गश्च ब्राह्मादिः[2] प्रवर्तते। सा[3] चापेक्षा पुरुषानन्त्या[4]न्न निवर्तत इत्यतोऽर्थवतीनां हि प्रकृतीनां तदपरिसमाप्तेर्न निवृत्तिरस्ति[5] ॥ 21 ॥

॥इति युक्तिदीपिकायां[6] सप्ततिपद्धतौ पञ्चममाह्निकं द्वितीयं च प्रकरणम् ॥

---

1. Tripathi (352) suggests the reading °भावापेक्षानिमित्तोऽयं.
2. Chakravarti (107.25) reads ब्रह्मादिः.
3. D सा, sec.m. स
4. D encircles पुरुषानन्त्या.
5. Dkha. तदपि समाप्तेरनिवृत्तिरस्ति
6. P श्रीयुक्तिदीपिकायां

षष्ठमाह्निकम्

एवं कारणान्तरप्रतिषेधात्प्रकृतेः पुरुषार्थोऽयं व्यक्तभावेन विपरिणाम इति स्थितम् । तत्रेदानीं विप्रतिपत्तिराचार्याणाम् । केचिदाहुः प्रधानादनिर्देश्यस्वरूपं तत्त्वान्तरमुत्पद्यते, ततो महानिति । पतञ्जलिपञ्चाधिकरणवार्षगणानां तु प्रधानान्महानुत्पद्यत इति । तदन्येषां पुराणेतिहासप्रणेतृणां महतोऽहङ्कार[1] (उत्पद्यते । पतञ्जलेस्तु नैवाहङ्कारो) विद्यत[2] इति पक्षः, महतोऽस्मिप्रत्ययकर्तृत्वाभ्युपगमात् । अहङ्कारात्पञ्च तन्मात्राणीति सर्वे । महतः षडविशेषाः सृज्यन्ते पञ्च तन्मात्राण्यहङ्कारश्चेति विन्ध्यवासिमतम् । तथा अहङ्कारादिन्द्रियाणीति सर्वे । भौतिकानीन्द्रियाणीति पञ्चाधिकरणमतम् । एकरूपाणि तन्मात्राणीत्यन्ये, एकोत्तराणीति वार्षगण्यः । इन्द्रियाणि संस्कारविशेषयोगात्परिगृहीतरूपाणीति केचित्, परिच्छिन्नपरिमाणानीत्यपरे, विभूनीति विन्ध्यवासिमतम् । अधिकरणमपि केचित्त्रयोदशविधमाहुः, एकादशकमिति विन्ध्यवासी । तथाऽन्येषां महति सर्वार्थोपलब्धिः, मनसि[3] विन्ध्यवासिनः । सङ्कल्पाभिमानाध्यवसायनानात्वमन्येषाम्, एकत्वं विन्ध्यवासिनः । तथा करणं निर्लिखितस्वरूपं शून्यग्रामनदीकल्पम् । प्राकृतवैकृतिकानि तु ज्ञानानि प्रेरकाङ्गसंगृहीतानि प्रधानादागच्छन्ति[4] चेति पञ्चाधिकरणः[5], न तु तथेत्यन्ये । करणानां[6] महती स्वभावातिवृत्तिः प्रधानात्, स्वल्पा च स्वत इति वार्षगण्यः, सर्वा स्वत इति पतञ्जलिः, सर्वा परत इति पञ्चाधिकरणः । बुद्धिः क्षणिकेति (एके)[7], कालान्तरावस्थायिनीत्यपरे । एवमनेकनिश्चयेष्वाचार्येषु ये ताव[8]त्प्रधानमहतोरन्तराले तत्त्वान्तरमिच्छन्ति, तत्प्रतिक्षेपायाचार्यः स्वमतमुपन्यस्यति ।

---

[1] All the Mss read ऽहङ्कारो.

[2] I follow Wezler (187.6-7) in inserting (उत्पद्यते ... हङ्कारो) (विद्यते). This is indeed in line with the view ascribed by YD to Patañjali in its gloss on kārikā 3 (59.9). Raghavan (15(2).1) suggests the reading महतोऽहङ्कारो न भिद्यते (इति पक्षः).

[3] D महसि, sec. m. मनसि

[4] Chakravarti (108.14) reads प्रधानादगच्छन्ति. Perhaps it is a printing error.

[5] D पञ्चाकिरणि, sec.m. पञ्चाकिरणः

[6] All the Mss read कारणानां. I follow Chakravarti (108.15).

[7] I follow Wezler (187.20) in reading एके in place of च, which latter is the reading in all Mss.

[8] D reads एतावत् instead of ये तावत्.

प्रकृतेर्महान् (का॰ 22/1')

प्रकृतेर्महानुत्पद्यते । महान्बुद्धिर्मति[1]र्ब्रह्मा पूर्तिः[2] ख्यातिरीश्वरो विखर इति पर्यायाः । स तु देशमहत्त्वात्कालमहत्त्वाच्च महान् । सर्वोत्पाद्येभ्यो महापरिमाणयुक्तत्वान्महान्[3] ।

अन्यस्य तु पक्षे नैवाहङ्कारो विद्यत इति प्रतिषेधविवक्षयेदमाह—

ततोऽहङ्कारः (का॰ 22/1'2')

तस्मान्महतो**ऽहङ्कार** उत्पद्यते ।

यः पुनराह (213.6), महतः षडविशेषाः सृज्यन्ते पञ्चतन्मात्राण्यहङ्कारश्चेति, तन्निरासार्थमाह—

तस्माद् गणश्च षोडशकः । (का॰ 22/2')

तस्मादहङ्कारात्**षोडशको गण** उत्पद्यते, पञ्च तन्मात्राण्येकादशेन्द्रियाणि च । अनेनैव च भौतिकेन्द्रियवादी प्रतिक्षिप्तो बोद्धव्यः ।

तस्मादपि षोडशकात् पञ्चभ्यः पञ्च भूतानि ॥ का॰ 22/3-4 ॥

तस्मादपि षोडशकाद् गणाद् यः पञ्चको गणस्ततः पञ्च **महाभूता**न्युत्पद्यन्ते । पूर्वपदलोपेनात्र महाभूतानीति वक्तव्ये **भूतानी**त्युच्यते । भूतसंज्ञा हि तन्मात्राणां न पृथिव्यादीनाम् । अत्र तु सांख्याचार्याणामविप्रतिपत्तिः । भूतकौटस्थ्यवादिन[4]स्तु मीमांसका आर्हताश्च । तत्प्रतिक्षेपेणेदमुच्यत इति ॥ 22 ॥

आह, उक्तं प्रधानाद् बुद्धिरुत्पद्यत इति । तत्र वक्तव्यं किंलक्षणा पुनर्बुद्धिरिति ।

उच्यते—

अध्यवसायो बुद्धिः (का॰ 23/1)

कोऽयम**ध्यवसायः**? गौरेवायम्, पुरुष एवायमिति यः प्रत्ययो निश्चयोऽर्थग्रहणं सोऽध्यवसायः ।

अत्र क्षणिकवादी आह—यद्यर्थग्रहणं बुद्धिः, अनित्या । कस्मात्? हेत्वपेक्षणात् । अर्थग्रहणं हीन्द्रियादिविषयसन्निधानमावरणाद्यभावं चापेक्षते, न च नित्यस्य कारणापेक्षोपपद्यते । तस्मादनित्या बुद्धिः । अभिव्यक्तेरदोष इति चेत्, स्यादेतत् । नेन्द्रिय[5]सन्निधानादिभिरर्थग्रहणं

---

[1] Chakravarti (108.22) reads धृतिः for मतिः.

[2] K D पूतिः for पूर्तिः

[3] Wezler (187.fn.8) rectifies महापरिमाणयुक्तत्वात् as महत्तरपरिमाण°, which too is plausible.

[4] D unclear, sec.m. भूतकौटस्थ्य वादिनस् (appearing as separate words)

[5] Chakravarti (109.18) reads इति चेत् स्यात् तत्रेन्द्रि°.

जन्यते। किं तर्हि। अभिव्यज्यत इति। तच्च नैवम्, द्विधा दोषात्। सा ह्यभिव्यक्तिः स्वरूपलाभो वा स्यात्, ग्रहणप्रतिबन्धव्युदासो वा। किञ्चातः? तद्यदि तावत्स्वरूपलाभः (न)[1] क्रियते, अर्थग्रहणमिति प्राप्तम्। (अथ) ग्रहणप्रतिबन्धस्यान्धकारस्य[2] व्युदासः। तदप्ययुक्तम्, विप्रतिषेधात्। ग्रहणं च स्यात्तत्प्रतिबन्धश्चेति विप्रतिषिद्धम्। किञ्च, भेदात्। व्यङ्ग्यं हि घटादि चन्द्रार्कौषधिमणिरत्नप्रदीपभेदान् {न}[3] भिद्यते। अस्ति बुद्धीनामर्थभेदाद् भेदः। वृत्तिभेदाददोषो मृद्वदिति चेत्, स्यान्मतम्—यथा मृद्द्रव्यस्य घटादिसंस्थानवृत्तिभेदेऽप्यभेदः, एवं बुद्धेरिति। तदप्ययुक्तम्, अनन्यत्वात्। यदा बुद्धिरनन्या वृत्तिभ्यः, प्राप्तस्तद्भेदे बुद्धिभेदः। किञ्च, दृष्टान्तासिद्धेः। साध्यं चैतत्—किं तदेव मृद्द्रव्यं घटादिवृत्तिभेदमनुभवति, आहोस्वित्प्रत्ययान्तरवशादन्यच्चान्यच्चोत्पद्यत इति? अवयवभेदाच्चोपेत्य वाऽनुवृत्तिं ब्रूमः, न हि तदेकं मृद्द्रव्यम्। किं तर्हि बहवो मृत्परमाणवोऽनेकदेशावच्छिन्नवृत्तय इति। किञ्चान्यत्। वृत्तिविभक्तिग्रहणात्[4]। तद्धि मृद्द्रव्यं संस्थानमनपेक्ष्यापि[5] गृह्यते, न त्वर्थग्रहणमनपेक्ष्य बुद्धेर्ग्रहणमस्ति। तस्माद्विषमो दृष्टान्तः। परिणामाददोष इति चेत्, स्यान्मतम्। सत्त्वादीनामङ्गाङ्गिभावनियमात्तेन तेनार्थग्रहणात्मना विपरिणामो वृत्तिरिति। एतच्चायुक्तम्, उभयकल्पने दोषप्रसङ्गात्। यदि धर्मान्तरोपादानपरित्यागौ व्यक्त्यव्यक्ती[6], दत्तोत्तर एष पक्षः। अथ नाशोत्पादौ, तेन धर्मधर्मिणोरनन्यत्वाद्धर्माणां नाशोत्पादाद् बुद्धेरपि नाशोत्पादप्रसङ्गः। तदनभ्युपगमे वाऽन्यत्वमिति दोषः। आह च—

नष्टोत्पन्नमनन्यत्वादनित्यं नित्यमेव वा[7]।
नष्टोत्पन्नाऽविनष्टानां नित्यं नो नास्ति[8] चैकदा[9] ॥

यदप्युक्तं (215.12) सत्त्वादीनामङ्गाङ्गिभावनियमादिति, तदयुक्तम्। अतएवानित्यत्वसिद्धेः। तुल्यानां गुणप्रधानभावानुपपत्तेः। सत्त्वादीनामङ्गाङ्गिभावाभ्युपगमाद् वृद्धिक्षयावभ्युपगन्तव्यौ। ततश्च बुद्धिरनित्येति प्राप्तम्, तेभ्योऽनन्यत्वात्। अथ मतं तदवस्थाप्यसौ नित्येति, न तर्हि सत्त्वाद्यात्मभूता बुद्धिरिति प्राप्तम्। ततश्च कार्यकारणयोरविवेक[10] इत्यस्य विरोधः। तस्मादनित्या बुद्धिरिति।

---

1. Following Wezler (188.27) I add न, while all the Mss omit it.
2. All the Mss read अर्थग्रहणप्रति°. I follow Wezler (188.27).
3. Agreeing with Wezler (188.30), I delete न.
4. P K D निवृत्तिविभक्ति° Dkha. वृत्तिविभक्ति.
5. All the Mss read संस्थानमपेक्ष्यापि. I follow Raghavan (12.14), who anticipates Tripathi (359).
6. Chakravarti (110.6) reads व्यक्तव्यक्ती.
7. Wezler (189.11) regards नष्टोत्पन्नम ... नित्यमेव वा as uncertain reading.
8. D नष्टोत्पन्ना विनष्टानां नित्यं नो नास्ति, sec.m. नष्टोत्पन्ना विनष्टजं नित्यं नानाऽस्ति।
9. Raghavan (12.14) suggests नास्ति चैकता.
10. D अविवेका

उच्यते—यत्तावदुक्तं (214.21) हेत्वपेक्षणादनित्या बुद्धिरिति, तदयुक्तम्। कस्मात्? सिद्धसाधनात्। कस्यात्र विप्रतिपत्तिरनित्या वा बुद्धिः स्यान्नित्या वेति? किं तर्हि? "हेतुमदनित्यं व्यक्तम्" (का० 10) इति वचनादनित्यैव। तस्मादिष्टमेवैतत्संगृहीतम्। अत एव क्षणिकत्वमिति चेत्, अथापि स्यात्। हेत्वपेक्षा हि संस्कृतत्वम्। संस्कृतं च क्षणिकम्, तद्यथा प्रदीप इति। तस्मादनित्ये सत्यपि विशेषानभिधाने क्षणिकत्वमेवानेन हेतुना बुद्धेः प्रतिपाद्यत इति। (तदयुक्तम्।)[1] कस्मात्? उत्तरवचनविरोधप्रसङ्गात्। एवमपि यदुत्तरं क्षणिकत्वप्रसिद्ध्यर्थ[2]मुच्यते प्रत्यर्थग्रहणान्यत्वादनित्येत्यादि (214.21), तस्यानर्थक्यम्। तस्मात् पूर्वोत्तरविरुद्धत्वात्सकलमेवेदं प्रकरणं नाध्ययनम्, न प्रख्यानमर्हति[3]। परेषां त्वभिनिविष्टा बुद्धिरत्रेत्यसङ्गतार्थोत्तरापवाददोषमनपेक्ष्यापि प्रत्येकम[4]प्येतदसाधनम्, वृत्तिविषयत्वात्। स्वकारणपरिनिष्पन्नाया हि बुद्धे[5]र्व्यापारोऽर्थग्रहणसंज्ञक इन्द्रियादिसन्निधानापेक्षो, न बुद्धिः। तदनन्यत्वात्प्रसङ्गानिवृत्ति[6]रिति चेत्, अथ मतम्। वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वादित्थमपि[7] कल्पयित्वाऽयं प्रसङ्गो[8] न निवर्तते। तथा चोक्तम्—"स्वालक्षण्यं वृत्तिस्त्रयस्य" (का० 29) इति। तदप्यबाधकम्। कस्मात्? उपचारात्। सत्यमनन्या वृत्तिर्वृत्तिमतो[9] भेदेनाग्रहणात्। तथाप्युपरतव्यापारस्यापि परश्वादेर्वृत्तिमतः[10] स्वरूपं नोपरमतीति भेदमुपचर्य व्यवहारो[11] नानाकार्यविषयः प्रवर्तते। अत एवाऽन्यत्वप्रसङ्ग[12] इति चेत्, स्यादेतत्। यतो वृत्त्युपरमे वृत्तिमतोऽनुपरमः कार्यनानात्वं च, अत एवान्यत्वमपि स्यादिति। तदयुक्तम्, अनेकान्तात्[13]। तद्यथा सेनापंक्तिसेनाकुण्डलाद्युपरमे न[14] तत्सन्निवेशिनामुपरमः कार्यभेदश्च, न चान्यत्वम्, एवं वृत्तितद्वतोरपि च स्यात्। तस्माद्युक्तमेतत्, हेत्वपेक्षणस्य वृत्तिविषयत्वान्न बुद्धे(र्नि)त्यत्वमिति[15]। एतेन व्यक्तिविकल्पः प्रत्युक्तः, सोऽपि वृत्तिविषय इति कृत्वा।

---

[1] Following Wezler (189.25-26), I add तदयुक्तम्. Tripathi (361) adds (न,), which comes to the same.

[2] P reads उत्तरक्षणिक° K D उत्तरत्रक्षणिक° I follow Pandeya (93).

[3] P प्रत्याख्यानमहति for प्रख्यानमर्हति° K प्रत्याख्यनम्

[4] I follow Wezler (189.30-31) in regarding प्रत्येकमपि as uncertain.

[5] D परिनिष्पन्नाया बुद्धेर्, sec.m. परिनिष्पन्नाया हि बुद्धेर्

[6] All the Mss read प्रसङ्गनिवित्तिर्. Tripathi (362) reads (न) प्रसङ्गनिवृत्तिर, which comes to the same as our emended reading.

[7] Chakravarti (110.26) reads वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वादित्य .... मपि.

[8] Tripathi (362) omits ऽयं प्रसङ्गो.

[9] P वृत्तिवृत्तिमतोर् for वृत्तिर्वृत्तिमती Raghavan's emendation (15(2).2) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[10] Chakravarti (110.29) reads परस्यादेर्वृत्ति°.

[11] D उपचर्यव्यवहारो, sec.m. उपचर्य व्यवहारो (appearing as separate words)

[12] All the Mss read एवाऽन्यत्वाप्रसङ्गः. I follow Pandeya (93).

[13] All the Mss read एकान्तात्. I follow Raghavan's emendation (12.14).

[14] Chakravarti (111.3) reads °कुण्डलाद्युपरमेण (तत्सन्नि°).

[15] All the Mss read अनित्यत्वम्. Consistency, however, warrants नित्यत्वम्.

य[1]दप्युक्तम् (215.5) इन्द्रियादिभेदे भेदादिति, तदप्यनेनैव प्रत्युक्तम्[2]। वृत्तिभेदोऽत्र न (वृत्तिमद्)भेद[3] इति। (... ।)[4] किञ्चानेकान्तात्। यथोदकादिभेदात्प्रतिबिम्बभेदो न च व्यङ्ग्यत्व[5]मेवमन्यत्रापि स्यात्। द्रव्यान्तरोत्पत्तेरदोष इति चेत्, स्यान्मतम्। उदकस्याननसंयोगाद् द्रव्यान्तरमेव प्रतिबिम्बलक्षणमुत्पद्यते, न तु मुखं भिद्यत इति। असदेतत्। कस्मात्? उभयोः कारणत्वेन कल्पनानुपपत्तेः। न हि मुखं निमित्तं शक्यं वक्तुम्, विप्रकृष्टत्वान्नाबादयो[6] मुखापगमेऽप्युपलब्धिप्रसङ्गात् पाकजवत्।

यत्पुनरेतदुक्तं (215.5-6) वृत्तिभेदाददोषो मृद्वदिति, तथा तदस्तु। यत्तूक्तम् (215.7-8) अनन्यत्वाद् दृष्टान्ताऽसिद्धेश्चेति—वृत्त्यनन्यत्वमिदानीमेव प्रत्युक्तम्। क्षणभङ्गप्रतिषेधे चोक्तं न पृथिव्यादीनामन्यथा चान्यथा[7] चोत्पत्तिः।

यत्पुनरेतदुक्तं (215.9) नैकं मृद्द्रव्य[8]मिति, तत्र बुद्धिः प्रमाणम्। यदेकबुद्धिनिमित्तं तदेकम्। तत्र यदि मृदोऽनेकत्वेन प्रयोजनं बुद्धिरुपलभ्यते .... वयमिति[9]।

यत्पुनरेतदुक्तं (215.11) मृद्द्रव्यस्य संस्थानव्यतिरेकेण स्वभावोऽवधार्यते न तु बुद्धेरर्थग्रहणमन्तरेण स्वरूपग्रहणमिति, तदयुक्तम्। (स्व)भाव[10]स्यारूपत्वात्। उपेत्य वा —

यथा बाह्याद्यवस्थासु व्याकारा चित्तसन्ततिः।
विद्यते बीजमात्रा वस्तथा धीरिति गृह्यताम्॥

यथा बाह्यार्थाकारवती चित्तसन्ततिः[11], अथ च सुप्तमूर्च्छितविरोधसमापन्नानामर्थरूपादृते बीजमात्राऽस्तीत्युपगम्यते, सा चिति कापि[12] वाऽवस्थेति वचनान्न च गृह्यते, तथा बुद्धिरपीति कस्मान्न परिकल्प्यते?

---

1. All the Mss read तद्. I follow Raghavan's emendation (15(2).2).
2. All the Mss read अनेनैवोक्तम्.
3. All the Mss simply read भेद. I follow Wezler (190.9) in adding वृत्तिमद्.
4. Something seems to be missing here.
5. All the Mss read चाव्यंगयत्वम्.
6. P not clear. Chakravarti (111.10) reads नादादयो. Tripathi (365, fn. 1) suggests the reading नासादीनां. Raghavan (152.2) suggests नोदकादयः.
7. Tripathi (365) omits चान्यथा.
8. D पृथिव्यम्
9. There seems to be something missing here. I follow Wezler (190.22) in regarding .... वयमिति as uncertain reading.
10. All the Mss read अभावस्य. I follow Wezler (190.25) hesitatingly.
11. All the Mss read बाह्यार्थाकारवच्. I follow Wezler (190.28) in reading बाह्यार्थाकारवती चित्त°.
12. Wezler (190.29) suggests साचित्तिकापि.

यत्पुनरेतदुक्तं (215.13) यदि धर्मान्तरोपादानपरित्यागौ व्यक्त्यव्यक्ती[1], दत्तोत्तर एष पक्ष इति, तदितरत्र तुल्यम्। अस्माभिरपि तर्ह्यसत्कार्यप्रत्याख्याने दत्तोत्तर एष पक्षो व्यक्तिर्न क्रियत इति। नाशोत्पादौ तु अनिष्टावेवेति न परिहारं प्रत्यादरः क्रियते।

यदप्युक्तं (215.16) नष्टादुत्पन्नाच्चानष्टमनुत्पन्नं[2] चान्यन्नास्तीति[3], तदयुक्तम्। अनभ्युपगमात्। नाशोत्पादौ कः प्रतिजानीते यं प्रत्येतदर्थवत्स्यात्? किञ्च त्वत्पक्षप्राप्तेः। भवत एव नष्टोत्पन्नेभ्यः स्कन्धेभ्यो[4] नान्या सन्ततिरथ च नास्ति दोषः। कयाऽपि युक्त्या स्यादेतदन्यैवासाविति, ततश्चैका सन्ततिरिति हीनम्।

यदप्युक्तं (215.19) गुणवृद्धिक्षयेऽनित्यत्व[5]मिति, तदनुपपन्नम्। कस्मात्? रूपान्तराप्यायनात्। सत्त्वं हि प्रकर्षमनुभवद्रजस्तमसी च न्यूनतां धर्मादिरूपं[6] बुद्धेराप्याययन्ति, नार्थान्तरं कुर्वन्ति नो खल्वप्यभावम्। एवं रजस्तमो वा प्रकर्षमनुभवत्सत्त्वं च न्यूनतामधर्मादिरूपं[7] बुद्धेराप्याययन्ति, नार्थान्तरं कुर्वन्ति नाभावम्। एवं गुणवृद्धिक्षयेऽपि[8] रूपान्तराप्यायनान्नास्ति क्षयो बुद्धेः। तत्र यदुक्तं (203.20) हेत्वपेक्षणादनित्या बुद्धिरित्येतदयुक्तम्।

यत्पुनरेतदुक्तं (216.6f.) प्रत्यर्थग्रहणान्यत्वा[9]त्प्रतिक्षणं दीपादितैलधारासु शब्दभेदाच्च क्षणिकेति, अत्र ब्रूमः—ग्रहणान्यत्वे चोक्तं वृत्तिभेदो न वृत्तिमद्भेद (इति)। किञ्चान्यत्। भिन्नार्थग्रहणैकत्वात्। उपेत्य वा ब्रूमः—यदि प्रत्यर्थ[10]मन्यदन्यद् ग्रहणं कल्प्यते, विकल्पबाधसमुच्चयसंशयद्वित्वातिशयनिवारणेषु, तथा कल्माषं शबलं चित्रमित्यनेकार्थरूप[11]मेकं ग्रहणं न[12] स्यात्। दृष्टं तत्। तस्मान्नायं क्षणिकत्वे हेतुः। एवमवस्थितमिदम्—अध्यवसायो बुद्धिर्न च क्षणिकेति। बुद्धेस्तु त्रिगुणात्मकत्वात्तस्य तस्य गुणस्य प्रकर्षे तत्तद्रूपान्तरमुत्पद्यत इति।

आह, कस्य गुणस्य प्रकर्षे बुद्धेः किंलक्षणं रूपान्तरमुपजायत इति?

उच्यते—

---

1. Chakravarti (111.22) reads व्यक्तव्यक्ती.
2. D reads उत्पन्नं.
3. Chakravarti (111.25) reads चान्यत्रास्तीति.
4. All the Mss read स्कन्देभ्यो. I follow Chakravarti (111.27).
5. D reads नित्यत्वम् for ऽनित्यत्वम्.
6. Chakravarti (112.1) reads धर्मादिरूपां.
7. All the Mss read न्यूनताधर्मादि°. I follow Raghavan (152.2).
8. Chakravarti (112.3) reads °क्षयोऽपि.
9. P K प्रत्यक्षग्रहणान्यत्वात् D प्रत्यक्षग्रहणान्यत्वा Given the context it should be प्रत्यर्थग्रहणान्यत्वात्.
10. Chakravarti (112.7) reads प्रत्ययम् for प्रत्यर्थम्.
11. Wezler (191.21) regards अनेकार्थरूपम् as uncertain.
12. Chakravarti (112.8) omits न.

धर्मो ज्ञानं विराग ऐश्वर्यम् ।
सात्त्विकमेतद् रूपम् (का॰ 23/2-3)

अत्र **त्वेतद्रूप**मिति सत्यपि धर्मादिभेदे बुद्धिरित्यभेदविवक्षाविषय एकवचननिर्देशः क्रियते । एतदुक्तं भवति—यदा रजस्तमसी वश[1]मापाद्य बुद्धिगतं सत्त्वमुत्कृष्टं भवति तदा **धर्मो ज्ञानं विराग ऐश्वर्यमित्येतद्रूपं** भवति । तत्र श्रुतिस्मृतिविहितानां कर्मणामनुष्ठानाद् बुद्ध्यवस्थः[2] सत्त्वावयव आशयभूतो धर्म इत्युच्यते । स तु द्विविधः । ब्रह्मादिस्थानेष्वभिप्रेतशरीरेन्द्रियविषयोपभोगनिर्वर्तको[3] ज्ञानाद्यङ्गभूतश्च प्रथमः । अग्निहोत्रहवनादिक्रियानुष्ठानसाधनो यमनियमसाधनः (च) इतरः । तत्राहिंसा सत्यमस्तेयमकल्कता ब्रह्मचर्यमिति पञ्च यमाः(1) । अक्रोधो गुरुशुश्रूषा शौचमाहारलाघवमप्रमाद इति पञ्च नियमाः[4](2) । एतेषामविलोपेनानुष्ठानाद्यतेरेवंविधोत्तरणे सत्त्वधर्म आशयतां प्रतिपद्यते, यो ज्ञानादीनां[5] रूपाणामाप्यायनं करोति । एतदभ्युदयनिःश्रेयसयोः सोपानभूतं प्रथमं पर्व[6], यत्रायमवस्थितो[7] यतिरितरेषां पर्वणामनुष्ठाने योग्यो भवति ।

ज्ञानं द्विविधम्—शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं च । तत्र शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं प्रत्यक्षानुमानागमरूपम्[8] । गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं च द्विविधम्—अपूर्वमभ्यासजं च[9] । तयोरपूर्वम्— "ऊहः शब्दोऽध्ययनम्" (का॰ 51) इति सिद्धिकाण्डानुपतितानि प्रमाणानि[10] । अभ्यासजं पुनः वैराग्यपर्वावजयपृष्ठलब्धं[11] शान्तममलं ध्रुवं सकलभवाभवप्रतिपक्षभूतम् । यदाचार्यो वक्ष्यति—

> एवं तत्त्वाभ्यासान्नास्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम् ।
> अविपर्ययाद्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ।। (का॰ 64) इति ।

विरागस्तु रागप्रतिपक्षभूतो ज्ञानाभ्यासोपजनितो बुद्धेः प्रसादः । तस्य तु यतमानव्यतिरेकैकेन्द्रियवशीकारलक्षणा[12] श्च तस्रोऽवस्था भवन्ति । तत्रेन्द्रियाणां विषयाभिलाषलक्षणकषायपाचनं प्रति

---

[1] D वश्यम् for वशम्

[2] D बुद्ध्यवस्था

[3] All the Mss read भोगनिवर्तको. I follow Raghavan (15(2).2).

[4] D has अक्रोधो ... अप्रमाद as a verse, and adding three dots after अप्रमाद, starts a new line with इति.

[5] Chakravarti (112.20) reads योऽज्ञाना॰.

[6] D पथ, sec.m. पर्व

[7] D not clear, sec.m. अवस्थितो

[8] D प्रक्षानुमाना॰, sec.m. प्रत्यक्षानुमाना॰

[9] D writes and erases च.

[10] Chakravarti (113.2) omits प्रमाणानि.

[11] P वैराग्यपू (?)र्वावजयपृष्ठ॰ Chakravarti (113.2-3) reads वैराग्यपर्वावजयपुष्ट॰.

[12] P K ॰केन्द्रियवशीकारवशीकारलक्षणाश् D यतमनव्यतिरेक एकेन्द्रिय वशीकारवशीकारलक्षणम्, sec.m. यतमान॰ Dkha. यतमानेन्द्रियवशीकारलक्षणाश्

---

(1) Cf. यो॰ सू॰ 2.20 : अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः.

(2) Cf. यो॰ सू॰ 2.32 : शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः. It is clear that the author of YD differs with योगसूत्र, wholly or partly, both with regard to यम and नियम.

यः प्रयत्न उत्साहः, सा यतमानसंज्ञा। यतमानको ह्ययमस्मिन्पर्वण्यवस्थितो यतिर्भवति। यदा तु केषाञ्चिदिन्द्रियाणां परिपक्वम्, सा व्यतिरेकसंज्ञा। व्यतिरिच्यन्ते हि तदा यतेरिन्द्रियाणि परिपक्वाण्यपरिपक्वेभ्यो विशिष्टतराणि भवन्तीत्यर्थः। विपरिपक्वसर्वेन्द्रियस्तु[1] सङ्कल्पमात्रावस्थितकषायो यदा भवति, तदैकेन्द्रियसंज्ञा। निवृत्तसर्वेन्द्रियविषयेच्छस्य यतेरेकमेव मनोलक्षणमिन्द्रियं तदा परिपक्वं[2] भवति। सङ्कल्पमात्रावस्थितस्यापि परिपाको[3] वशीकारसंज्ञा। सङ्कल्पमूलोच्छिन्नविषयमृगतृष्णो ह्ययं[4] यति[5]रिन्द्रियाणामन्तःकरणस्य च प्रवृत्तिनिवृत्त्योरीष्टे। एकाग्र एकारामोऽविद्यापर्वणोऽतिक्रान्तः परस्य ब्रह्मणः प्रत्यनन्तरो भवति। तदेवं चतुरवस्थं[6] वैराग्यपर्व विज्ञाय तदनुष्ठानाय[7] यतिः प्रयतेत। तस्योपायो दृष्टानुश्रविकविषयप्रत्याख्याने य उपदिष्टो (का० 1-2) यश्च तुष्टिषु वक्ष्यमाणः (का० 50) तमेकीकृत्योत्तरोत्तरां तत्त्वभूमिं विज्ञानस्य विषयीकुर्वन्पूर्वस्यां तत्त्वभूमौ मध्यस्थः स्यात्। ऐश्वर्यमप्रतीघातलक्षणम्। त[8]त्पुनरष्टविधं अणिमा महिमा लघिमा गरिमा प्राप्तिः प्राकाम्यमीशित्वं वशित्वं[9] यत्रकामावसायित्वमिति। तत्रा[10]णिमा[11] महिमा लघिमा गरिमेति भूतवैशेषिकम्। बुद्धेस्तु प्राप्त्यादि। एवमेतच्चतुर्विधं महतः सात्त्विकं रूप[12]मिति।

आह, अथ गुणान्तररूपं किम्[13]?

उच्यते—

तामसमस्माद् विपर्यस्तम् ॥ का० 23/4 ॥

एतद्, **अस्माद्धर्मादेः** सत्त्वरूपाद्**विपर्यस्तं** **तामसं** तमःप्रकर्षोपजनितमित्यर्थः। अत्र शास्त्र[14]-

---

[1] D encircles वि of विपरिपक्व°.

[2] P K तदाऽपरिपक्वं D reads तदा अपरिपक्वं. I follow Chakravarti (113.13).

[3] K D परिपाको Dkha. मात्रस्यापि परिपाको

[4] Dkha. हृदयम्

[5] D इति for यतिर्

[6] Chakravarti (113.16) reads चतुष्टयावस्थं.

[7] P K तदनुष्ठाय

[8] All the Mss read यत्.

[9] D वशित्वं पि (not very clear), sec.m. वशित्वं

[10] P K अत्रा° for तत्रा°

[11] Chakravarti (113.20) omits तत्राणिमा ... रूपमिति.

[12] D om. रूपम्

[13] D reads किम्.

[14] D not clear, sec. m. शास्त्र°

चोदितानुष्ठानादाशयनिष्पन्न[1]सत्त्वावयवो धर्म इत्युक्तम् । शास्त्रचोदितस्य[2] नित्यस्य[3] कर्मणोऽननुष्ठानाद्[4] बुद्ध्यवस्थस्तमोऽवयव आशयतां प्रतिपन्नोऽधर्मः[5] । स चापि द्विविधः—अनिष्टशरीरेन्द्रियविषयोपभोगनिर्वर्तकः[6], ख्यातिवारकश्च । यथा च ज्ञानं द्विविधं शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं च, एवमज्ञानमपि विपर्ययेण वाच्यम् । यथा च चतुरवस्थं वैराग्यम्, तथाऽयतमानादिक[7]श्चतुरवस्थो रागः । यथा चाष्टगुणमैश्वर्यमणिमादि, तथाष्टगुणमनैश्वर्यमेवमेतत्तामसं महतो रूपम् । यच्चैतदधर्मादिनिमित्तभूतमुत्कृष्टं तमोरूपम्, तद्रजसा सहाविरोधा[8]देकतामिवापन्नमशुद्धिरित्याचार्यैः पठ्यते । सत्त्वरूपं तु प्रकाश इति । अनयोश्चाभिधानाद्यः पञ्चाधिकरणपक्षः प्राकृतवैकृतानां ज्ञानानां प्रधानव[9]च्छुष्कनदीस्थानीयान्तःकरणे बाह्ये च प्रेरकज्ञानांशककृत[10] उपनिपातः, तथा सात्त्विकस्थित्यात्मककृतमप्रत्ययस्यावस्थान[11]मिति तत्प्रतिक्षिप्तं भवति । किं कारणम्? यस्मादशुद्धिरेव प्रकाशमलमतिप्रवृत्त[12] निवर्तयितु[13] प्रकर्षापन्नाऽन्याभूता[14] च प्रवर्तयितुमिति[15] । एवमष्टरूपा बुद्धिर्व्याख्याता। यस्त्वसावनन्तरमुक्तो[16]ऽहङ्कारस्तं व्याख्यास्यामः ॥ 23 ॥

आह—यद्येवम्, तस्मादिदमेव तावदुच्यतां किमस्याहङ्कारस्य लक्षणमिति?

उच्यते—

---

1. Tripathi (374) reads °निष्पन्नः (सत्त्वा°).
2. D not clear, sec.m. शास्त्रचोदितस्य
3. P adds च after नित्यस्य(?).
4. In P, after कर्मणोऽन two wrong (?) letters are found and then follows नुष्ठाना°. Pandeya's edition (96), followed by Tripathi's (374), has च before कर्मणोऽननुष्ठानाद्, while Chakravarti (113. 23-24) reads च कर्मणोऽनुष्ठानाद्. Raghavan (12.14) suggests (कर्मणो-)अननुष्ठानाम्.
5. P प्रतिपन्नो धर्मः D encircles the अवग्रह of ऽधर्मः.
6. P निवर्तकः D निवर्तकः, sec.m. निर्वर्तकः Raghavan (12.14) also suggests (भोग)निर्वर्तकः.
7. P and D read तथा यतमाना°. I follow Raghavan (15(2).3).
8. P महाविरोधा° I follow Raghavan (12.14).
9. Wezler (193.20) proposes प्रधानाच् instead of प्रधानवच्, which latter is the reading in all Mss.
10. Wezler (193.21-22) regards प्रेरकज्ञानांश ... स्थित्यात्मककृतम् as uncertain.
11. Dkha. सात्त्विकमित्यात्मकृतमप्रत्ययस्थावस्थानम्
12. D प्रकाशमन मतिप्रवृत्तं, sec.m. प्रकाशमलमतिप्रवृत्तं
13. Dkha. यस्मादशुद्धिरेव मलमतिप्रवर्तनिवर्त(यितुं)
14. D प्रकर्षापन्नान्याभूता, sec.m. °आपन्नान्यग्भूता Dkha. (प्रकर्षापन्ना)न्यग्भूता Wezler (193.24) regards प्रकर्षापन्नाऽन्याभूता as uncertain. Tripathi (375) proposes प्रकर्षमापन्ना अन्यभूता.
15. Dkha. प्रवर्तयितुर्
16. D अनन्तर्मुक्तो

अभिमानोऽहङ्कारः (का॰ 24/1)

कर्तुः स्वात्मप्रत्यवमर्शात्मको योऽयमहमिति प्रत्यय उत्पद्यते, स खल्वहङ्कारः । महतस्तत्त्वान्तरम् । कस्मात्? तस्य सर्वविषयाध्यवसायरूपत्वात्, अस्य तु[1] स्वात्मप्रत्यवमर्शात्[2] । न त्वर्थान्तरम् । कस्मात्? प्रकृतिविकारयोरनन्यत्वाभ्युपगमात् । न हि नः प्रकृतेरर्थान्तरभूतो विकार इति प्राग्विस्तरेण प्रतिपादितम् (117.10ff.) । स च मूर्तिप्रत्ययाभ्यां महतः स्थूलतरः । कस्मात्? अविभागात् । विभागानिष्पत्तेः[3], कालादिवत् । त्रिगुणस्य च महतो विकारत्वादसावपि त्रिगुणः । कस्मात्? प्रकृतिरूपस्य[4] विकारे दृष्टत्वात्, तन्तुपटवत् । तद्भावसन्निविष्टास्तु[5] ये सत्त्वादयस्त[6] आचार्यैर्वैकारिकतैजसभूतादिशब्देनाख्यायन्ते । तथा च शास्त्रमाह "एतस्माद्धि महत आत्मन इमे त्रय[7] आत्मानः सृज्यन्ते वैकारिकतैजसभूतादयोऽहङ्कारलक्षणाः । अहमित्येवैषां सामान्यलक्षणं[8] भवति । गुणप्रवृत्तौ च पुनर्विशेषलक्षणम्"[9] इति ।

आह, का पुनर्गुणप्रवृत्तिर्यस्यामस्मिप्रत्ययैकरूपस्याहङ्कारस्य विशेषप्रतिपत्तिर्भवतीति?

उच्यते— योऽयं

तस्माद् द्विविधः प्रवर्तते सर्गः । (का॰ 24/2)

द्विविध इन्द्रियलक्षणस्तन्मात्रलक्षणश्च, सा गुणप्रवृत्तिरित्युच्यते । कस्मात्? तत्कार्यत्वात् । गुणप्रवृत्तिकार्यो हि सर्गः । दृश्यते {स} च[10] खलु लोके कार्ये कारण[11]मुपचर्यमाणम्[12] । तद्यथा शालीन्भुङ्क्त इति ।

आह, प्रागुक्तम् (214.9) अहङ्कारात्षोडशको गण उत्पद्यते । इदानीं[13] पुनरुच्यते "तस्माद् द्विविधः प्रवर्तते सर्गः" (का॰ 24) । तदिदं पूर्वोत्तरव्याघातादयुक्तमिति ।

---

1. D च for तु
2. Wezler (194.5) suggests the emendation °प्रत्यवमर्शरूपत्वात्, which too is plausible.
3. All the Mss read विभागनिष्पत्तेः.
4. D प्रकृतिरूपस्य, sec.m. प्रकृतिविरूपस्य
5. D तद्भाद°, sec.m. तद्भान° Dkha. तद्धातुसन्निविष्टास्तु
6. Dkha. reads तत्त्वादयस् for सत्त्वादयस्. Chakravarti (114.16) reads सत्तादयः. Raghavan's emendation (12.14) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
7. Dkha. इमे तु ये for इमे त्रय
8. D सामान्यलक्षणं, sec.m. सामान्यं लक्षणं
9. Dkha. पुनरविशेषग्रहणम्
10. All the Mss read सर्गो दृश्यते। स च... I follow Raghavan (12.14) in deleting स and in reading as I do.
11. D कार्ये कारणम्, sec.m. कारणे कार्यं Chakravarti (114.23) reads कार्यकारणम्.
12. D °माणम्, sec.m. °माणः
13. In D there is a lacuna before इदानीं.

उच्यते—न, सामान्येन विवक्षितत्वात्। अभेदविवक्षायां हि कृत्वा कार्यकारणलक्षणमेवमस्माभिरुपदिष्टं[1] द्विविधः सर्ग इति। भेदविवक्षायां पुनः—

ऐन्द्रिय एकादशक[2]स्तान्मात्रः[3] पञ्चकश्चैव ॥ का॰ 24/3-4 ॥

इन्द्रियाणामयम**ैन्द्रियः**। एकादश परिमाणमस्य **एकादशकः**। एवं तन्मात्रेषु वक्तव्यम्। तन्मात्राणां शब्दस्पर्शादीनामयं **तान्मात्रः** सर्गः। पञ्चकश्च पञ्च परिमाणम[4]स्येति(1) **पञ्चकः**। अस्य तु षोडशकस्य विकारस्य संज्ञालक्षणप्रयोजनान्युत्तरत्र वक्ष्यति (का॰ 25 इत्यादि)। एषा गुणप्रवृत्तिर्व्याख्याता, यस्यामस्मिप्रत्ययस्य विशेषग्रहणं भवति—शब्देऽहं स्पर्शेऽहं रूपेऽहं रसेऽहं गन्धेऽहमिति(2)।

आह, अहङ्कारे सत्त्वादीनां संज्ञान्तरावचनम्, आनर्थक्यात्। यदिदमहङ्कारे सत्त्वादीनां संज्ञान्तरमारभ्यते वैकारिकस्तैजसो भूतादिरिति, तन्न वक्तव्यम्। कस्मात्? आनर्थक्यात्। न हि तत्त्वान्तरसन्निवेशिनां सत्त्वादीनां संज्ञान्तराभिधाने किञ्चित्प्रयोजनमस्ति {इति}, संज्ञाभूयस्त्वात्। अथायं निर्बन्धस्तत्त्वान्त(रे)[5], संज्ञान्तरं[6] वक्तव्यम्। एवं सति[7] तत्त्वभूयस्त्वात् संज्ञाभूयस्त्वं प्राप्नोति। प्रयोजनाभिधानं वा विशिष्टयत्नानामनाकस्मिकत्वात्। अथवा प्रयोजनं वक्तव्यम्—एवमर्थमहङ्कारे संज्ञान्तराभिधानमिति। कस्मात्? न हि विशिष्टयत्नानामाकस्मिकत्वमुपपद्यत इति।

उच्यते—न, कार्यविशेषहेतुत्वात्। महदादिलक्षणानां हि गुणानामनेकरूप[8]स्तत्त्वारम्भ इति {हि} न संज्ञान्तर[9]मारभ्यते। अहङ्कारस्तु सत्त्वतमोबहुलयोरिन्द्रियतन्मात्रपर्वणोः प्रकृतिः। तदर्थमाचार्याणां यत्नविशेषः। धर्मादिविशेषाभ्युपगमान्महति प्रसङ्ग इति चेन्न, विशेषितत्वात्। तत्त्वान्तरारम्भ इति विशेषितम्, न तु धर्मादयस्तत्त्वान्तरम्। अतो न महति प्रसङ्गः।

---

1. Chakravarti (115.1) reads °रुपदिष्टो.
2. The commentator Bhaṭṭotpala (on बृहत्संहिता, Adhyāya 1, p. 7) reads ऐन्द्रियमेकादशकम्.
3. All the Mss read तन्मात्रः. The gloss that follows should show that it should be तान्मात्रः पञ्चकश्चैव. Pandeya (97, fn.4) too thinks the same way. Chakravarti (15.2) reads तान्मात्रपञ्चकश्चैव.
4. D पञ्चकश्च परिमाणम्, sec.m. पञ्चकश्च पञ्चपरिमाणम्
5. All the Mss read तत्त्वान्तरं. I follow Wezler (195.12).
6. Pandeya (97) omits संज्ञान्तरं ... तत्त्वभूयस्त्वात्, which is found in all Mss.
7. D एवं मति, sec.m. एवं सति Dkha एवं सति
8. Raghavan (12.14) suggests एकरूपः.
9. Dkha. reads इत्यतो न संज्ञान्तरम्.

---

(1) पा॰ सू॰ 5.1.57

(2) अहं शब्दे अहं स्पर्शे अहं रूपे अहं रसे।
अहं गन्धे अहं स्वामी धनवानहमीश्वरः ॥
तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति in सांख्यसंग्रह, p. 76.1; माठरवृत्ति, का॰ 24.

विशेषानभिधानादयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत् । कः पुनरत्र विशेषो येन धर्मादि न तत्त्वान्तरम्, तत्त्वान्तरं तु श्रोत्रादीति? एतच्च नैवम् । कुतः? वृत्तिमात्रे तदुपचारात् । वृत्तिमात्रे हि महतो धर्माद्युपचारः । तथा च तन्त्रान्तरेऽप्युक्तं "प्रकाशवृत्तिर्धर्मः" इति । वृत्तिनिष्पादितस्तु संस्थानविशेषो वृत्तिमतस्तत्त्वान्तरमित्यनयोर्विशेषः । तस्माद्युक्तमेतत् कार्यविशेषहेतुत्वमिति ।। 24 ।।

आह—यद्येवमिदम्, तर्हि वक्तव्यममुष्य[1]कार्यविशेषस्यैवं संज्ञकादहङ्कारात्प्रवृत्तिरिति ।

उच्यते—

सात्त्विक एकादशकः प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् । (का॰ 25/1-2)

सर्ग इत्यनुवर्तते । एकादशेन्द्रियाणि सत्त्वबहुलानि **वैकृतादहङ्कारात्प्रवर्तन्ते** निष्पद्यन्त इत्यर्थः । एकादशाभिधानादेव चेन्द्रियप्रतीतिः, पूर्वसूत्रे तत्सामानाधिकरण्यात्[2] । अतो न पुनरिन्द्रियग्रहणम् ।

आह, तन्मात्रसर्गः पुनः किंगुणः, कस्माच्चाहङ्कारा[3]त्प्रवर्तत इति?

उच्यते—

भूतादेस्तान्मात्रः स तामसः (का॰ 25/3-4')

भूतादेर्भूतादिसंज्ञकात्तमःप्रधाना**त्तान्मात्रः** सर्गः । तान्मात्रस्तु तमोबहुलो भूतादिसंज्ञकादहङ्कारात्प्रवर्तते । तत्र पुनस्तन्मात्रग्रहणात्संख्या शस्यत[4] इति नोच्यते ।

आह, प्रकृतिविशेषनिर्देशानर्थक्यम् । प्रागुक्तं (222.7f.) सत्त्वादीनामहङ्कारावस्थितानां वैकारिकाद्याः संज्ञा उच्यन्ते (इति)[5] । तद्यदि सत्त्वं वैकारिकशब्देनोच्यते वैकारिकाच्चैन्द्रिय[6] एकादशकः सर्गः प्रवर्तत इत्युक्ते गम्यत एतत् सात्त्विकोऽसौ, भूतादेस्तान्मात्र इत्युक्ते गम्यत एतत् तामस इति । कस्मात्? न ह्यस्ति सम्भवो यत्सत्त्वात्तमोबहुलः सर्गः स्यात्तमसश्च सत्त्वबहुल इति ।

उच्यते—न, अप्रसिद्धत्वज्ञापनात् । यस्यैवार्थस्य (अप्रसिद्धिस्तस्य)[7] ज्ञापनार्थमेवमिह क्रियते । कथं गम्यते, सत्त्वं वैकारिकशब्देनोच्यते, तमो भूतादिशब्देन, रजस्तैजसशब्देन? अप्रसिद्धार्था हि तान्त्रिकी परिभाषेयमनिर्णीता न गम्यत इति ।

---

[1] D तर्हि वक्तव्यमवश्यममुष्य

[2] P सामानाधिकारण्यात्

[3] D चाहंकारः

[4] D संख्यां शंस्यत, sec.m. संख्या शंस्यत Dkha. reads शश्यत, which reading is corrected by D into शस्यत.

[5] D वैकार्यकाद्याः Chakravarti (116.11) reads वैकारिकाद्याः सज्ञाः। उच्यते, तद् यदि...

[6] All the Mss read वैकारिकाणि. I follow Wezler (196.10). Raghavan (15(2).3) suggests वैकारिकाणि चेन्द्रियाणि । ऐन्द्रिय ...

[7] In adding अप्रसिद्धिस्तस्य, I follow Wezler (196.14f.). Tripathi's emendation (382–383) अस्यैवार्थस्य अप्रसिद्धस्य ज्ञापनार्थमेवमिह ... comes to the same.

आह, तैजससंज्ञाऽऽनर्थक्यमिति।

उच्यते—न,

तैजसादुभयम् ॥ का॰ 25/4' ॥

उभयत्र तत्सामर्थ्यात्। स्यादेतदेवं यद्यस्य कार्यसामर्थ्यमेव न स्यात्। अस्मात्तु **तैजसादु**[1]**भय**मप्येतत्तन्मात्रेन्द्रियसंज्ञकं प्रवर्तत इत्यनुवर्तते। कथम्? यदा हि वैकारिकोऽहङ्कार इन्द्रियभावेन प्रवर्तते तदा निष्क्रियत्वात्तैजसं प्रवर्तकत्वेनाकांक्षति, भूतादि[2]भेदकत्वेन। कस्मात्? तेनैव तद्भेदात्[3]। तद्यथाऽग्निरग्नौ प्रक्षिप्तोऽग्निरेव भवति, आपो वाऽप्सु प्रक्षिप्ता आप एव भवन्ति, एवं सत्त्वमेव सत्त्वे न भेदं[4] जनयति, गुणान्तरसंसर्गमपेक्षते[5]। भूतादिलक्षणस्य तु तमसः संसर्गाद् भिद्यमानं तैजसेन च रजसा क्रियात्मकेनानुगृहीतमेकादशेन्द्रियभावमापद्यते[6]। तथा भूतादिलक्षणं तमोऽहङ्कारात्तन्मात्रभावेन प्रवर्तमानं प्रवृत्त्यर्थं तैजसमाकांक्षति, वैकारिकं भेदकत्वेन[7]। कस्मात्? तेनैव तस्य भेदा[8]दिति योज्यम्। शास्त्रं चैवमाह—“तदेतस्मिन्वैकारिके स्रक्ष्यमाण एष भूतादिस्तैजसेनोपष्टब्ध एतं वैकारिकमभिधावति। तथैव तस्मिन्भूतादौ स्रक्ष्यमाण एष वैकारिकस्तैजसेनोपष्टब्ध[9] एतं भूतादिमभिभवति[10]” इति। अनेन न्यायेन तैजसादुभयनिष्पत्तिरिति व्याख्यातोऽहङ्कारः ॥ 25 ॥

आह—प्रागपदिष्ट[11] ऐन्द्रिय “एकादशकः प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात्” (का॰ 25) इति। तत्सामान्याभिधानान्न प्रतिपद्यामहे। तस्माद्वक्तव्यं कानीन्द्रियाणि भवतोऽभिप्रेतानि?

उच्यते—द्विविधानीन्द्रियाणि, बुद्धीन्द्रियाणि कर्मेन्द्रियाणि च। तत्र—

---

1. D अस्मात्तैज॰, sec.m. अस्मात्तु तैज॰
2. K D भूतादिं instead of भूतादि
3. P तेनैव तदभेदाद् KD तेनैवैतदभेदाद् I follow Raghavan (15(2).3), who anticipates Pandeya (98).
4. All the Mss read सत्त्वेन (भेदं). I follow Raghavan (15(2).3). Pandeya (98) reads सत्त्वे तु भेदं ... Tripathi (383) reads सत्त्वे तु न भेदं ...
5. Tripathi (384) reads गुणान्तरमपेक्षते.
6. P K D read अपेक्षते for आपद्यते. Dkha. आपद्यते
7. All the Mss read भेदत्वेन. I follow Raghavan (15(2).3).
8. P K तस्याभेदात् D तेनैवैतस्य भेदात् Tripathi (384) suggests तस्याभेदाद्. I follow Chakravarti (116. 26).
9. I follow Wezler (197.2) in substituting वैकारिकः for भूतादिः, which latter is the reading in all Mss.
10. D अभिभवति, sec.m. अभिधावति
11. Dkha. प्रागुपदिष्ट

बुद्धीन्द्रियाणि कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि। (का॰ 26/1-2)

कर्णौ त्वक्चक्षुषी च रसनं च नासिका च कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाः। आख्यानमाख्या प्रत्यायनमित्यर्थः। एतैः शब्दैराख्या येषां तानीमानि **कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि**। अधिष्ठानभेदाद् द्विवचनेन विग्रहः क्रियते। एतानि बुद्धीन्द्रियाणि प्रत्यवगन्तव्यानि। बुद्धेरिन्द्रियाणि **बुद्धीन्द्रियाणि**।

(आह,) किं पुनरेतानि बुद्धेरिति?

उच्यते—शब्दादिविषयप्रतिपत्तौ द्वारम्। कस्मात्? अबहिर्वृत्तित्वात्[1]। अन्तःकरणस्य नास्ति बहिर्वृत्तिरित्यतो[2] नालमेतत्साक्षाच्छब्दादीनर्थान्प्रतिपत्तुम्। तस्माच्छ्रोत्रादिलक्षणं साक्षाद् बाह्यविषयप्रकाशनसमर्थं करणान्तर[3]मपेक्षते। तत्प्रणालिकया(1) तस्या[4] विषयग्रहणम्। तस्माद्युक्तमुक्तं बुद्धेर्बाह्यविषयप्रतिपत्तौ द्वारभूतत्वाद्[5] बुद्धीन्द्रियाणीति।

आह, कर्मेन्द्रियाणि पुनः कानीति?

(उच्यते—)

वाक्पाणिपादपायूपस्थाः कर्मेन्द्रियाण्याहुः॥ का॰ 26/3-4॥

वाक्च पाणी च पादौ च पायुश्चोपस्थश्च **वाक्पाणिपादपायूपस्थाः**। एतानि **कर्मेन्द्रियाण्याहु**राचक्षते। कर्मार्थानीन्द्रियाणि[6] कर्मेन्द्रियाणि। किं पुनः कर्म? वचनादि वक्ष्यमाणम्। एतद्धि कुर्वन्तीति कर्मेन्द्रियाणि।

आह, कथमेतदुपलभ्यतेऽधिष्ठानादर्थान्तरभूतानीन्द्रियाणि, न पुनरधिष्ठानमात्रमिति?

उच्यते—अधिष्ठानादिन्द्रियपृथक्त्वम्, शक्तिविशेषोपलम्भात्। यथा शरीरासम्भविनो विषयव्यवसायलक्षणस्य शक्तिविशेषस्योपलम्भादर्थान्तरं बुद्धि[7]रनुमीयते, एवमधिष्ठानासम्भविनो विषयग्रहणलक्षणस्य शक्तिविशेषस्योपलम्भादर्थान्तरमिन्द्रियमिति।

आह—न, असम्भवासिद्धेः। अधिष्ठानमात्रस्य विषयग्रहणं न सम्भवति, अर्थान्तरस्य

---

1. Tripathi (386) adds बुद्धेः after अबहिर्वृत्तित्वात्. I think this would have been necessary only if the phrase अन्तःकरणस्य नास्ति बहिर्वृत्तिरित्यतो had not followed.
2. D इति त्यतो, sec.m. इत्यतो
3. करणान्तरम् seems to be a better reading than कारणान्तरम्, which latter reading occurs in all Mss.
4. Chakravarti (117.17) and Pandeya (99) read तस्य.
5. D द्वारभूताद्, sec.m. द्वारभूतत्वाद्
6. Chakravarti (117.17) omits कर्मार्थानीन्द्रियाणि ...कुर्वन्तीति कर्मेन्द्रियाणि.
7. P K read अर्थान्तरबुद्धिर्. Raghavan's suggestion (12.14) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 1.7

च सम्भवति इत्येतदुभयमपि चाप्रसिद्धमिति ।

उच्यते—नैतदप्रसिद्धम् । तुल्यजातीयेषु तदनुपपत्तेः । यस्माद् भौतिकेष्वन्येषु घटादिषु विषयग्रहणसामर्थ्यं[1] नोपलभ्यते भौतिकं च श्रवणबिलाद्यधिष्ठानम्, अतो मन्यामहे तस्यापि विषयग्रहणसामर्थ्यासम्भवः । (...)[2] अहङ्कारविकारत्वा[3]त्तत्सामर्थ्याप्रतिषेधा[4]न्नेन्द्रियाणां नस्तत्प्रतिषेधोऽनुमातव्य इति । एतच्चायुक्तम् । कस्मात्? शक्तिभेदानुपपत्तेः[5] । वैकारिकं[6] सत्त्वमाहङ्कारिकं प्रकाशरूपम्, तच्छक्तिविशेषादिन्द्रियाणि न[7] उत्पद्यन्ते[8] । भूतादिलक्षणस्य[9] तमसः सामर्थ्यात् तन्मात्राणि । परस्य पृथिव्यादीना[10]मेकरूपत्वात् । तस्मादयमसमः समाधिरिति । एतेन भौतिकत्वं प्रत्युक्तम् ।

आह, भवतु[11] तावदिदमभौतिकत्वं इन्द्रियाणाम् । इदं तु कथमवगम्यते बहूनीन्द्रियाणि, न पुनरेकमेवेन्द्रियं मनोवत्सर्वार्थ[12]मनेकाधिष्ठानं स्यादिति[13]?

उच्यते—न, युगपत्प्रवृत्त्यप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । यद्येकमेवेन्द्रियं मनोवत्सर्वार्थ[14]मनेकाधिष्ठानं स्याद्, एकविषयप्रतिपत्तौ वा सर्वविषयप्रतिपत्तिः (...) । दृष्टस्तु[15] ग्रहणभेदः । तस्मान्नैकमिन्द्रियमिति । भौतिकैरनुग्रहोपघातदर्शनादिन्द्रियाणां भौतिकत्वमिति चेत्, स्यान्मतम् । इह भौतिकानां

---

1. P K omit र्थ्यं नोपलभ्यते ... विषय ग्रहणसाम, while D adds this portion in the right margin. Tripathi (387) omits विषयग्रहणसामर्थ्यं नोपलभ्यते ... मन्यामहे तस्यापि.
2. Some part of the text seems to be missing here. But there is no indication of this in the Mss.
3. P K आहंकारविकारवत्- D अहंकारविकारवत् Tripathi (387) suggests अहङ्कारविकाराणां. I follow Wezler (198.7).
4. Raghavan (15(2).3) suggests सामर्थ्यप्रतिषेधात्.
5. All the Mss read शक्तिभेदापत्तेः.
6. K वै ...कारिकं Raghavan (12.14) suggests the addition of उच्यते before वैकारिकं.
7. न here is in the sense of नः, 'for us'.
8. P उत्पद्यते
9. D भूतलादि° (with ल encircled), sec.m. भूतादि
10. Chakravarti (118.7) reads परस्परपृथिव्यादीनाम्. Raghavan (12.14) suggests (तन्मात्राणि), परस्परम्; पृथिव्यादी°. Wezler, while rectifying परस्य as तस्य (cf. p. 198, fn.6) regards (198.11) परस्य as uncertain.
11. P K D omit भवतु ... इदं तु. This portion occurs in Dkha. (cf. 228, fn.8).
12. D सवार्थम्
13. D अनेकाधिष्ठानमिति, sec.m. अनेकाधिष्ठानं स्यादिति
14. D reads सवार्थम्
15. Dkha. ख° पुस्तके दृष्टस्तु° इत्यस्मात्सूत्रादनन्तरं यथा घटादीनामित्यारभ्य मन्तव्य इत्यन्तः पाठो मौलः न तु पर्यायरूप (:) (cf. p. 227, fn.1).

घटादीनां भौतिकैर्मृद्दण्डचक्रसूत्रोदकमुद्गरादिभि[1]रनुग्रहोपघातो दृष्टः । यदि च भौतिकानीन्द्रियाणि न[2] स्युः, नैषां भौतिकैरञ्जनादिभिरनुग्रहः क्रियते, उपघातश्च रजःप्रभृतिभिरिति । एतच्चायुक्तम् । कस्मात्? अनेकान्तात् । तद्यथा भौतिकैर्वदनादिभि[3]रन्तःकरणस्य ग्रहणधारणस्मृतिलक्षणोऽनुग्रहः क्रियते, उपघातश्चोपलादिभिः । न चास्य भौतिकत्वम् । एवमिन्द्रियस्यापि स्यात् । वैशेषिकगुणव्यञ्जकत्वाद्विकारप्रतीतिरिति चेत्, अथ मतम् । पृथिव्यादिवैशेषिको गन्धो घ्राणेनाभिव्यज्यते । औदको रसो रसनेन च । आग्नेयं रूपं वीक्षणेन[4] । वायवीयः[5] स्पर्शस्त्वचा । आकाशीयः शब्दः श्रोत्रेण । येन च यस्य वैशेषिकगुणाभिव्यक्तिस्तस्य तद्विकारत्वं दृष्टम् । तद्यथा प्रदीपस्य रूपाभिव्यञ्जकत्वे सति तैजसत्व[6]मिति । एतच्चानुपपन्नम् । कस्मात्? अनिष्टप्रसङ्गात् । वैशेषिकगुणव्यञ्जकानां तद्विकारत्व[7]मिच्छतः प्राप्तमपां गन्धाभिव्यक्तिहेतुत्वात् पार्थिवत्वम् । अथैतदनिष्टम्, न तर्ह्यैकान्तिको हेतुरिति । तत्र यदुक्तं (228.7) वैशेषिकगुणाभिव्यञ्जकत्वाद् भौतिकानीन्द्रियाणीति, एतदयुक्तम्[8] ॥ 26 ॥

आह, एकादशेन्द्रियाणि अहङ्कारादुत्पद्यन्त इति प्रागपदिष्टम् (224.8) । इदानीं बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियाणि दशापदिश्यन्ते । तदिदं पदार्थन्यूनमिति[9] ।

उच्यते—स्यादेतदेवं यद्येतावदिन्द्रियपर्व स्यात् । किं तर्हीति—

---

1. P मृद्दण्डाचक्र॰
2. Chakravarti (118.14) omits न. Raghavan suggests (15(2).3) insertion of न after भौतिकानीन्द्रियाणि, which agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.
3. D वदनादिभिर्, sec.m. वचनादिभिर्
4. D वीक्षणेन, sec.m. हीक्षणेन
5. Chakravarti (118.19) reads वायवीयस्पर्शः.
6. D तैजसम्, sec.m. तैजसत्वम्
7. P K तद्विकारित्वम् D तद्विकारत्वम्, sec.m. तद्विकारित्वम् Dhha. तद्विकारत्वम्
8. After एतदयुक्तं D adds the following passage which is given in the bottom margin but above a Dkha. reading :
   आह भवतु तावदिदमभौतिकत्वमिन्द्रियाणाम् इदं तु कथमवगम्यते बहून्येतानि न पुनरेकमेवेन्द्रियं मनोवत्सर्वार्थमनेनाधिष्ठानं स्यादिति, उच्यते न युगपत्प्रतिपत्त्यप्रतिप्रसंगात् यद्येकमेवेन्द्रियं मनोवत्सर्वार्थमनेकार्थाधिष्ठानं स्यादेकविषयप्रतिपत्तौ वा सर्वविषयप्रतिपत्तिर्दृष्टस्तु ग्रहणभेदस्तस्मान्नैकमिन्द्रियमिति। इति ख॰ पुस्तकस्थः पाठोऽधिको दृश्यते ।
9. Tripathi (390) reads पदार्थान्यूनत्वमिति.

सङ्कल्पकमत्र[1] मनः (का॰ 27/1)

अत्रेन्द्रियपर्वणि **मनो** भवद्भिः प्रत्यवगन्तव्यम्। तत्र **सङ्कल्पक**मिति लक्षणमाचक्ष्महे। सङ्कल्पोऽभिलाष इच्छा तृष्णेत्याद्यनर्थान्तरम्। सङ्कल्पयतीति सङ्कल्पकम्[2]। एतन्मनसो लक्षणम्। तस्मादस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानस्यास्तित्वमवसीयते। कस्मात्? व्यस्तसमस्तानामिन्द्रियान्तराणां तदसम्भवात्। अपोह्य हि मनः सङ्कल्पं व्यस्तानामिन्द्रियान्तराणां भवान्परिकल्पयेत्, समस्तानां वा? किञ्चातः? तन्न तावद्व्यस्तानामिन्द्रियाणां सङ्कल्पो भवति। किं कारणम्? अनियतविषयत्वात्। नियतो[3] हि श्रोत्रादीनां शब्दादिर्विषयः। अनियतविषय[4]श्च सङ्कल्पः। किञ्च त्रिकालविषयत्वात्। वर्तमानविषया श्रोत्रादिवृत्तिः, त्रिकालविषयश्च सङ्कल्पः। तस्मान्न व्यस्तानां नापि समस्तानाम्। बधिरादिषु तदभावप्रसङ्गात्। यदि समस्तेन्द्रियवृत्तिः सङ्कल्पः (अन्यतरवैकल्ये तदभावः(?))[5] स्यात्। प्राणादिवदिति चेत्, स्यान्मतम्। यथा समस्तेन्द्रियवृत्तिः प्राणादयो[6] न चान्यतरवैकल्ये तदभावः, एवं समस्तेन्द्रियवृत्तिः सङ्कल्पः स्यान्न चान्यतरवैकल्ये तदभावः स्यादिति। एतच्चानुपपन्नम्, विशेषितत्वात्। निर्विषया प्राणादिवृत्तिः, शब्दादिविषयस्तु सङ्कल्प इति विशेषितम्। तस्माद् व्यस्तसमस्तानामिन्द्रियाणां सङ्कल्पानुपपत्तेर्मनसो लिङ्गमेतदस्तित्व इति सिद्धम्।

आह, तदवधारणीयम्, इन्द्रियद्वैविध्यात्। द्विप्रकाराणि[7] हीन्द्रियाणि पुरस्तादुपदिष्टानि (225.17)। तत्र मनोऽप्यवधारणीयं किं बुद्धीन्द्रियम्, अथ कर्मेन्द्रियमिति?

उच्यते—

तच्चेन्द्रियमुभयथा समाख्यातम्। (का॰ 27/2)

---

1. Bhaṭṭotpala on बृहत्संहिता (Adhyāya 1, p. 7) also accepts this reading, but incorrectly attributes the kārikās as quoted by him to Kapila.
Vācaspati reads —

उभयात्मकमत्र मनः सङ्कल्पकमिन्द्रियश्च साधर्म्यात्।
गुणपरिणामविशेषान्नानात्वं बाह्यभेदाश्च॥

Māṭhara reads ग्राह्यभेदाच्च in place of बाह्यभेदाच्च.

2. P सकल्पकं
3. D नियतो, sec.m. अनियतो
4. D अनियत॰ D encircles the initial अ of अनियत.
5. In inserting अन्यतरवैकल्ये तदभावः, I agree with Wezler (199.23-24). The plausibility of this insertion seems to follow from the lines that follow.
6. Tripathi (392) reads प्राणादिः.
7. Chakravarti (119.15) reads द्विप्रकारकाणि.

ह्यर्थे **चः** पठितः। तद्धीन्द्रिय[1]मुभयथेत्यर्थः। मनो न केवलं बुद्धीन्द्रियमपि तु कर्मेन्द्रियमपि। नियमहेत्वभावादयुक्तमिति चेत्, स्यात्पुनरेतत्—कोऽत्र नियमहेतुः यदिन्द्रियत्वाविशेषे मनस एवोभयप्रचारत्वमभ्युपगम्यते, नान्येषामिति?

उच्यते—

अन्तस्त्रिकालविषयं तस्मादुभयप्रचारं तत् ॥ का॰ 27/3-4 ॥

त्रिकालविषयत्वात्[2]। इह यस्यान्तस्त्रिषु च कालेषु करणस्य वृत्तिस्तदुभयप्रचारम्, तद्यथा बुद्धिः। साक्षाद्[3] विषयाऽनभिसन्धानादतीतानागतवर्तमानविषयत्वाच्च मनो**ऽन्तस्त्रिकालविषयम्**। **तस्मादुभयप्रचारं त**दिति सिद्धम्॥ 27॥

॥ इति[4] युक्तिदीपिकायां सांख्यसप्ततिपद्धतौ[5] षष्ठमाह्निकम् ॥

---

1. D तद्धीन्द्रियं, sec.m. तद्बुद्धीन्द्रियं कर्मेन्द्रियं Dkha. तद्बुद्धीन्द्रियं D corrects the Dkha. reading into तद्बुद्धीन्द्रियं कर्मेन्द्रियम्.
2. Wezler (200.10) deletes this phrase.
3. D साक्षाद्, sec.m. साक्षादपि
4. P om. इति
5. P सांसप्ततिपद्धतौ

सप्तममाह्निकम्

समधिगतं करणपर्व। तस्येदानीं व्यस्तसमस्तवृत्तयो वक्तव्याः। सति चोभयाभिधाने व्यस्तवृत्तिरेव तावदुच्यते, न समस्तवृत्तिः। किं कारणम्? प्रकरणशेषभूतत्वात्। श्रोत्रादीनां हि सद्भावप्रकरणमिदमनुक्रान्तम्। स चैषां सद्भावः शक्तिविशेषोपलम्भादित्युक्तम्[1]। इदानीमसौ शक्तिविशेषोऽस्माकं व्यस्तवृत्तिरित्युच्यते। तस्मात्तदनुक्रमणं करिष्यामः।

आह—यद्येवम्, तस्मादुच्यतां कस्य[2] करणस्य कस्मिन्नर्थे वृत्तिः, किंलक्षणा[3] वेति?

उच्यते—यदुक्तं कस्य[4] कस्मिन्नर्थे वृत्तिरित्यत्र ब्रूमः—

रूपादिषु(1) पञ्चानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः। (का० 28/1-2)

रूपादिषु शब्दस्पर्शरूपरसगन्धेषु स्वभेदभिन्नेषु **पञ्चानां** श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणानां श्रवणस्पर्शनदर्शनरसनघ्राणलक्षणो व्यापारो वृत्तिरित्युच्यते। तत्र करणनिर्देशे श्रोत्रेन्द्रियस्य प्राक्पाठात्तद्विषयनिर्देशातिलङ्घने प्रयोजनं नास्तीति कृत्वा शब्दादिषु पञ्चानामित्येव पठितव्यम्। प्राक्तनस्तु प्रमादपाठः।

यत्पुनरेतदुक्तं (231.6) किंलक्षणेत्यत्र[5] ब्रूमः—**आलोचनमात्रमिष्यते**। आलोचनं ग्रहण[6]मित्यनर्थान्तरम्[7]। मात्रशब्दो विशेषनिवृत्त्यर्थः। तद्यथा भैक्षमात्र[8]मस्मिन्ग्रामे लभ्यत इत्युक्ते नान्यो विशेष इति ज्ञायते, छन्दोमात्रमधीते माणवक इत्युक्ते नान्यदधीत इति। एवमालोचनमात्रमिन्द्रियाणामिष्यते[9] वृत्तिरित्युक्ते नान्यो विशेष इति गम्यते। तेन किं सिद्धं भवति? यदुक्तमन्यैराचार्यैः "सामान्यज्ञानमिन्द्रियाणां विशेषज्ञानं बुद्धेः" इति, तत्प्रतिषिद्धं भवति।

आह, कः पुनरस्मिन्दर्शने दोषो यत एतत्प्रतिषिध्यत इति?

---

1. All the Mss read शक्तिविशेषोपालम्भाद्. D सद्भावः शक्तिविशेषो°, sec.m. सद्भावयुक्तिविशेषो° I follow Tripathi (394), who anticipates Wezler (201.5).
2. P K D read तस्य for कस्य. Dkha. कस्य
3. P किंलक्षण D किं लक्षणा
4. P K read तस्य. D तस्य, sec.m. कस्य
5. Tripathi (395) reads तत्र for अत्र.
6. D आलोचनग्रहणम्, sec.m. आलोचनं ग्रहणम्
7. D अर्थान्तरं
8. D भक्ष्यमात्रम्
9. Dkha. मन्यते D deletes मन्यते of Dkha.

---

(1) सा० त० कौ० reads शब्दादिषु instead of रूपादिषु. माठरवृत्ति, however, prefers, like YD, रूपादिषु.

उच्यते—सामान्यविशेषयोरितरेतरापेक्षत्वे सत्येकस्मिन्नविरोधादन्यतरपरिकल्पनानर्थक्यम्। यदि खल्विन्द्रियस्य सामान्यज्ञानं स्या[1]त्तेन विशेषापेक्षं सामान्यं सामान्यापेक्षश्च विशेष इति यत्र सामान्यज्ञानं तत्र विशेषज्ञानमपि न प्रतिषिध्यत इत्युभयमपीन्द्रियस्य स्यात्। ततश्चान्तःकरणपरिकल्पनानर्थक्यम्[2]। विशेषवतो वाऽन्तःकरणस्य कः सामान्येन विरोध इत्युभयस्यापि तत्र सम्भवादिन्द्रियानर्थक्यम्। तस्मादप्रत्ययमिन्द्रियमिति। किञ्च स्वविषयातिप्रसङ्गात्[3]। इन्द्रियस्य चेत्प्रत्ययः स्यात्, यथा प्रत्ययवतोऽन्तःकरणस्याऽनियतविषयत्वम्, एवमस्यापि स्यात्। न तु तदस्ति। तस्मादप्रत्ययमिन्द्रियमिति। किञ्च कालातिवृत्तिप्रसङ्गात्[4]। इन्द्रियस्य चेत्प्रत्ययः स्यात्, यथा प्रत्ययवतो[5]ऽन्तःकरणस्य त्रिकालविषयत्वम्, एवमस्यापि स्यात्। न तु तदस्ति। तस्मादप्रत्ययमिन्द्रियमिति। किञ्चान्यत्, स्मृत्यदर्शनात्[6]। इन्द्रियस्य चेत्प्रत्ययः स्यात्, यथा प्रत्ययवतोऽन्तःकरणस्य (स्मृति)रूपोपपत्तिः[7], एवमत्रापि स्यात्। न तु तदस्ति। तस्मादप्रत्ययमिन्द्रियं सिद्धम्[8]।

आह, भवतु तावदप्रत्ययमिन्द्रियम्। तत्तु ग्रहणरूपं न तु प्रकाशकं प्रदीपवदित्यत्र को हेतुरिति?

उच्यते—न, करणान्तरप्रसङ्गात्[9]। यदि प्रदीपवदिन्द्रियं प्रकाशकं स्यात्, तेन यथा तत्प्रकाशितेषु घटादिष्वर्थेषु करणान्तरमार्गणम्[10], एवमत्रापि स्यात्। न चैतदिष्टम्। अतो न प्रदीपवदिन्द्रियं प्रकाशकमिति। अन्तःकरणसद्भावादयुक्तमिति चेत्, स्यान्मतम्। अस्ति करणान्तर[11] बुद्धिलक्षणं यदिन्द्रियेण प्रदीपवत्प्रकाशितमर्थं गृह्णाति। तस्मात्परवादानुवादोऽयं क्रियते[12], न प्रतिषेध इति[13]। तच्च नैवम्। कस्मात्? प्रदीपेन्द्रिययोरन्य-

---

1. P K न स्यात्   D parenthesizes न of न स्यात्.
2. Chakravarti (122. 2) reads परिकल्पनाऽऽनर्थकम्.
3. P K omit किञ्च स्वविषयातिप्रसङ्गात्.   D, on the other hand, adds this phrase in the right margin.
4. D adds किं च कालाति ... तस्मादप्रत्ययमिन्द्रियमिति in the bottom margin.
5. After प्रत्ययवतो D goes back to ऽन्तःकरणस्याऽनियतविषयत्वम्, and after it repeats the same words and reads प्रत्ययतो in the repeated words instead of प्रत्ययवतो.
6. D स्मृतिदर्शनात्
7. All the Mss read ऽन्तःकरणस्यादिरूपोपपत्तिर्.   I follow Wezler (202.15) in substituting स्मृति for आदि.
8. D सिद्धमिति for सिद्धम्
9. All the Mss read कारणान्तर°. I follow Raghavan (15(2).3).
10. D कारणान्तर°
11. D कारणं for करणान्तरं
12. D °वादो क्रियते, sec.m. °वादोऽयं क्रियते।
13. D प्रतिषेधयति

तरानुपादानप्रसङ्गात्। इन्द्रियमपि प्रकाशकम्, प्रदीपोऽपि। तत्रान्यतरस्यानुपादानं प्रसक्तम्। कस्मात्? न ह्येकार्थकारिणोर्युगपत्करणे[1] सामर्थ्यमस्तीति। किञ्चान्यत्। अन्तःकरणहानेः। इन्द्रियेण प्रदीपव[2]त्प्रकाशितान्बाह्यानर्थान्साक्षादन्तःकरणं गृह्णातीति वदतोऽन्तःकरणमेव हीयते। तस्मादयुक्तमन्तःकरणस्य ग्रहणसामर्थ्यम्। पुरुषस्येति चेन्न, करणानर्थक्यप्रसङ्गात्। साक्षाद्विषयग्रहणसमर्थं पुरुषमिच्छतः करणानर्थक्यं प्रसज्यते। तस्माद्युक्तमेतद् ग्राहकमिन्द्रियं न तु प्रदीपवत्प्रकाशकमिति।

आह, भवतु तावद् ग्रहणमात्रमिन्द्रियवृत्तिरप्रत्यया। ग्रहणप्रत्ययप्रकाशानामिदानीं को भेदः?

उच्यते—विषयसम्पर्कात्ताद्रूप्यापत्तिरिन्द्रियवृत्तिर्ग्रहणम्[3]। तथा विषयेन्द्रियवृत्त्यनुकारेण निश्चयो गौरयं शुक्लो धावतीत्येवमादिः प्रत्ययः। तथा विषयसम्पर्कापगमे श्रोत्रादिवृत्तेः ताद्रूप्यापगमो (इति) वर्तमानकालता ग्रहणस्य[4]। अनुभवात्तु संस्काराधानं तत्पूर्विका च स्मृतिरिति त्रिकालविषयता[5] प्रत्ययस्येत्यय[6]मनयोर्विशेषः। बाह्यस्तु प्रकाशो न विषयरूपापन्नः। संस्कारात्तु घटादीनां व्यवधानरूपं पार्थिवं छायालक्षणं धर्ममपहत्य[7] व्यञ्जकत्वाय कल्पते, चक्षुषो[8]ऽनुग्रहाय। उभयोर्वा चक्षुर्विषययोरित्यपरे। तस्मादुपपन्नमेतत् प्रकाशकं प्रदीपादि, ग्राहकं श्रोत्रादि, व्यवसायकमन्तःकरणमिति।

{आह[9], अथ कर्मेन्द्रियाणां का वृत्तिरिति? उच्यते[10]—}

नैयायिकास्त्वेवमाहुः—"घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि[11] भूतेभ्यः[12]"(1)(इति)। भूतेभ्य

---

1. P K कारिणो Raghavan's correction (15(2).3) agrees with the reading (of the Ms) adopted by us.
2. D इन्द्रिये प्रदीपवत्, sec.m. इन्द्रियेण प्रदीपवत्
3. All the Mss read इन्द्रियवृत्तिग्रहणम्. I follow Raghavan (15(2).3).
4. Raghavan (15(2).3) reads ताद्रूप्यागमः। वर्तमानकालता ...
5. P K D read त्रिकालविषया. Dkha. त्रिकालविषयता Raghavan too (15(2).3) suggests त्रिकालविषयता and anticipates Tripathi (400).
6. D प्रत्ययस्य त्रेयम्
7. Pandeya (103) reads °अपहत्य.
8. D चक्षुषोर्
9. P K D omit आह. Dkha. आह, which is deleted by D. I follow D. Raghavan (15(2).4) suggests deletion of अथ ... वृत्तिरिति? उच्यते. I follow him. The concerned portion is clearly a repetition of a line after the succeeding para, where alone it is relevant (cf. 234.13).
10. D उते, sec.m. उच्यते
11. D घ्राणरसनचक्षुत्वक्श्रोत्रा°
12. D om. भूतेभ्यः

---

(1) Cf. न्या० सू० 1.1.12

इत्यनेन स्वविषयोपलब्धिलक्षणत्वं हीन्द्रियाणां भूतप्रकृतित्वे सति निर्वहति[1], नान्यथा। (भू)तानि[2] पुनरिन्द्रियकारणानि। पृथिव्यप्तेजो वायुराकाशमिति भूतानि। एभ्यः पञ्चभ्यो यथासंख्यं घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणि पञ्चेन्द्रियाणि भवन्ति। भूतप्रकृतित्वमिति भूतस्वभावं व्याख्यायमानं पञ्चस्वपि सम्भवति। भूतकारणत्वं त्वन्येषु चतुर्षु तथैव। श्रोत्रे तु कथञ्चित् कर्णशष्कुल्यवच्छिन्न[3]नभोभागाभिप्रायेण व्यवहारतः[4] समर्थनीयम्। एवं भौतिकानीन्द्रियाणि स्वस्वविषयमधिगन्तमुत्सहन्त इति[5] तल्लक्षणत्वमेषां सिध्यतीत्यतो भूतेभ्य इत्युक्तम्। एतत्तु सांख्याचार्याणां नेष्टम्। एवं हि सांख्यवृद्धा आहुः— "आहङ्कारिकाणीन्द्रियाणि अर्थं साधयितुमर्हन्ति नान्यथा" (इति)। तथा हि कारकं कारकत्वादेव प्राप्यकारि भवति। भौतिकानि चेन्द्रियाणि[6] कथं प्राप्यकारीणि दूरवर्तिनि विषये भवेयुः? आहङ्कारिकाणां तु तेषां व्यापकत्वाद् विषयाकारपरिणामात्मिका वृत्तिर्वृत्तिमतोऽनन्या सती सम्भवत्येवेति सुवचं प्राप्यकारित्वम्। अपि च महदणुग्रहण[7]माहङ्कारिकत्वे तेषां कल्पते, न भौतिकत्वे। भौतिकत्वे हि यत्परिमाणं करणं[8] तत्परिमाणं ग्राह्यं[9] गृह्णीयात् (इति)(2)।

आह, अथ कर्मेन्द्रियाणां का वृत्तिरिति?

उच्यते—

वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्च पञ्चानाम् ॥ का॰ 28/3-4 ॥

वाक्पाणिपादपायूपस्थानां तु **वचनादानविहरणोत्सर्गानन्द**लक्षणा यथाक्रमं वृत्तयः प्रत्यवगन्तव्याः। तत्रोच्यतेऽनेनेति(3) वचनम्। तस्माद्य एवार्थप्रत्यायनसमर्थो वर्णसमुदायः पदवाक्यश्लोकग्रन्थलक्षणः स वागिन्द्रियस्यार्थो नान्यः। आदीयतेऽनेनेत्यादानम्[10]। आङभि-

---

1. P reads निर्धहति. Chakravarti (123.3) reads नि ... हति.
2. All the Mss read तानि. I follow Wezler (203.17), even though he is a little uncertain absent his emendation.
3. Chakravarti (123.7) reads °शष्कुल्यावच्छिन्न°.
4. D व्यवहारता
5. D om. इति
6. D भौतिकानीन्द्रियाणि, sec.m. भौतिकानि चेन्द्रियाणि
7. All the Mss read महदनुग्रहणम्.
8. Wezler (203.31) substitutes ग्रहणं in place of करणं, which latter is the reading in all Mss. Wezler's emendation also seems plausible.
9. D writes and erases करण before ग्राह्य.
10. D आधानम् for आदानम्

---

(1) Cf. न्या॰ सू॰ 1.1.13

(2) (1) Cf. न्यायमञ्जरी, Pt. 2, Āhnika 8, p. 270, 8-14

(3) Cf. पा॰ सू॰ 3.3.117

विध्यर्थे[1](1) प्रयुज्यते। ततश्च यदेव प्रक्षालनपरिमार्जनोपस्पर्शनाध्ययनप्रहरणशिल्पव्यायामादि कृत्स्नं ग्रहणं स[2] इन्द्रियार्थो नान्यः। {एवमुत्कृष्टः सर्ग उत्सर्ग[3]} विशिष्टं हरणं विहरणम्। अतश्च यदेव समविषमनिम्नोन्नतचङ्क्रमणपरिवर्तननाट्यव्यायामादिः, स इन्द्रियार्थो नान्यः। एवमुत्कृष्टः सर्ग उत्सर्गः। अतश्च य एवाशितपीतविपरिणामस्य[4] सम्यक्स्रोतोमार्गानुसारिणो विसर्गः, स इन्द्रियार्थो नान्यः। एवमभिव्याप्यानन्दनमानन्दः[5]। ततश्च य एवासाधारणप्रीतिनयनाभिनिष्पत्तिलक्षणः[6], स इन्द्रियार्थो नान्यः। इत्थ[7]मुपसर्गप्रयोगेणार्थविशेषस्य कर्मेन्द्रियवृत्तित्वेन परिग्रहाच्छरीरप्रदेशान्तरासाधारणक्रियाविशेषसम्पूजितानि[8] सन्ति कर्मेन्द्रियाणीति निर्दिष्टा श्रोत्रादिवृत्तिः (...) ॥ 28 ॥

आह, प्रागन्तःकरणवृत्तिनिर्देशः, सर्गक्रमानुगमात्। पूर्वं बुद्ध्यहङ्कारमनसां वृत्तिनिर्देशः कर्तव्यः। किं कारणम्? एवं हि सर्गक्रमोऽनुगतो भवति। क्रमभेदे वा प्रयोजनं वक्तव्यमिति।

उच्यते—न, इन्द्रियवृत्तिपूर्वकत्वात्। अन्तःकरणस्य हि इन्द्रियवृत्तिपूर्वकः प्रत्ययः। तथा च वक्ष्यति—

दृष्टे तथाऽप्यदृष्टे त्रयस्य[9] तत्पूर्विका वृत्तिः। (का० 30)

इति। तस्मात्सर्गक्रमेण विना[10] तन्निर्देशः प्रागाचार्येण क्रियत इति।

आह—तदसम्भवः, शास्त्रे प्रागभिमानाभिधानात्। शास्त्रं[11] ह्येवमाह—"का नु भोः

---

[1] D अभिध्यर्थे, sec.m. अभिविध्यर्थे

[2] Chakravarti (123.20) omits स.

[3] The line within { } seems to be a repetition of a sentence which comes later (cf. 235.4) and where alone it is relevant. So it needs to be deleted here.

[4] Chakravarti (123.23) reads यत्र वा शितपीत-विपरिणामस्य वा य एवाऽशितपीत°. Raghavan (15(2).4) proposes (°वा) अशितपीत°, as do the readings (of the Mss) accepted by us.

[5] Wezler (204.14) emends अभिव्याप्यानन्दनं (which is the reading in all Mss) into अपि व्याप्य नन्दनम्.

[6] D इवासाधारणप्रीतिनयनाभि° Chakravarti (123.24) reads °प्रीतिर्नयना°. Raghavan (15(2).4) suggests °प्रीतिः तनया°.

[7] P K D omit इत्थम् ... श्रोत्रादिवृत्तिः. The text beginning with इत्थम् is supplied by D. D writes ख° पुस्तकात्पूरितोऽयं भागः after श्रोत्रादिवृत्तिः.

[8] Dkha. reads च्छरीरप्रदेशान्तरासाधणक्रियाविशेषसंपूजितानि. D corrects °साधण° into °साधारण°. I follow D. Wezler (204.17) emends °सम्पूजितानि° into °सम्पूर्णानि°.

[9] D ऽत्र यस्य

[10] Dkha. सर्गक्रममतिलंघ्य

[11] Dkha. शास्त्रे for शास्त्रं

---

(1) Cf. पा० सू० 2.1.13

संज्ञा मातुरुदरेऽवस्थितं कुमारं प्रत्यभिनिविशत[1] इति? अस्मीत्येषा माहात्मी संविदिति। तथा कार्यकरणव्यूहसमकालं[2] माहात्म्यशरीरोऽस्मीति प्रतिबुद्ध्यते। प्रवृत्ताश्चैव ह्यव्यक्ता[3] भवन्त्यस्मीत्यस्मितामात्राः" (इति)[4]। प्रमाणं च शास्त्रम्। तस्मात्प्रागन्तःकरणनिर्देशः कर्तव्यः।

उच्यते—(न,)[5] तन्निमित्तत्वेन[6] विवक्षितत्वात्। सत्यमेतत्, कार्यकरणव्यूहनिष्पत्तिसमकालम[7]स्मीत्येषा माहात्मी संवित् प्रत्युपधीयते[8]। शब्दादिविषयस्त्वन्तःकरणप्रत्ययः श्रोत्रादिनिमित्त इत्येतत्पूर्वशब्देन विवक्षितम्। न च निमित्तमतिक्रम्य नैमित्तिकाभिधानं न्याय्यम्[9]। अथवा नैव वयमिद[10] प्रष्टव्या[11] यथा प्रागन्तःकरणवृत्तिनिर्देशः कर्तव्य इति। किं कारणम्? यस्मात्—

स्वालक्षण्यं वृत्तिस्त्रयस्य[12] (का० 29/1-2')

स्वलक्षणमेव[13] **स्वालक्षण्यम्**। स्वार्थे तद्धितवृत्तिः "(आन्यभाव्यं)[14] तु कालशब्दव्यवायात्[15]"(1) इति। यथा बुद्ध्यहङ्कारमनसां[16] हि सौक्ष्म्यान्न शक्यं स्वरूपमभिधातुमित्यतो वृत्तिरेव लक्षणभावेनोपदिश्यते[17], श्रोत्रादीनामपि च सौक्ष्म्याल्लक्षणमपदेष्टुमशक्यमिति वृत्तिरेवोच्यते, न लक्षणम्। तदेव चैषां लक्षणं भवति। यच्छब्दालोचनसमर्थं तच्छ्रोत्रम्। एवमितरेष्वपि वक्तव्यम्। बुद्ध्यहङ्कारमनसां च लक्षणमध्यवसायाद्युक्तम्।

---

1. P प्रत्यभिनिर्विशत D प्रत्यभिनिवेशत, sec.m. प्रत्यभिनिविशत
2. All the Mss read कार्यकारण°
3. Wezler (204.29) emends the phrase चैव ह्यवक्ता into चाभिव्यक्ता without being fully convinced about it.
4. I follow Wezler (205.1) in adding इति.
5. I follow Wezler (205.3) in adding न.
6. All the Mss read तन्निमित्तार्थेन. I follow Wezler (205.3).
7. All the Mss read कार्यकारण°.
8. D प्रत्युपदीयते
9. P K read न्यायम्.
10. P नैवेदं, sec.m. नैव वयमिदं
11. D प्रष्टव्यः
12. D वृत्तित्रयस्य
13. D स्वलणम्, sec.m. स्वलक्षणम्
14. P K अन्यभावस D अन्याभावस् I follow Tripathi (406), who anticipates Wezler (205.10). Tripathi, however, also adds यथा before आन्यभाव्यं.
15. D °व्यवसायाद्
16. D °मनांसि, sec.m. °मनसां
17. Chakravarti (124.16) omits यथा ... लक्षणभावेनोपदिश्यते.

---

(1) 'अइउण्' सूत्रे वा० 11; म० भा० 1.1.1 'अइउण्' शिवसूत्र.

तदेव वृत्तित्वेनाचक्षाणः श्रोत्रादीनामेव (शब्दाद्यालोचनं)[1] लक्षणं चाप्याचक्षाणो वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वं[2] ज्ञापयति। अन्यथा[3] तु यथा व्यवसायादि लक्षणम्, एवं रूपादिषु पञ्चानामालोचनमात्रं लक्षणमित्युच्यते, न तु वृत्तिरिति। श्रोत्रादिवद् बुद्ध्यादीनामपि व्यवसायादयो वृत्तिरित्युच्यते, न तु लक्षणम्। तस्मादन्यथा निर्देशो ज्ञापकं वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वस्येति[4] व्याख्याता करणवृत्तिः।

सैषा भवत्यसामान्या। (का॰ 29/2')

सेति पूर्वकृतां[5] वृत्तिमभिसम्बध्नाति। **एषेति** सर्वनाम्ना प्रत्याकृष्टां तामेव प्रत्यक्षं प्रतिनिर्दिशति। **भवतीति** वक्ष्यमाणेन धर्मान्तरेणास्यास्तद्वत्ताऽनुभावित्वं ख्यापयति। **असामान्येति** धर्ममाचष्टे। सामान्या साधारणेत्यर्थः। न सामान्याऽसामान्या। प्रतिकरणं नियतेत्युक्तं भवति। या हीयमनुक्रान्ता करणपर्वणोऽध्यवसायादिका[6] वृत्तिरियं व्यस्तानां करणानां प्रतिस्वं नियता। ततश्चैषां बुद्ध्यादीनां कार्यविशेषनिमित्तभावसंसूचितस्य स्वरूपस्यासङ्करः सिद्धः।

आह—सामान्यविशेषयोरितरेतरापेक्षत्वादसामान्याभिधानेन[7] सामान्यस्याप्यभिधानादध्यवसायादिका करणानामसामान्या वृत्तिरित्युक्तेऽर्थादापन्नमेषां सामान्याऽपि वृत्तिरस्तीति। तस्मादसावपि वक्तव्येति।

उच्यते—

सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ॥ का॰ 29/3-4 ॥

सामान्या चासौ करणवृत्तिः (च) **सामान्यकरणवृत्तिः**। प्राण आद्यो[8] येषां ते **प्राणाद्याः**, प्राणापानसमानोदानव्यानाः **पञ्च** (वायवः) समस्तकरणवृत्तिः प्रत्यवगन्तव्येति।

---

1. All the Mss read चाभिदधानं. Raghavan (15(2).4) suggests (च) अभिदधानः. I follow Wezler's emendation (205.17).
2. D वृत्तिमतोऽनन्यत्वं
3. D has an unclear letter before अन्यथा.
4. All the Mss read अन्यत्वस्येति. I follow Raghavan (15(2).4), who anticipates Tripathi (407) and Wezler (205.22).
5. K D read पूर्वप्रकृतां.
6. P shows करणपर्वणोऽध्यवसायादिका वृत्तिरियं व्यस्तानां in the left margin. Chakravarti (124.27) reads करणपर्वणे. Raghavan (15(2).4) suggests करणपर्वणि. Wezler (205.28) regards करणपर्वणो as uncertain.
7. K D °दसामान्याभिधाने
8. D प्राणश्चाद्यो

तैः सर्वैः सहितः[1] प्राण[2] इति वेदान्तेष्वपि ।

आह, अयुक्तमेतत् । कस्मात्? धर्मिणो धर्म्यन्तरवृत्तिभावानुपपत्तेः । वृत्तिरित्ययं शब्दो व्यापारमाचष्टे । न च धर्म्यन्तरं[3] धर्म्यन्तरस्य व्यापारो भवितुमर्हतीति ।

उच्यते—न, कार्ये[4] कारणोपचारात् । सत्यमेतत्, धर्मी[5] धर्म्यन्तरस्य वृत्तित्वेनाशक्यः परिकल्पयितुम् । किं तु सामान्यकरणवृत्त्या प्रेर्यमाणो वायुस्तत्प्रवणत्वात्तत्कार्यतां प्रतिपद्यते । तत्र प्राणादिकार्ये वायौ प्राणोपचारं कृत्वैवमुच्यते—**प्राणाद्या वायवः पञ्च** (इति) । तत्प्रेरणाऽसिद्धेरयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत् । कथमेतदवगम्यतेऽर्थान्तरप्रेरितस्य वायोरियं क्रिया भवति, न[6] पुनः स्वतन्त्रस्येति? उच्यते—न स्वतः, तद्व्यतिरिक्तत्वानुपपत्तेः[7] । इहेयमकस्माद् भिन्ना[8] क्रिया वायोः स्वतो वा स्यात्, करणवृत्तिव्यतिरिक्ताद्वा? किञ्चातः? तन्न तावत्स्वत उपपद्यते । कस्मात्? सर्वत्र प्रसङ्गात् । स्वाभाविके हि वायोर्दिक्संचारे[9]ऽभ्युपगम्यमाने सर्वत्र तत्सम्भवः स्यात् । ततश्च तिर्यक्पातादिवृत्तिर्हन्येत । न चान्यतः । कस्मात्? अदर्शनात् । न हि पृथिव्यादीनां वायुप्रेरणसामर्थ्यं क्वचिदुपलब्धम् । भस्त्रादिषु दृष्टमिति चेन्न, अन्यनिमित्तत्वात् । अत्रापि चैत्रव्यापार उपलभ्यत इत्यवश्यमन्यन्निमित्तमुपलभ्यत इत्यभ्युपगन्तव्यम् । आत्मेति चेन्न, क्रियाप्रतिषेधात् । उपपादितमेतत्पूर्वम् (204.8) आत्मा निष्क्रिय इति । न च निष्क्रियस्य प्रेरणमुपपद्यते । न च निर्निमित्ता[10], स्वभावभेदानामनाकस्मिकत्वात् । तस्माद्यत्तन्निमित्त[11] सा समस्तकरणवृत्तिः । स चायं वायुरेक एव स्थानसंचारविशेषा[12]न्नानाख्यो भवति, यथैको देवदत्तः पाचको लावक इति क्वचित् । तदयुक्तम् । कस्मात्? युगपत्परस्परातिशयविरोधात् । पूर्वस्मात्पूर्वस्मादुत्तर उत्तरो वायुर्बलीयानिति ह्यभ्युपगमः । तदेतदेकस्यैकस्मिन्काले नोपपद्यते । तस्मादुपपन्नं प्राणाद्या वायवः पञ्च ।

---

1. D सहिता
2. Raghavan (15(2).4) emends it as प्राणी.
3. Pandeya (105) reads धर्मान्तरं, and so does Chakravarti (125.8) before him.
4. D reads कार्येण but puts ण in parentheses.
5. Chakravarti (125.9) reads धर्मोऽयं धर्म्यन्तरस्य.
6. Chakravarti (125.13) reads त पुनः.
7. D तद्व्यतिरिक्तानुपपत्ते:
8. Instead of अकस्माद् भिन्ना, Wezler (206.18) reads अनेकभिन्ना, which too seems plausible.
9. D वायोर्दिक्संचारे, sec.m. वायोर्भिन्नदिक्संचारे
10. D निर्निमित्तः
11. Chakravarti (125.21-22) reads तस्मात् यत्र निमित्तं.
12. D °संचारविशेषः

किं पुनरेषां प्राणादीनां लक्षणमिति?

उच्यते—द्विविधाः प्राणादयः। अन्तर्वृत्तयो बहिर्वृत्तयश्च। तत्र मुखनासिकाभ्यां प्रगमनात्प्रणतेश्च प्राणः। योऽयं मुखनासिकाभ्यां संचरति, सोऽन्तर्वृत्ति[1]र्वायुः प्राण इत्यभिधीयते। या काचित्प्रणति[2]र्नाम भूतेषु तद्यथा प्रणतेयं[3] सेना, प्रणतोऽयं वृक्षः, प्रणतोऽयं धर्मे, प्रणतोऽयमर्थे, प्रणतोऽयं कामे, प्रणतोऽयं विद्यायाम्, तद्विपरीतेषु वा बाह्यप्राणवृत्तिरेषा। प्राणविषय[4] एवैष[5] भवति। स खल्वयमत्राभिव्यक्तो भवति तद्यथा महता वा दुःखेनाभिप्लुतस्य, महता वा बन्धुना वियुक्तस्य, सहितस्य[6] वा सौरभेयस्य; निपानावतीर्णस्य वा महिषस्य।

अवगते[7]रपक्रमणाच्चापानः। योऽयं रसं धातून् शुक्रं मूत्रं पुरीषं[8] वातार्तवगर्भांश्चाकर्षन्नधोगच्छन्नयमन्तर्वृत्ति[9]र्वायुरपान इत्यभिधीयते। यच्चापि किञ्चिदपक्रमणं नाम भूतेषु तद्यथा अपक्रान्तोऽयं धर्मादिभ्यस्तद्विपरीतेभ्यो वेति, बाह्या खल्वपानवृत्तिरेषा। अपानविषय एवैष भवति। बलवत्तरश्चायं प्राणाद्वायोः। कस्मात्? एष[10] ह्येतं प्राणमूर्ध्वं वर्तमानमर्वा[11]गेव सन्नियच्छति, अर्वा[12]गेव सन्निरुणद्धि। (स चैषो)[13]ऽत्राभिव्यक्तो भवति। तद्यथोपकूपमुपश्वभ्रं वा परिवर्तमान(स्याऽपक्रान्तिः(?)) शतपदीं[14] लङ्घयतः।

हृद्यवस्थानात्सहभावाच्च समानः[15]। यस्त्वयं प्राणापानयोर्मध्ये हृद्यवतिष्ठते[16] स[17]

---

1. P सोन्तोर्वृत्तिर् D सन्तोर्वृत्तिर्, sec.m. सोऽन्तर्वृत्तिर्
2. Chakravarti (125.29) reads प्रणति.
3. Chakravarti (126.1) reads प्रणतोऽयं.
4. All the Mss read प्राणिविषय. I follow Raghavan (15(2).4).
5. All the Mss read एवैषा.
6. Tripathi (413) suggests सुहितस्य.
7. D वावगतेः
8. P पुरीरीषां
9. Tripathi (413) reads अन्तर्वर्ती.
10. All the Mss read एषा. I follow Wezler (207.12).
11. D अर्वाग्, sec.m. अवाग्
12. D अर्वाग्, sec.m. अवाग्
13. All the Mss read एषो. I follow Wezler (207.13).
14. P K read परिवर्तमानस्या ... शतपदीं. D परिवर्तमानस्याहं शतपदीं Tripathi's emendation (414, fn.1) (परिवर्तमान)स्याथवा. also sounds plausible. I follow Wezler (207.14) in adding ऽपक्रान्तिः.
15. D च समानः, sec.m. च स समानः
16. Chakravarti (126.12) reads सहाव° for हृद्यव°.
17. D om. स

समानो वायुरन्तर्वृत्तिः। यश्चापि कश्चित्सहभावो नाम भूतेषु द्वन्द्वारामता[1], तद्यथा सह दास्ये, सह यक्ष्ये, सह तपश्चरिष्यामि, सह भार्यापुत्रैर्बन्धुभिः सुहृद्भिश्च वर्तिष्य इति, बाह्या समानवृत्तिरेषा। समानविषय एवैष भवति। बलवत्तरः खल्वयं प्राणापानाभ्याम्। एष ह्येतौ प्राणापानौ ऊर्ध्वमवाक्[2] च वर्तमानौ मध्य एव सन्नियच्छति, मध्य एव सन्निरुणद्धि। स चैषोऽत्राभिव्यक्तो भवति। तद्यथा स्रुतसारस्य[3] वा सारमेयस्य, अनडुहो वोढभारस्य, घर्माभितप्ताया वा एडकाया[4] अर्धार्धकायं शकशकेति। प्राणान्ते सर्वप्राणिनां प्राणापाना[5]वुत्सृज्योर्ध्वमधश्च मुक्तयोक्त्रौ[6] हयाविव विषमं संचारयन् शरीरं स[7] परास्यति।

मूर्धारोहणादात्मोत्कर्षणाच्चोदानः[8]। यस्त्वयं प्राणापानसमानानां स्थानान्यतिक्रम्य रसं धातूंश्चादाय मूर्धानमारोहति, ततश्च प्रतिहतो निवृत्तः स्थानकरणानुप्रदानविशेषाद्वर्णपदवाक्यश्लोकग्रन्थलक्षणस्य शब्दस्याभिव्यक्तिनिमित्तं भवति, अयमन्तर्वृत्ति[9]र्वायुरुदान इत्युच्यते। यश्चापि कश्चिदात्मोत्कर्षो नाम भूतेषु तद्यथा हीनादस्मि श्रेयान्, सदृशेन वा सदृशः, सदृशादस्मि श्रेयान्, श्रेयसा वा सदृशः[10], श्रेयसो वा श्रेयान्[11], एतस्मिंस्तथा रूपाभिमानो वा प्राप्तविद्यस्य[12], तद्यथा बह्वन्तरविशेषा[13]दल्पान्तरविशेषोऽस्मि, अगुणवतो वा गुणवानस्मीति बाह्योदानवृत्ति[14]रेषा। उदानविषय एवैष[15] भवति। बलवत्तरः खल्वयं पूर्वेभ्यः। कथम्? एष ह्येतान्प्राणादीनूर्ध्वमवाङ्[16]मध्ये च वर्तमानानूर्ध्वमेवोन्नयति, ऊर्ध्वमेवोत्कर्षति। स चैषोऽत्राभिव्यक्तो भवति शीतोदकेन वा पर्युक्षितस्य प्रासमसिं[17] विकोशं चोद्यत[18]मभिपश्यतः।

---

[1] D द्वन्द्वारामतः Wezler (207.18) deletes द्वन्द्वारामता.

[2] D अर्वाक्, sec.m. अवाक्

[3] Wezler (207.23-24) regards the portion स्रुतसारस्य ... शकशकेति as uncertain.

[4] D वा ईडकाया

[5] Chakravarti (126.18) reads प्राणपानौ.

[6] Chakravarti (126.19) reads मुक्तयुक्तौ.

[7] D om. स

[8] Dkha. मूर्धारोहणात्सकर्षणाच्चोदानः

[9] P अन्तवृत्तिर्

[10] D वासदृशः

[11] D वाश्रेयान्

[12] P प्राप्तविद्यस्तु D प्राप्तविद्यस्व, sec.m. प्राप्तविद्यस्य

[13] D °विशेषस्य

[14] D बाह्य उदानवृत्तिर्

[15] D एवैतद्

[16] D अर्वाङ्

[17] Chakravarti (126.29) reads प्राप्तमसिं.

[18] D चोदितम्

शरीरव्याप्तेरत्यन्ताऽविनाभावाच्च व्यानः। यस्त्वयमालोमनखाच्छरीरं व्याप्य रसादीनां धातूनां पृथिव्यादीनां व्यूहं मर्मणां च प्रस्पन्दनं प्राणादीनां च स्थितिं करोति, सोऽन्तर्वृत्तिर्व्यानः। यश्चापि कश्चिदत्यन्ताऽविनाभावो[1] नाम भूतेषु तद्यथा पतिव्रता भर्तारं मृतमप्यनुगच्छति भवान्तरेऽप्ययमेव भर्ता स्यात् तथा धर्मादिभिस्तद्विपरीतैश्चेति (बाह्या व्यानवृत्तिरेषा)[2]। व्यानविषय एवैष भवति[3]। बलवत्तमश्चायं सर्वेभ्यः। कथम्? अनेन हि व्याप्ते शरीरदण्डकं तद्वशीकृतानां प्राणादीनां समा स्थितिर्भवति। स एषोऽन्तकाले प्राणभृतामविनाभावेन[4] वर्तमानोऽभिव्यज्यते तद्यथा हा तर्हि पादौ हेमौ[5] शीतीभूतौ गुल्फे जङ्घे ऊरू[6] कटिरुदरमुरःकण्ठेऽस्य घुरुघुरो[7] वर्तते हू इत्येवैषो बाह्यो व्यान इति। एवमेते प्राणाद्याः स्थानकार्यविशेषसूचिताः पञ्च वायवो व्याख्याताः[8]। तेषां प्रेरिका सामान्यकरणवृत्तिः। एषा च तन्त्रान्तरेषु प्रयत्न इत्युच्यते। स च धर्मादिसंस्कारभावनावशादनुपरतो जीवनम्। आह च—

वृत्ति[9]रन्तः समस्तानां करणानां प्रदीपवत्।
अप्रकाशा[10] क्रियारूपा जीवनं कायधारिका॥
सा यावदनिरुद्धा तु हन्ति वायुं रजोऽधिका[11]।
धर्माद्यनावृत्तिवशात्ता[12]वज्जीवति मानवः॥

अत्र च सामान्यकरणवृत्तिग्रहणसामर्थ्यात्प्राणाद्याः पञ्च वायवः। बुद्धीन्द्रियाणि षष्ठम्। कर्मेन्द्रियाणि सप्तमम्। पूरष्टमम्। पूरित्यहङ्कारावस्थासंविदमधिकुरुते। यस्मा[13]दाह तत्र—

---

[1] D अत्यविनाभावो, sec.m. अत्यन्ताविनाभावो

[2] I follow Wezler (208.14) in adding बाह्या व्यानवृत्तिरेषा in place of बाह्यो, which latter is the reading in all Mss.

[3] P प्रभवति

[4] D प्राणभृतामविनाभावेन, sec.m. प्राणभृतां विना भावेन

[5] Wezler suggests the emendation हा इमौ, which too seems plausble.

[6] Chakravarti (127.8) reads जानू for ऊरू.

[7] All the Mss read खुरघुरो. I follow Chakravarti (127.8).

[8] Chakravarti (127.9) reads व्याख्याता.

[9] D first treats the following ślokas as prose, which is corrected into verses after deleting the former.

[10] Wezler (208.24) regards अप्रकाशा as uncertain.

[11] D रजोदिका

[12] D धर्मादिना वृत्तिवशात् Wezler (208.26) regards अनावृत्ति as uncertain reading.

[13] D तस्माद् for यस्माद्

संविदहङ्कारगता[1] कार्यं करणं[2] (च) पूरयति यस्मात्।
तस्मात्पूरि[3]त्युक्ता प्रत्यवभासाऽष्टमं भोक्तुः ॥

सा चाहङ्कारगता संविद् बुद्धिगतैव पुरुषेणोपलभ्यते। यस्मा[4]द्वक्ष्यति—

एते[5] प्रदीपकल्पाः परस्परविलक्षणा गुणविशेषाः।
कृत्स्नं पुरुषस्यार्थं प्रकाश्य बुद्धौ[6] प्रयच्छन्ति ॥ (का॰ 36)
सर्वं प्रत्युपभोगं यस्मात्पुरुषस्य साधयति बुद्धिः। (का॰ 37)

तस्मात्सैव पू[7]रिति।

शास्त्रं चैवमाह—“प्राणापानसमानोदानव्यानाः पञ्च वायवः। षष्ठं मनः। सप्तमी[8] पूः, अष्टमी[9] वाक्” (इति)। वागग्रहणेन कर्मेन्द्रियपर्वणो ग्रहणम्, मनोग्रहणेन बुद्धीन्द्रियपर्वणः। तदेतत्प्राणाष्टकं[10] वैकारिकं गुणशरीरस्य[11] परिद्रष्टुः क्षेत्रज्ञस्य शरीरमाददानस्य नित्यं स्तम्भस्थानीयं प्रत्यङ्गं भवति, अच्छेद्यमभेद्यमदाह्यमविनाश्यमविकम्प्यम्[12]। अनित्यानि पुनर्भौतिकानि बाह्यानि शरीराणि कुशमृत्तिकास्थानीयानि उपचीयन्ते चेति।

आह, कुतः पुनरियं प्राणादिवृत्तिः प्रवर्तत इति?

उच्यते—सा कर्मयोनिभ्यः। महतः प्रच्युतं हि रजो विकृतम्, अण्डस्थानीयाः पञ्च कर्मयोनयो भवन्ति—धृतिः श्रद्धा सुखा विविदिषा अविविदिषेति। आह च—

प्रच्युतो महतो यस्तु न प्राप्तो ज्ञानलक्षणम्।
व्यापारो ज्ञान[13]योनित्वात्सा योनिः कुक्कुटाण्डवत् ॥

---

1. I prefer Wezler's reading (209.2) अहङ्कारगता instead of अहंकारगतं, which latter is the reading in all Mss.
2. All the Mss read कारणं.
3. D पूरयत् (उक्ता), sec.m. पूरित्
4. D ॰पलभ्यते न यस्माद्, sec.m. ॰पलभ्यते यस्माद्
5. D एते, sec.m. ते ते
6. D प्रकाशबुद्धौ
7. D treats तस्मात्सैव पूः as the beginning of a verse which remains incomplete.
8. D सप्तमे
9. D अष्टमे
10. All the Mss read प्राणाष्टमं. Tripathi (419) suggests प्राणाद्यष्टकं. I follow Chakravarti (127. 25).
11. K D गुणशरीरमस्य
12. D अविकल्प्यम्, sec.m. अविकम्प्यम्
13. Tripathi (420) reads व्यापारोऽज्ञान॰.

तासां लक्षणविषयसतत्त्वगुणसमन्वया भवन्ति। तत्र लक्षणं तावत्—व्यवसायादप्रच्यवनं धृतिः। फलमनभिसन्धाय शास्त्रोक्तेषु कार्येष्ववश्यकर्तव्यताबीजभावः[1] श्रद्धा। दृष्टानुश्रविकफलाभिलाषद्वारको[2] हि बुद्धेराभोगः सुखा। वेत्तुमिच्छा विविदिषा। तन्निवृत्तिरविविदिषा। तत्र यदाऽयं जन्तुः शुभाशुभेषु कार्येषु वृत्त्यनुसारी जिज्ञासुरजिज्ञासुर्वा शरीरं परित्यजति, तामेव कर्मयोनिमुपपद्यते। तस्यामुपपन्नस्तामेव भावयति। एतत्तावल्लक्षणसतत्त्वम्। आह च—

वाचि(1) कर्मणि[3] सङ्कल्पे प्रतिज्ञां योऽनुरक्षति[4] ।
तन्निष्ठस्तत्प्रतिज्ञश्च[5] धृतेरेतद्धि लक्षणम् ॥
अनसूया ब्रह्मचर्यं यजनं याजनं तपः ।
दानं प्रतिग्रहः शौचं श्रद्धाया लक्षणं स्मृतम् ॥
सुखार्थी यस्तु[6] सेवेत[7] विद्यां कर्म तपांसि वा ।
प्रायश्चित्तपरो नित्यं सुखायां स तु वर्तते ॥
द्वित्वैकत्वपृथक्त्वं नित्यं चेतनमचेतनं सूक्ष्मम् ।
सत्कार्यमसत्कार्यं विविदिषितव्यं[8] विविदिषायाः ॥
विषपीतसुप्तमत्तवद्[9]विविदिषा ध्यानिनां सदा योनिः।
कार्यकरणक्षयकरी प्राकृतिकगतिः[10] समाख्याता ॥

विषयसतत्त्वं पुनः सर्वविषयिणी धृतिः। आश्रमविषयिणी श्रद्धा। दृष्टानुश्रविकविषयिणी सुखा। व्यक्तविषयिणी विविदिषा। अव्यक्तविषयिण्यविविदिषा। गुणसमन्वयस्तु रजस्तमोबहुला धृतिः। सत्त्वरजोबहुला श्रद्धा। सत्त्वतमोबहुला सुखा। रजोबहुला विविदिषा। तमोबहुलाऽविविदिषेति। उक्तं च—

---

[1] D °कर्तव्यता वीजभावः

[2] D °आभिलाषधारको

[3] D वाच्यकर्मणि

[4] All the Mss read न रक्षति. Raghavan (15(2).5) offers the correction यो हि रक्षति or योऽभिरक्षति. Tripathi (421) reads नु रक्षति. I prefer Wezler's correction (210.1).

[5] K तत्प्रतिज्ञास् for तत्प्रतिज्ञश्

[6] D सुखार्थ(?) यस्(तु), sec.m. सुखार्थी यस् (तु)

[7] K सेवते Chakravarti (128.15) reads सेवते.

[8] D विविदिषितं Chakravarti (128.18) reads विविदिषन्तव्यंः.

[9] D विपरीतसुप्तं

[10] All the Mss read प्राकृतिका गतिः. I follow Wezler's emendation (210.14).

---

(1) The ślokas that follow here are quoted, with some variation of reading, in तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति under the sūtra पञ्चकर्मयोनयः, p. 82.

लक्षणविषयसतत्त्वं त्रैगुण्यसमन्वयं च पञ्चानाम् ।
योनीनां यो विद्याद् यतिवृषभं तं त्वहं मन्ये ॥

इत्युक्ताः प्राणादयो योनयश्च । एतद् द्वयमधिगम्य सम्यङ्मार्गानुगमनं[1] कुर्यात् । रजस्तमो-धर्मादिसाधनभावविनिवृत्तितस्तु[2] । अत्र प्राणानामन्तर्वृत्तिरनुपाधिकत्वादनिवर्त्या । बहिर्वृत्तिस्तु मार्गामार्गविषयतया प्रयोक्तव्या । कथमित्युच्यते—प्राणविषया तावत्प्रणतिर्धर्मादि[3]विषय एवावरोद्धव्या[4] । ततो ह्यस्य सत्त्ववृद्धिः, सत्त्ववृद्धेश्चोत्तरोत्तरबुद्धिरूपाधिगमः । अपानविषयं[5] त्वपक्रमणमधर्मादिविषय[6] एवावरोद्धव्यम्[7] । एवं ह्यस्य ख्याति[8]विषयावारकस्य[9] तमसो निर्ह्रासः । ततश्चोत्तरोत्तरबुद्धिरूपाधिगमः[10] । तथा समानविषयं साहचर्यं सत्त्वधर्मानुगुणं कुर्यात् । यस्माच्छास्त्रमाह "सत्त्वारामः सत्त्वमिथुनश्च सदा स्यात्" इति । आत्मोत्कर्षं तूदानविषयमविद्यापर्वणोऽन्त्यं रूपं विवर्ज्य तत्प्रतिपक्षैर्निवर्तयेत्[11] । अत्यन्ताविनाभावं च[12] व्यानविषयं[13] ज्ञानविषय एव भावयेत् । योनीनां चतसृणां धर्मबीजता[14]मेवादद्यात्[15] । अविविदिषामप्यनिष्टफलहेतुषु भावयेत् । सोऽयं धर्मादिषु प्रवणस्तत्प्रतिपक्षापक्रान्तः सत्त्वारामो विनिवृत्ताभिमानो ज्ञाननिष्ठः सविशुद्धयोनिरचिरेण परं ब्रह्मोपपद्यत[16] इति । आह च—

बाह्यां प्राणविवृत्तिं सम्यङ्मार्गे बुधः प्रतिष्ठाप्य ।
विनिवृत्तविखरकलुषो ध्रुवममृतं स्थानमभ्येति ॥
पञ्चानां योनीनां धर्मादिनिमित्तता[17] च संस्थाप्य[18]
परिपक्वमित्यधस्तान्न पुन[19]स्तद्भावितो गच्छेत् ॥

इति व्याख्याता व्यस्तसमस्ता करणानां वृत्तिः ॥ 29 ॥

---

[1] D सम्यक् मार्गानुगमनं

[2] Chakravarti (129.2) reads °विनिवृत्तिस्त्वत्र.

[3] Chakravarti (129.3) reads प्रणतिधर्मादि°.

[4] All the Mss read एवापरोद्धव्या. I follow Chakravarti (129.4).

[5] All the Mss read अपानविषयस्.

[6] All the Mss read धर्मादिविषय. I follow Wezler's correction (210.27).

[7] All the Mss read एवापरोद्धव्यम्. I follow Chakravarti (129.5).

[8] Raghavan (15(2).5) emends ख्याति as अख्याति.

[9] All the Mss read °विषयाकारकस्य. Tripathi (423) suggests विषयावकारकस्य. I follow Wezler (210.28).

[10] Tripathi (423) omits ततश्चचो ... ऽधिगमः.

[11] P (प्रतिपक्षैः) निर्वर्तयेत् Chakravarti (129.8-9) reads प्रतिपक्षे निवर्तयेत्.

[12] After च D writes and erases ज्ञानविषय एव.

[13] Dkha. ध्यानविषयं

[14] All the Mss read धर्मताबीजताम्. Chakravarti (129.10) reads धर्मतां बीजताम्.

[15] D एवादध्यात्

[16] Dkha. (ब्रह्म) उपसंपद्यत

[17] D धर्मादिनिमित्तं तां, sec.m. धर्मादिनिमित्ततां

[18] In the footnote D writes संस्थाप्येत्यतः परं ख° पुस्तकस्याभावः.

[19] D अधस्तात्पुनस्, sec.m. अधस्तान्न पुनस्

आह—येयमेकैकस्मिन् रूपादावर्थे[1] करणचतुष्टयस्य वृत्तिः सा किं[2] युपगत्, आहोस्वित् क्रमेणेति? कुतः संशय इति चेत्, उभयथा दृष्टत्वात्। इहैकार्थविषयाणां युगपदपि वृत्तिर्दृष्टा। तद्यथा चन्द्रमण्डले चक्षुषां मनसो वा। क्रमशश्च तद्यथा घटे मधूदकपयसाम्। एकार्थविषयं च करणचतुष्टयम्। अतो नः[3] संशयः, किं चक्षुर्मनोवद्युगपदस्य वृत्तिः, आहोस्विन्मध्वादिवत्क्रमेणेति?

उच्यते—यथादर्शनमपि तावदुच्यताम्। किमत्र युक्तं भवान् मन्यते? स चेत्सम्यगुपदेक्ष्यसि को निर्बन्धस्तदेव प्रतिपद्यामह[4] इति। यद्येवम्, तस्मादिदमस्मद्दर्शनम्—

युगपच्चतुष्टयस्य तु वृत्तिः (का॰ 30/1-2')

तुशब्दोऽवधारणार्थः। **युगपदे**वेत्यर्थः। बुद्ध्यहङ्कारमनसां[5] हि बुद्धीन्द्रियाणां च समानदेशत्वम्। तत्र न[6] शक्यत एतद्वक्तुम्, सति शक्तिसद्भावे विषयसम्बन्धे च कस्यचित्तत्र वृत्तिः कस्यचिन्नेति।

किञ्चान्यत्। मेघस्तनितादिषु क्रमानुपलब्धेः। यदि हि क्रमेण श्रोत्रादीनामन्तःकरणस्य च बाह्येऽर्थे वृत्तिः स्यात्, अपि तर्हि मेघस्तनितकृष्णसर्पालोचनादिष्व[7]प्युपलभ्येत क्रमः। न तूपलभ्यते। तस्माद्युगपदेव बाह्येऽर्थे चतुष्टयवृत्तिरिति।

उच्यते—यदुक्तं (243.9) श्रोत्रादीनामन्तःकरणस्य चाभिन्नकालं वृत्तिरित्यत्र ब्रूमः—अयुक्तमेतत्। किं कारणम्? यस्मादस्माकम्—

क्रमशश्च तस्य निर्दिष्टा। (का॰ 30/2')

तस्येति चतुष्टयमभिसम्बध्यते[8]। **च**शब्दोऽवधारणार्थः। **क्रमश** एवेत्यर्थः। क्रमश एव हि बाह्यान्तःकरणवृत्त्योरेकार्थोपनिपातः[9]। यत्तूक्तं (243.11) समानदेशानां शक्तिसम्बन्धसद्भावे वृत्त्यभावानुपपत्तिरित्यत्र ब्रूमः—चक्षुरादिवदेतत्स्यात्। तद्यथा चक्षुस्त्वचोः समानदेशत्वे

---

[1] Chakravarti (129.18) reads रूपादावास्ते instead of रूपादावर्थे.

[2] D unclear, sec.m. किं

[3] D न, sec.m. नः

[4] D मन्यामहे, sec.m. प्रतिपद्यामहे

[5] D °मनांसि, sec.m. °मनसां

[6] Chakravarti (129.28) reads तन्न शक्यत instead of तत्र न शक्यत.

[7] D कृष्णसर्पादिष्वपि, sec.m. कृष्णसर्पालोचनादिष्वपि

[8] Pandeya (109) reads अपिसम्बध्यते.

[9] P not clear. Pandeya (109) reads °रेकार्थनिपातः. Chakravarti (130.7–8) reads °रेकार्थे उपनिपातः.

शक्तिविषयसम्बन्धोपपत्तौ रजोधूमातपाधिगतः[1] स्पर्श एवोपलभ्यते, न रूपम्, एवमिहापि स्यात्। तस्मात्—

दृष्टे तथाऽप्यदृष्टे[2] (का॰ 30/3)

क्रमश एव चतुष्टयस्य वृत्तिः। अदृष्टग्रहणेन पुनरत्रातीतानागतव्यवहितविषयग्रहणम्। तत्रातीतं द्विविधम्, दृष्टविषयमदृष्टविषयं च। अत्रापि दृष्टविषयं प्रत्यभिज्ञानमित्यभिप्रेतम्, अदृष्टविषयं[3] स्मृतिः। सा तु लिङ्गागमाभ्यामकस्माद्वा भवति। तथा च वृषगणवीरेणा[4]प्युक्तं भवति "अनिमित्तो[5]ऽप्येवमवस्थितस्य ज्ञानस्य वृत्तिः प्रत्ययः प्रादुस्तिरश्च (भवति) वृत्त्यर्थे न भवत्यनिमित्तोऽपीत्यनागतव्यवहितविषयज्ञानं तु लिङ्गागमाभ्याम्" (इति)। आह च—

विषयेन्द्रियसंयोगात्प्रत्यक्षज्ञानमुच्यते।
तदेवातीन्द्रियं जातं पुनर्भावनया स्मृतिः॥
तदेव भावनापेक्षज्ञानं कालान्तरे पुनः।
तत्रैव सेन्द्रियं जातं प्रत्यभिज्ञानमुच्यते॥

तत्र दृष्टे क्रमं प्रति नास्ति सन्देहः। यत्पुनरेतदुक्तं (245.13) दृष्टे मेघस्तनितकृष्णसर्पालोचनादौ[6] क्रमानुपलब्धेर्युगपच्चतुष्टयस्य वृत्तिरित्यत्र ब्रूमः—एतदप्ययुक्तम्। किं कारणम्? यस्मात्—

त्रयस्य तत्पूर्विका वृत्तिः ॥ का॰ 30/4 ॥

न तावद् बुद्ध्यहङ्कारमनसां साक्षाद् बाह्यार्थग्रहणसामर्थ्य[7]मस्ति, अन्तःकरणानुपपत्तिप्रसङ्गात्, श्रोत्रादिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, द्वारिद्वारभावव्याघातप्रसङ्गाच्च। तस्मात्पूर्वं श्रोत्रादीनामर्थसम्बन्धोऽस्ति। मेघस्तनितादावप्यवश्यमेतदभ्युपगन्तव्यम्। पश्चात्तु तद्वृत्त्युपनिपातादन्तःकरणस्येत्यस्ति क्रमोऽत्रापि। तत्र यदुक्तं (245.13) मेघस्तनितादिषु क्रमाऽननुगते[8]र्युगपच्चतुष्टयस्य वृत्तिरित्येतदयुक्तम्[9]।

---

1. D not clear, sec.m. अधिगतः Pandeya (109) reads °पादिगतः.
2. D apparently unclear, sec.m. अदृष्टे
3. Chakravarti (130.13) reads अदृष्टविषया. Tripathi (427) also suggests अदृष्टविषया.
4. D वृषिगणवीरेणा°
5. P K show a lacuna in place of अनिमित्तोऽप्य् ... अनिमित्तोऽपीत्य्. This portion, while it is omitted in D, is written in its bottom margin as coming from ग॰ पु॰.
6. D कृष्णसर्पलोचनादौ, sec.m. कृष्णसर्पाद्यालोचनादौ
7. D ब्राह्यार्थे ग्रहण°
8. P कमाननुगते
9. Chakravarti (130.25) reads तन्न युक्तम्.

अन्यैस्त्वन्यथाऽन्वयो दर्शितः। तद्यथा **चतुष्टयस्ये**ति मनोऽहङ्कारबुद्धीनामन्तःकरणानां बाह्येनैकेन करणेन श्रोत्रेण वा चक्षुषा वा सह चतुष्टयस्येत्यर्थः। अस्य[1] **दृष्टे** वर्तमाने **युगपद्**वृत्तिः पूर्वाचार्यै**र्निर्दिष्टा**[2]। आचार्येण तु क्रमेणेत्यर्थः। **अदृष्टे**ऽतीतादावपि **क्रमशश्च**[3] क्रमेणैव, यतस्**त्रयस्या**न्तःकरणस्य **तत्पूर्विका** बाह्येन्द्रियपूर्विका **वृत्तिः**। {यदा} यथाऽनुभवस्तथा संस्कारः, यथा च संस्कारस्तथा स्मृति(1)रित्येवं वृत्तिर्बाह्येन्द्रियपूर्विकेति ॥ 30 ॥

आह, किं पुनरेषां करणानां स्वविषयनियमेन वृत्तिर्भवति, आहोस्विद्व्यतिकरेणेति?

उच्यते—ननु च प्रागेव—

रूपादिषु पञ्चानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः। (का॰ 28)

इति चोक्त्वाऽऽचार्येणान्तेऽपदिष्टं[4] "सैषा भवत्यसामान्या" (का॰ 29) इति। तत्रैवं गते भवतः संशयः कुतः {इत्युच्यते}।

(आह,)[5] सत्यमेवैतत्। तथापि जायते संशयः। कुतः? करणान्तरेण स्वविषयोपलब्धौ करणान्तरौत्सुक्यदर्शनात्। इह करणान्तरेण चक्षुषाऽऽम्रदाडिमादिरूपोपलब्धौ[6] सत्यां करणान्तरस्य जिह्वालक्षणस्यौत्सुक्यं प्रवृत्तिश्चोपलब्धा। तद्यदि स्वविषयनियतानीन्द्रियाणि, नैषां करणान्तरविषयोपलम्भा[7]त्तत्साहचर्यापेक्षः स्वविषयग्रहणभावः स्यात्। अस्ति च। तस्मादुपपन्नः संशयस्तत्रेदानीं[8] भवतः का प्रतिपत्तिरिति?

उच्यते—अत्रापि नास्तीन्द्रियाणां स्वविषयग्रहणव्यतिकरः। किं तर्हि—

स्वां स्वां प्रतिपद्यन्ते परस्पराकूतहेतुकीं[9] वृत्तिम् ।
पुरुषार्थ एव हेतुर्न केनचित् कार्यते करणम् ॥ का॰ 31 ॥

यस्य करणस्य या **वृत्ति**र[10]पदिष्टा[11] तद्यथा श्रोत्रस्य शब्दग्रहणम्, चक्षुषो रूपग्रहणमित्यादि, तामेव **प्रतिपद्यन्ते** स्वविषयजिघृक्षयाऽवलम्बन्त इत्यर्थः। परस्परस्याकूतं परस्पराकूतम्। आकूतमभिप्रायोऽभिसन्धिरित्यर्थः। परस्पराकूतं हेतुः प्रतिपत्तेरस्याः सेयं(2) **परस्पराकूतहे-**

---

[1] D adds in the right margin अस्य दृष्टे ... क्रमेणेत्यर्थः.

[2] Chakravarti (130.29) reads निर्दिष्टाः.

[3] K D read क्रमश्च.

[4] Raghavan (15(2).5) proposes उपदिष्टम्.

[5] All the Mss omit आह, which we think should be added here.

[6] D च चक्षुषा म्रदातिमादिरूपोपलब्धौ, sec.m. चक्षुषाम्रदाडिमादिरूपोपलब्धौ Chakravarti (131.7-8) reads चक्षुषा मुदा हिमादि(दाडिमादि ?).

[7] D करणान्तर॰, sec.m. कारणान्तर॰

[8] Tripathi (431) omits इदानीं.

[9] Chakravarti (131.13) reads ॰हेतुकां.

[10] Chakravarti (131.15) reads यथावृत्तिर॰.

[11] D उपदिष्टा, sec.m. अपदिष्टा

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 4.9, where it is said: यथाऽनुभवास्तथा संस्काराः... यथा च वासनास्तथा स्मृतिः.

(2) Cf. पा॰ सू॰ 5.4.154.

तुकी। परस्पराकूतं प्रतिपत्तेः कारणमिति कृत्वा ताच्छब्द्यं लभते "तद्यथा दधित्रपुसं[1] (प्रत्यक्षो) ज्वरः"(1)। एतदुक्तं भवति—यदा चक्षुषाऽऽम्रदाडिमादि[2]रूपमुलब्धं भवति, तदा रसनेन्द्रियमुपात्तविषयस्य चक्षुषो वृत्तिं संवेद्य स्वविषयजिघृक्षयौत्सुक्यवद्[3] विकारमापद्यते। रसनस्य वृत्तिं संवेद्य पादौ विहरणमारभेते[4] हस्तावादानं तावद्यावदसौ विषयो रसनेन्द्रिययोग्यतां (आ)नीतः[5]। ततो रसनं स्वविषये प्रवर्तते। एवमितरेष्वपि वक्तव्यम्।

आह—यद्येवम्, तेन[6] तर्हीन्द्रियान्तरवृत्तिसंवेदनेऽक्षप्रत्ययवत्त्वप्रसङ्गः। यदि तर्हीन्द्रियान्तरेणेन्द्रियान्तरस्य[7] वृत्तिः संवेद्यते, प्राप्तमस्य प्रत्ययवत्त्वम्। अथाप्रत्ययमिन्द्रियं परस्पराकूतसंवेदनम्, तर्हि न वाच्यम् {इति}[8]। किञ्च परस्परद्वारिद्वारभावप्रसङ्गश्च। इन्द्रियान्तरं चेदिन्द्रियान्तरस्य वृत्तिं संवेद्य स्वार्थ[9]माकांक्षेत्, प्राप्तमस्य द्वारित्वमितरस्य च द्वारत्वम्। तस्माद[10]युक्तमिन्द्रियाणां परस्पराकूतसंवेदनमिति।

उच्यते—न, उपचारात्। प्रागेवोपदिष्टमस्माभिरप्रत्ययमिन्द्रियमिति (232.5)। किं तर्हि? स्वविषयस्य पटोः सहचारिणमर्थमिन्द्रियान्तरविषयतामापन्नं संस्पृश्य स्वभावत इन्द्रियान्तरं स्वविषयं प्रति साकांक्षं[11] भवति। तत्सन्निधौ विक्रियादर्शनात्[12] तत्र संवेदनमुपचर्यैवमुच्यत[13] इत्यदोषः। किञ्चान्यत्। भौतिकावयवप्रत्ययविवृत्तिवत्तद्विवृत्तेः। यथा बुद्धेः प्रसादसमनन्तरं भौतिकानामवयवानां मुखनयनादीनां प्रसादो भवति, न चैषां प्रत्ययवत्त्वम्, एवमिहापि स्यात्। न च प्रत्ययवत्त्वम्। एतेन द्वारिद्वारभावः (च) प्रत्युक्तः। मनोऽधिष्ठानसामर्थ्याद्वा। अथवा परस्परविषयमाकूतं **परस्पराकूतम्**, यथा

---

1. All Mss, including P, read दधित्रपुसं ज्वरः. But Chakravarti, who is normally supposed to follow P, reads (131.19) दधि ... पु संज्वरः. Tripathi (432) reads दधित्रपुषे.
2. Chakravarti (131.19) reads चक्षुषा मुदा हिमादिरूपं.
3. D संवेद्यस्वविषय°
4. Chakravarti (131.21) reads आरभते.
5. All the Mss read °योग्यतां नीतः. I follow Wezler (214.4).
6. Chakravarti (131.24) omits इन्द्रियान्तरवृत्तिसंवेदनेऽक्षप्रत्ययवत्त्वप्रसङ्गः। यदि तर्हि.
7. D इन्द्रियान्तरेण, sec.m. इन्द्रियान्तरस्य
8. I follow Wezler (214.9) in deleting इति.
9. D संवेद्यस्वार्थम्
10. I follow Wezler (214.12) in substituting तस्माद् for तद्, which latter is the reading in all Mss.
11. D प्रतिसाकांक्षं
12. D विक्रिया°, sec.m. विषक्रिया°
13. D उपचर्यैव मुच्यते, sec.m. उपचर्यैवमुच्यते

---

(1) Cf. म० भा० 1.1.59 : दधित्रपुसं प्रत्यक्षो ज्वरः।

जलविषयः पुरुषः जलपुरुषः[1]। आकूतमिच्छा सङ्कल्पो मन इत्यर्थः। स हेतुरस्याः सेयं **परस्पराकूतहेतुकी**, ताम्[2]। एतदुक्तं भवति, यदा किञ्चिदिन्द्रियं विषये प्रवृत्तं भवति तदा तद्द्वारेण समस्तमर्थमुपलभ्य (मनस्)[3]तत्सहचारिण[4]मर्थान्तरमाकांक्षदिन्द्रियान्तरं वृत्त्याऽधितिष्ठते[5]। तेनाकांक्षवता मनसाऽधिष्ठितमिन्द्रियं विक्रियामापद्यते। तथा च तन्त्रान्तरेऽप्युक्तम्—"यस्य यस्येन्द्रियस्य विषयं मनो ध्यायत्यभिसम्पत्त्यर्थेन तस्य तस्यौत्सुक्यं प्रवृत्तिश्च भवति" इति। एतदुक्तम्—

स्वां स्वां प्रतिपद्यन्ते परस्पराकूतहेतुकीं[6] वृत्तिम् (का॰31) इति।

किमिन्द्रियं मनोवृत्त्याऽधिष्ठाय स्वविषये प्रवर्तयति यथा परश्वादींश्चैत्र[7] इति?

नेत्युच्यते। किं तर्हि? स्वविषयसङ्कल्पानुगृहीतस्य मनसः संस्पर्शात्स्वयमेवेन्द्रियं स्वविषयं प्रतिपद्यते। कस्मात्? प्रयोगशक्त्यसिद्धेः। न हि यथा चैत्रस्य परश्वादिप्रयोगशक्तिः सिद्धा, एवं मनस इन्द्रियप्रयोगशक्तिः। तस्मादयुक्तमिन्द्रियस्य मनः प्रेरकमिति। रज इति चेत्, स्यान्मतम्। रजसो हीन्द्रियान्तरप्रयोगसामर्थ्यं विद्यते। तस्मादयुक्तमुक्तं (249.10) प्रयोगशक्त्यसिद्धेर्नेन्द्रियाणां मनः प्रयोजकमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? अविशेषात्। इन्द्रियान्तरेऽपि हि तर्हि रजोऽस्तीत्यत आत्मभूतेनैवास्य निमित्तेन प्रवृत्तिरप्रतिषिद्धा, किं मनसा[8] परिकल्पितेनेति? किञ्चान्यत्, करणान्तरानुपपत्तेः[9]। चैत्रो हि परश्वादीनां प्रयोगं करणान्तरेण करोति, न तु मनसः करणान्तर[10]मस्तीत्यसमानम्। पाणिवदिति चेन्न, चैत्रव्यापारापेक्षत्वात्। तदपि हि चैत्रव्यापारापेक्षं प्रवर्तते, न स्वतः। किञ्च तद्व्यतिरेकेण प्रवृत्त्युपलब्धेः। यस्य हि प्रयोजकान्तरापेक्षा प्रवृत्तिः, न तस्य कदाचिदपि स्वतन्त्रस्य भवति। अस्ति तु सङ्कल्पव्यतिरेकेण मेघस्तनितादिष्विन्द्रियस्य प्रवृत्तिः। तस्मान्नेन्द्रियान्तरस्य मनः कारकम्[11]। न चेत्कारकं यथा मौलानां गुणानामेवमिहापि पुरुषार्थ एव हेतुर्न केनचित्कार्यते करणमिति सिद्धम्॥ 31॥

---

[1] D adds जलपुरुषः in the left margin.

[2] D °हेतुकीतां, sec.m. °हेतुकी ताम् Chakravarti (132.8) reads °हेतुका.

[3] Following Wezler (214.25), मनस् is added here.

[4] K तत्सहचारिणाम्

[5] All the Mss read वृत्त्या प्रतितिष्ठते. I follow Wezler's emendation (214.26).

[6] Chakravarti (132.13) reads °हेतुका.

[7] Chakravarti (132.14) reads परश्वादि चैत्र.

[8] Chakravarti (132.20) reads किं पुनः सा परि°.

[9] D कारणान्तरानुपपत्तेः

[10] D कारणान्तरम्

[11] D कारणम्, sec.m. कारकम्

आह, करणं प्रत्याचार्यविप्रतिपत्तेस्तदवधारणं[1] कर्तव्यम्[2]। इहाचार्याणां करणं प्रति विप्रतिपत्तिः। एकादशविधमिति वार्षगणाः। दशविधमिति तान्त्रिकाः पञ्चाधिकरणप्रभृतयः। द्वादशविधमिति पतञ्जलिः। तस्माद् भवतः कतिविधं करणमभिप्रेतमिति वक्तव्यमेतत्।

उच्यते—

करणं त्रयोदशविधं तदाहरणधारणप्रकाशकरम्। (का॰ 32/1-2)

पञ्च कर्मेन्द्रियाणि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि मनोऽहङ्कारो बुद्धिश्चे[3]त्येतत्सर्वं पुरुषार्थोपयोगि करणम्। कस्मात्? अपुरुषार्थोपयोगित्वे तत्त्वान्तरानुपपत्तिप्रसङ्गात्। यदि यथा वार्षगणा आहुः "लिङ्गमात्रो[4] महानसंवेद्यः कार्यकरणरूपेणाविशिष्टो विशिष्टलक्षणेन[5]", तथा स्यात्तत्त्वान्तरम्[6]। तन्न स्यात्, अनर्थकत्वात्। आह, सत्यम्[7], प्रधानलक्षणानां गुणानां वैषम्यमात्ररूपत्वेऽपि तत्त्वान्तरमसौ भविष्यतीति। कस्मात्? साम्याद्वैषम्यमुपाख्यान्तरमिति। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? तत्त्वानवस्थाप्रसङ्गात्। एवं हि परिकल्प्यमाने प्रधानमहतोर्यदन्तरालं तत्त्वान्तराणाम्[8], तदपि च क्रियारूपत्वादक्रियावत उपाख्यान्तरमिति तत्त्वान्तरानवस्थाप्रसङ्गः। अभ्युपगमे[9] वा महतस्तत्त्वान्तराणां च क्रियाकालविरोधः। तस्मात्तत्त्वान्तराऽनुपपत्तिरनवस्था वा {त्रयोदशविध[10] करण[11]मित्य्}अन्यत[12]रदवश्यमभ्युपगन्तव्यम्। तत्र चास्मत्प्रतिज्ञातमेव निर्दोषं लक्ष्यते। तस्मादुपपन्नमेतत्, त्रयोदशविधं करणमिति।

आह, करणमिति क्रियाकारकसम्बन्धगर्भोऽयं निर्देशः। कथम्? येन (क्रियते)[13]

---

1. Chakravarti (132.28) omits तदवधारणं... प्रति विप्रतिपत्तिः.
2. I follow Wezler (215.15-16) in deleting कर्तव्यम्.
3. Chakravarti (133.4) reads मनोऽहङ्कारबुद्धिश्चे°.
4. All the Mss read लिङ्गमात्रे. I follow Chakravarti (133.6), who anticipates Tripathi (437) and Wezler (215.25).
5. All the Mss read कार्यकारणरूपेणाविशिष्टाविशिष्टलक्षणेन. I follow Chakravarti (133.6).
6. D स्या तत्त्वान्तरम्, sec.m. स्यात्तत्त्वान्तरम्
7. P K आह, सत्यम् D आह सतयं, sec.m. आह मतं In place of आह, सत्यम्, Wezler (215.27) suggests the reading .... । अथ मतम् ।
8. Tripathi (438) reads तत्त्वान्तराणां च, thus adding च.
9. All the Mss read अभ्युपगमो. I follow Pandeya (112).
10. Wezler (215.34) deletes त्रयोदशविधं करणमित्य्. I follow him.
11. D करणानाम्, sec.m. करणाम्
12. All the Mss read अन्यतरवद्. I follow Tripathi (438), who anticipates Wezler (215.34).
13. I follow Tripathi (439) and Wezler (216.4) in inserting क्रियते.

तत्करणमिति (1)। तत्र वक्तव्यं का क्रिया किञ्च तत्क्रियते यदपेक्ष्य बुद्ध्यादीनां करणत्वमिति?

उच्यते—यदुक्तं (251.1) का क्रियेत्यत्र ब्रूमः—तन्निर्वर्तक[1]मिहाभिप्रेतं न[2], दण्डादिवत्। किं तर्हि? **तदाहरणधारणप्रकाशकरम्**। तत्राहरणं कर्मेन्द्रियाणि कुर्वन्ति, विषयार्जनसमर्थत्वात्। धारणं बुद्धीन्द्रियाणि[3] कुर्वन्ति, विषयसन्निधाने सति श्रोत्रादिवृत्तेस्तद्रूपापत्तेः। प्रकाशमन्तःकरणं करोति, निश्चयसामर्थ्यात्। अपर आह—"आहरणं कर्मेन्द्रियाणि कुर्वन्ति। धारणं मनोऽहङ्कारश्च। प्रकाशनं बुद्धीन्द्रियाणि बुद्धिश्च" इति। एतदभिसन्धाय बुद्ध्यादीनां करणत्वमुच्यत इति[4]। यत्तूक्तं (251.1) किं कार्यमिति, उच्यते—

कार्यं च तस्य दशधा (का॰ 32/3)

दशधेति पञ्च विशेषाः पञ्चाविशेषा (द्र॰ का॰ 38)। तदप्यत एव कार्यशब्दं लभते।

आहार्यं धार्यं प्रकाश्यं च ॥ का॰ 32/4 ॥

तद्ध्याहर्तव्यं धारणीयं प्रकाशयितव्यं च। अतः कार्यमित्युच्यते, न निर्वर्त्यत्वात् ॥ 32 ॥

एतस्मिंस्त्रयोदशविधे तु करणे त्र(यं)[5] कतरदिति?

उच्यते—बुद्धिरहङ्कारो मनश्च। तस्मात्—

अन्तःकरणं त्रिविधम् (का॰ 33/1)

कस्मात्? विषयानभिसन्धानात् श्रोत्रादिप्रणालिकया च विषयसम्प्रतिपत्तेः। अविशेषाभिधानाद् बुद्ध्यादिप्रतिपत्तिरयुक्तेति चेत्, स्यान्मतम्—अविशेषेणेदमुक्तमाचार्येण **अन्तःकरणं त्रिविधमि**ति। तत्र कथमिदमवगम्यते बुद्ध्यहङ्कारमनसां ग्रहणमिहाभिप्रेतम्, न पुनरन्येषामिति? उच्यते—न, प्रथमसंख्याव्यतिक्रमहेत्वनुपपत्तेः। बुद्ध्यादिसंख्यां हि व्यतिक्रममाणस्य प्रतिपत्तौ नास्ति हेतुः। तस्मात्तेषामेव ग्रहणं यथा "वसन्ताय कपिञ्जलानालभते" (2) इति। श्रोत्रस्यान्तःकरणत्वप्रसङ्गादयुक्तमिति चेत्, स्यादेतत्। बुद्धिमहङ्कारं चोक्त्वा तत आह—

---

1. D तन्निवर्तकम्, sec.m. तन्निर्वर्तकम्. Chakravarti (133.17) reads न तन्निर्वर्त्यमिहा॰.
2. Chakravarti (133.17) omits न, which comes after ॰भिप्रेतं.
3. D धारणबुद्धीन्द्रियानि, sec.m. धारणं बुद्धीन्द्रियाणि
4. D उच्यते इति, sec.m. उच्यते निवृत्तिरिति
5. All the Mss read त्रयोदशं.

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 3.3.117

(2) Cf., for instance, वाज॰ सं॰ 24.20

बुद्धीन्द्रियाणि कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानिति। (का॰ 26)

इति तस्माच्छ्रोत्रमन्तःकरणं प्रसज्यत इति। एतदनुपपन्नम्। कस्मात्? मनसः पृथगभिधानात्। अत एवेदमाचार्येणापेक्ष्य मनसोऽन्तःकरणत्वं पृथगुक्तम्—"तच्चेन्द्रियमुभयथा समाख्यातम्, अन्तस्त्रिकालविषयम्" (का॰ 27) इति। तस्मादुपपन्नमन्तःकरणं त्रिविधं बुद्ध्यादीति।

दशधा बाह्यम् (का॰ 33/2')

पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणीत्येतद् बाह्यं दशप्रकार[1]माचार्यैराख्यायते।

आह, **दशधा बाह्य**मित्यस्यानर्थक्यम्, परिशेषबुद्धेः। अन्तःकरणं त्रिविधमित्युक्ते गम्यत एतत्परिशेषादेव **दशधा बाह्य**मिति। तस्मात्तद्ग्रहणमनर्थकमिति।

उच्यते—न, विषयार्थत्वात्। "त्रयस्य विषयाख्यम्" (का॰ 33) इत्येवं वक्ष्यामीत्याचार्य आरभते। अक्रियमाणे त्वस्मिन् किं तत् त्रयस्य विषयाख्यमिति न ज्ञायते।

आह, एवमपि विषयग्रहणात्सिद्धेर्बाह्यग्रहणमपार्थकमिति।

उच्यते—वक्तव्यं तावदिदमवश्यं विषयभावप्रतिपत्त्यर्थम्। तत्र शेषे वा यथान्यासं[2] वोच्यमाने न[3] कश्चिद्विशेषः। अथवा नेदं बाह्यसंज्ञाप्रतिपत्त्यर्थमारभ्यते[4]। किं तर्हि? नियमार्थम्। कथम्? **दशधा बाह्यं** शब्दादिविषयग्रहणभूतमेव त्रयस्यापि विषयाख्यं यथा स्यात्, मा भूदन्तःप्राणादिभूतम्। अथवा दशधैव बाह्यं भेदविषयं बाह्यमित्यर्थः। प्राणादिभूतस्य तु भेदो नास्तीत्यदोषः। तदेतत्—

त्रयस्य[5] विषयाख्यम्। (का॰ 33/2')

बुद्ध्यहङ्कारमनोलक्षणस्य हि **त्रयस्यो**पात्तविषया बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियवृत्तयः सम्पर्काद्विषयरूपप्रत्ययवभासनिमित्ततामुपगच्छन्त्यो **विषयाख्यतां** लभन्ते। तथा मनोऽहङ्कारावपि बुद्धेः। बुद्धिस्तु निश्चयरूपत्वात्करणान्तरनिरपेक्षा सर्वमर्थं[6] प्रवृत्तिं प्रति[7] निश्चयरूपेणाध्यवसितं[8] पुरुषायोपसंहरति। तत्र शब्दादिसन्निधाने वृत्तीनां तादूप्यापत्तेस्तदपगमे च तादूप्यापगमात् प्राप्यकारि—

---

[1] Pandeya (113) reads दशप्रकरम्.

[2] D यथा न्यासं (appearing as separate words)

[3] D वोच्यमानेन, sec.m. वोच्यमाने न

[4] Chakravarti (134.20) reads बाह्यं संज्ञा॰.

[5] D त्रियस्य

[6] D करणान्तरनिरपेक्षासर्वम्, sec.m. करणान्तरनिरपेक्षा सर्वम्

[7] All the Mss read प्रवृत्तौ (प्रति).

[8] All the Mss read रूपेणाध्यस्तं. I follow Wezler's (217.23) emendation.

साम्प्रतकालं बाह्यम् (का॰ 33/3)

उपात्तविषयेन्द्रियवृत्तिसन्निधानात्तु तदाकारसंस्काराधाननिमित्तस्मृतिप्रत्ययवशात्—

त्रिकालमाभ्यन्तरं करणम् ॥ का॰ 33/4 ॥

॥ 33 ॥

आह, प्राक् "शब्दादिषु श्रोत्रादीनामालोचनमात्रं वृत्तिः" (का॰ 28) इत्यविशेषेणोक्तम्। तत्र किं तथैव प्रतिपत्तव्यमथेन्द्रियाणां विषयविशेषोऽस्तीति? अथ चोक्तं "कार्यं च तस्य दशधा" (का॰ 32) विशेषलक्षणमविशेषलक्षणं च (इति)। तत्र केन करणेन कस्य विषयस्य ग्रहणमिति?

उच्यते—

बुद्धीन्द्रियाणि तेषां पञ्च विशेषाऽविशेषविषयाणि। (का॰ 34/1-2)

तेषां पूर्वोक्तानामिन्द्रियाणां यानि **बुद्धीन्द्रियाणि** पञ्च श्रोत्रादीनि तानि **विशेषाऽविशेषविषयाणि** प्रतिपत्तृभेदेन[1]। तत्र देवानां यानि इन्द्रियाणि तानि धर्मोत्कर्षाद्विशुद्धान्यविशेषानपि गृह्णन्ति {प्रागेव विशेषात्}। योगिनां च सम्प्राप्तविशेषाणाम्। अस्मदादीनां तु विशेषानेव, तमसा परिवृतत्वात्।

आह, किं कर्मेन्द्रियाणामपि प्रतिपत्तृभेदाद्[2] ग्रहणभेदो भवति? नेत्युच्यते। किं तर्हि? सर्वेषामेव—

वाग्भवति शब्दविषया (का॰ 34/3)

वागिन्द्रियस्य वाय्वभिहतेषु वदनप्रदेशेषु ताल्वादिषु ध्वनेर्वर्णपदवाक्यश्लोकग्रन्थभावेन विकारापादनं सर्वप्राणिनामविशिष्टम्।

आह, अथेतराणि कर्मेन्द्रियाणि कथमिति?

उच्यते—

शेषाण्यपि[3] पञ्चविषयाणि[4] ॥ का॰ 34/4 ॥

पाणिपादपायूपस्थास्तु आदानविहरणोत्सर्गानन्दलक्षणैः कर्मभिः शब्दस्पर्शरसरूपगन्धसमुदायरूपा मूर्तीर्विकुर्वन्तीति[5]।

---

[1] D प्रतिपत्त्यभेदेन, sec.m. प्रतिपत्तृभेदेन

[2] D प्रतिपत्त्यभेदाद्, sec.m. प्रतिपत्तृभेदाद्

[3] Chakravarti (135.5) reads शेषाणि तु.

[4] D पञ्च विषयाणि (appearing as separate words)

[5] Raghavan (15(2).6) proposes विषयीकुर्वन्ति.

आह, यदि पञ्चविषया[1]ण्येवापि शेषाणीति[2] नियमोऽभ्युपगम्यते, तेनैकैककरणेष्वादानादिक्रिया[3]ऽनुपपत्तिप्रसङ्ग इति।

उच्यते—न, नियमप्रतिषेधार्थत्वात्। स्वविषयनियमो बुद्धीन्द्रियवत्कर्मेन्द्रियाणामपि मा[4] विज्ञायीत्यतो नियमप्रतिषेधार्थमिदमारभ्यते। तदर्थमेव **चापि**शब्दमाचार्योऽधिजगे, सम्भावनाऽर्थमपि च, पञ्चविषया[5]ण्येतानि प्रागेव तु चतुस्त्रिविषयाणीति।

आह, कथमेतदवगम्यते विशेषाविशेषविषयाणीन्द्रियाणि, न पुनरसद्विषयाणिति?

उच्यते—विशेषाणामसत्त्वाऽसिद्धेः। प्रत्यक्षतस्तावद्विशेषा उपलभ्यन्ते। तस्मादेषामसत्त्वमशक्यं प्रतिज्ञातुम्। (साध्यमिति चेत्,) अथापि स्यात्। साध्यमेतत्प्रत्यक्षमेवैतदनवद्यम्, बाह्यवस्तुविष(यं) मृगतृष्णिकादिविज्ञानवत्प्रत्यक्षाभासं[6] (वेति)। एतच्चायुक्तम्। कस्मात्? विकल्पानुपपत्तेः। सर्वमभूतमभ्युपगन्तव्यम्, यतो नास्ति किञ्चिद् भूतार्थेन प्रत्यक्षं यदपेक्ष्येतरत् प्रत्यक्षाभासं[7] स्यात्। उक्तस्त्वयं विकल्पः। तस्मादयुक्तं ज्ञानमात्रमिदमिति।

किञ्चान्यत्। विपरीतदर्शनप्रसङ्गात्। मृगतृष्णिकास्वप्नविषयैरसद्भिः सतामसत्त्वमिच्छतस्तद्वदेव विपरीतदर्शनप्रसङ्गः। तथा हि गन्धर्वनगरादिषु कदाचित्तमेवार्थं गां पश्यति, कदाचिद्[8] गजं पश्यति, कदाचित्पताकाम्। स्वप्ने चैकमूर्तिपतितानां गोपुरुषाश्वरासभनदीवृक्षप्रभृतीनां दर्शनं जागरणे[9] विपर्ययेण दृष्टम्। तथा वातायनेन हस्तियूथप्रवेशने....[10] विच्छिन्नानां[11] चावयवानां पुनः सन्धानमाकाशगमनमनीश्वरस्यानिमित्तं राज्यलाभ इति, तदितरत्रापि स्यात्। न त्वस्ति। तस्मादयुक्तं मृगतृष्णिकास्वप्नादिवदसत्त्वं भावानाम्।

---

1. D पञ्च विषयाण्य्
2. All the Mss read एवाविशेषाणीति. I follow Wezler's emended reading (218.16), which in part agrees with Tripathi's (446) पञ्चविषयाण्येव शेषाणीति.
3. All the Mss read तेनैकैकावरणेष्वनादिक्रिया°. I follow Chakravarti (135.18–19).
4. P reads सा for मा.
5. D पञ्च विषयाण्य्
6. All the Mss read बाह्यवस्तुविषयमयमृगतृष्णिका°. I follow Wezler's emendation (218.27).
7. D प्रत्यक्षावभासं
8. P K कश्चिद् D कश्चिद्, sec.m. कदाचिद्
9. All the Mss read स्मरणे. Chakravarti (136.4) reads स्मरणे (जागरणे?). I follow Chakravarti's tentative suggestion without any reservation, though स्मरणे is not wrong.
10. Tripathi (448) proposes °यूथप्रवेशनं ... दृष्टम्.
11. D ... विच्छिनानां, sec.m. ... सम्भवविच्छिनानां

अर्थक्रिया(1) च न स्यात्। यथा स्वप्ने[1] स्नातानुलिप्ताशितपीतवस्त्राच्छादितानामफलत्वं दृष्टम्, एवमिहापि स्यात्। शुक्रविसर्गवदिति चेत्। स्यादेतत्। यथा द्वयसमापत्तिपूर्वकः शुक्रविसर्गः, स च तदभावेऽपि स्वप्ने भवति, एवमितरत्स्यादिति। तदयुक्तम्, रागादिनिमित्तत्वात्। तथाहि जाग्रतोऽपि तद् द्वयसमापत्तिमन्तरेण भवति। तस्मान्मनोरञ्जननिमित्तं[2] तत्। प्रेतवदिति चेत्, स्याद् (एतत्।) इयं मम सद्बुद्धिः[3]। यथा प्रेतानामसद्भिः पूयनद्यादिभि[4]रर्थक्रिया, नरकपालैश्च बाधनम्, एवमत्रापि स्यादिति। तदयुक्तम्, असिद्धत्वात्। न ह्येतदसदिति सिद्धम्। किञ्च प्रत्यक्षेण चाप्रत्यक्षबाधनात्[5]। इह प्रत्यक्षं बलीय इत्यप्रत्यक्षस्य तेन प्रत्याख्यानमुपपद्यते। भवन्त[6]स्त्वप्रत्यक्षेण प्रत्यक्षं प्रत्याचक्षते। तस्मादयुक्तं नरकपालादिवदसतामर्थक्रियेति। स्वभावभेदात्तदसत्त्वमिति चेत्, स्यादेतत्। यदि परमार्थतो नरकपालाः स्युस्तेषामपि दुःखसम्बन्धः स्यात्, मूर्तिमत्त्वाविशेषात्। न तु तेषां बाधाऽस्ति[7]। तस्माद् भ्रान्तिरसाविति। एतदयुक्तम्। कस्मात्? कर्मशक्तिवैचित्र्यात्। प्रत्यक्षमेव तावत्कर्मनिमित्तो वाग्बुद्धिस्वभावाहारविहारशक्तिभेदभिन्नो विचित्रः संसार उपलभ्यते। स निपुणमवेक्षितुमशक्यः, गम्भीरत्वात्। किं पुनरप्रत्यक्षकर्मणां विपाकवैश्वरूप्यमतर्कगोचरमस्मदादिबुद्धयः परिच्छेत्स्यन्ति? तस्मान्मनोरथमात्रमेतत्। धर्माधर्मानुपपत्तिश्च स्यात्। यथा स्वप्ने ब्रह्महत्यासुरापानागम्यगमनादीनामफलत्वम्, एवमितरत्रापि स्यात्, असदविशेषात्। मिद्धोपघातात्तद्विशेष[8](2) इति चेन्न, अविशेषात्। असत्त्वे तुल्ये क्वचिदुपघातः क्वचिन्नेतीच्छामात्रमेतत्। एवं चेन्नासन्तः पृथिव्यादयः। न चेदसन्तो युक्तमुपदिष्टं बुद्धीन्द्रियाणि तेषां पञ्चविशेषाविशेषविषयाणीति ॥ 34 ॥

॥ इति युक्तिदीपिकायां[9] सप्तममाह्निकम्[10] ॥

---

1. D यथा स्वप्ने, sec.m. तथा हि
2. All the Mss read °मनोरञ्जनानिमित्तं.
3. Raghavan (15(2).6) suggests स्योदियमसद्बुद्धिः.
4. All the Mss read प्रयाणाद्यादिभिर्. I follow Chakravarti (136.13).
5. D चाप्रत्यक्षं बाधनाद्
6. All the Mss read भवतः. I follow Chakravarti (136.15).
7. Chakravarti (136.18) reads बाधोऽस्ति.
8. P सिद्धौपघातात् D सिद्धोपघातात्
9. P श्रीयुक्तिदीपिकायां
10. D deletes युक्तिदीपिकायां सप्तममाह्निकम्.

---

(1) Cf. देशादिनियमः सिद्धः स्वप्नवत्प्रेतवत्पुनः ।
सन्तानानियमः सर्वैः पूयनद्यादिदर्शने ॥
स्वप्नोपघातवत् कृत्यक्रिया नरकवत्पुनः ।
सर्वं नरकपालादिदर्शने तैश्च बाधने ॥ विंशतिका 3-4

(2) Cf. विंशतिका 18: मिद्धेनोपहतं चित्तं स्वप्ने तेनासमं फलम् ।

अष्टममाह्निकम्

द्वारिद्वारभावमेषामिदानीं वक्ष्यामः। तत्र बाह्यं करणं द्वारम्, अन्तःकरणं द्वारीति।

आह, करणाऽविशेषादयुक्तम्। अन्तःकरणस्य हीन्द्रियाणां च करणत्वमविशिष्टम्। तत्र को हेतुरन्तःकरणं द्वारि, द्वाराणीन्द्रियाणीति[1]?

उच्यते—

सान्तःकरणा बुद्धिः सर्वं विषयमवगाहते यस्मात्।
तस्मात् त्रिविधं करणं द्वारि द्वाराणि शेषाणि ॥ का॰ 35 ॥

सहान्तःकरणेन वर्तते(1) या (सा) **साऽन्तःकरणा बुद्धिः**। अहङ्कारमनोभ्यां सहिता बुद्धिरित्यर्थः। अत्र चान्तःकरणग्रहणेनैव बुद्धेर्ग्रहणे सिद्धे भूयो बुद्धिग्रहणं प्राधान्यख्यापनार्थम्। भवति हि प्रधानस्य सामान्येऽन्तर्भूतस्यापि पृथगुपदेशः। तद्यथा—

जगाम तं वनोद्देशं व्यासः सह महर्षिभिः।

इति महर्षिग्रहणे व्यासोऽप्यन्तर्भूतः प्राधान्यात्पृथगुच्यते, एवं साऽन्तःकरणा बुद्धिः सर्वं विषयमवगाहते, विशिष्टानविशिष्टांश्च शब्दादीन्सन्निकृष्टविप्रकृष्टव्यवहितान्प्रमाणबलेन स्ववृत्ते विषयीकरोतीत्यर्थः। एतदुक्तं भवति—अनियतविषयो द्वारी, नियतविषयाणि द्वाराणि। तद्यथा प्रासादस्य पूर्वोत्तरदक्षिणपश्चिमानां (द्वाराणां) स्वदिङ्नियमो न पूर्वमुत्तरं दक्षिणं पश्चिमं वा कदाचिद् भवति, तथेतराण्यपि **द्वाराणि**[2]। (द्वारी त्वनियतः)[3] सर्वदिगवस्थितैर्द्वारैः प्रवर्तते[4]। एवमिहापि श्रोत्रादीनि स्वविषयनियतानि। साऽन्तःकरणा तु बुद्धिः **सर्वं विषयमवगाहते यस्मात् तस्माद**नियतविषयत्वादुपपन्नमेत**त्त्रिविधं करणं द्वारि, द्वाराणि शेषाणी**ति।

आह[5]—द्वारिद्वारभावानभिधानं सूत्रान्तरेण तत्सिद्धेः। "त्रयस्य विषयाख्यम्" (का॰ 33)

---

[1] D द्वारिद्वाराणीति, sec.m. द्वारिद्वाराणि इन्द्रियाणीति

[2] All the Mss read द्वारीणि.

[3] Wezler (221.20) supplies the reading द्वारी त्वनियतः in place of तत्रानियताः, which latter is the reading in all Mss. I follow Wezler.

[4] In conformity with his suggested reading (see fn. 3 above) Wezler (221.20–21) substitutes प्रवर्तते for प्रवर्तन्ते, which latter is the reading in all Mss. I follow Wezler.

[5] The portion आह ... किं तर्हि ते (257.19–258.12-13) is not included either in P or in K. It comes here from D where it seems to bear the stamp of a different hand, and is inserted between the pages numbered 256 and 257 (of that Ms). Among previous editors, only Wezler includes this portion in his edition (221.24–222.16).

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 2.2.28.

इत्युक्ते गमयत {इति} एतदन्तःकरणं द्वारि, द्वाराणीन्द्रियाणि (इति)। तस्मात्तद्वचनमनर्थकमिति।

उच्यते—न, हेत्वभिधानात्[1]। प्रतिज्ञामात्रं तत्र दर्शितम्, न तूक्तं को हेतुः (इति)। इह तु हेत्वभिधानम्। अतो न पुनरुक्तमेतत्।

आह—द्वाराणामनेकत्वाच्छास्त्रविरोधप्रसङ्गः। यद्धि बुद्ध्यहङ्कारमनसां सर्वेषां द्वारित्वमभ्युपगम्यते, तेन यच्छास्त्रं "एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम्" (1) इत्यस्य विरोधः। किञ्च स्वातन्त्र्ये च सम्बन्धानुपपत्तिः। त्रयाणां हि द्वाराणां स्वातन्त्र्यमभ्युपगम्यते, स्वातन्त्र्ये च परस्परानपेक्षाणां सम्बन्धानुपपत्तिः। किञ्च समुच्चयाभावः। एकैकश्च स्वतन्त्रः स्वार्थमात्रं पुरुषायोपहरतीत्यभ्युपगच्छतो नास्ति सर्वग्रहणवृत्तिग्राहकमेकं करणम्। ततश्च दशानां दशष्वर्थेषु वृत्तयस्त्रयोदशानां त्रयोदश इति समुच्चयाभावः। पुरुषस्य तत्सामर्थ्या[2]ददोष इति चेन्न, अकर्तृत्वात्। न हि पुरुषः प्रत्ययं करोति दर्शितविषयत्वात्। यतः समुच्चयं कुर्यात् साक्षात्कारिणि वा तस्मिन् (क)रणानर्थक्यम्[3]। तस्मादयुक्तं त्रिविधं करणं द्वारीति ॥ 35 ॥

उच्यते—स्यादेतदेवं यदि सर्वेषां द्वारिणां स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थोपहारसामर्थ्यं स्यात्। किं तर्हि। {ते[4]}

एते प्रदीपकल्पाः परस्परविलक्षणा गुणविशेषाः।
कृत्स्नं पुरुषस्यार्थं प्रकाश्य बुद्धौ[5] प्रयच्छन्ति ॥ का॰ 36 ॥

एत इत्यनेन त्रयमभिसम्बध्नाति श्रोत्रादीनामन्यतमं मनोऽहङ्कारश्च। **प्रदीपकल्पा** इत्यनेन प्रकाशसाम्यं करणपर्वण आचष्टे। यथा प्रदीपः प्रकाशकः, एवं करणमपि, तद्व्यापारेऽसति[6] विषयाविर्भावानुपपत्तेः। **परस्परविलक्षणा** इत्यनेन व्यस्तवृत्तिं पूर्वोक्तम् (का॰ 28) आकर्षति। तया ह्येषां वैलक्षण्यमनुमीयते, आलोचनसङ्कल्पाभिमानभेदात्। **गुणविशेषा** इत्यनेन सत्त्वादीनां पुरुषविज्ञान[7]मुद्दिश्य तद्भावेन परिणामं ख्यापयति। **कृत्स्नं पुरुषस्यार्थ**मिति विशेषाऽविशेषलक्षणं कार्यं आहार्यधार्यप्रकाश्यतया यथासम्भवं प्रकाश्य स्ववृत्त्यनुगुणं कृत्वा विषयत्वमापाद्येत्यर्थः। **बुद्धौ प्रयच्छन्ति** बुद्धावादधति। एतदुक्तं भवति—यदा श्रोत्रादीनामन्यतमं करणं शब्दादौ

---

1. D हेत्वनभिधानात्, sec. m. हेत्वभिधानात्
2. D not clear, sec.m. पुरुषस्य तत्सामर्थ्याद्
3. D कारणानर्थक्यं
4. After ते D writes and deletes प्रदीपकल्पः.
5. D प्रकाश बुद्धा
6. Pandeya (116) reads सति.
7. D reads पुरुषो विज्ञानं.

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 1.4

विषये प्रवर्तते, तदा तद्द्वारेणाहङ्कारो मनो वा तं विषयं स्वव्यापारेणानुभूय बुद्धावाधत्ते, तद्विषयतामापादयतीत्यर्थः। कदाचित्तु बुद्धिरेव बाह्यकरणसङ्कल्पाभिमानानिश्चिनोति विषयम्, कदाचि[1]त्सङ्कल्पाभिमानानिश्चिनोति विषयं तावत्, कदाचित्सङ्कल्पाभिमानगृहीतम्। सर्वथा त्वयं शास्त्रार्थः। येन वा (...(?) तेन करणेन[2] विषयमुपात्तं बुद्धिरध्यवस्यति। तया[3] चाध्यवसायरूपापन्नया चेतनाशक्तिरनुगृह्यते। न करणान्तरस्य पुरुषेण सम्बन्धोऽस्ति। ततश्च द्वारिणां बहुत्वाद्दर्शनविशेषस्वातन्त्र्यसमुच्चयान्तःकरणपुरुषकर्तृत्वदोषाणामप्रसङ्गः ॥ 36 ॥

आह, कः पुनरत्र हेतु[4]र्येन द्वारित्वाविशेषे[5] सत्यहङ्कारमनसी बुद्धौ विषयाधानं कुरुतो, न पुनरनयोः साक्षात्पुरुषेण सम्बन्ध इति?

उच्यते—

सर्वं प्रत्युपभोगं यस्मात् पुरुषस्य साधयति बुद्धिः। (का॰ 37/1-2)

अहङ्कारमनसोर्हि नास्ति निश्चयरूपता, सङ्कल्पाभिमानमात्ररूपत्वात्। अनिश्चितविषयया च करणवृत्त्या पुरुषस्य सम्बन्धोऽनर्थकः स्यात्, स्वयं वा निश्चेतुरस्य कर्तृत्वं स्यात्। ततश्चाऽऽमिश्रनिश्चयकरणत्वा[6]दयमप्यामिश्ररूपः स्यात्। सर्वं चैतदुक्तोत्तरं (का॰ 20) निश्चयरूपा हि बुद्धिः। अतस्तद्वृत्त्युपनिपाती विषयः सन्निधानमात्रात्पुरुषेण संचेतितो नास्यौदासीन्यं[7] बाधितुमुत्सहते, नो खल्वप्यानर्थक्यमनुषज्यते। एतदुक्तं **सर्वं प्रत्युपभोगं यस्मात्पुरुषस्य साधयति बुद्धि**रिति।

आह, एवमपि शब्दादिलक्षणो विषयः प्रकृतः, स च बुद्ध्या सर्वः प्रतिपाद्यते। तत्र विषयान्तरमप्यस्ति प्रधानपुरुषान्तरलक्षणम्। तथा चाहुः—"उपभोगस्य शब्दाद्युपलब्धिरादिः गुणपुरुषोपलब्धिरन्तः"(इति)। तस्मात्तत्प्रतिपत्त्यर्थं करणान्तरं वक्तव्यमिति।

उच्यते—न वक्तव्यम्। किं कारणम्? यस्मात्—

सैव च विशिनष्टि यतः[8] प्रधानपुरुषान्तरं सूक्ष्मम् ॥ का॰ 37/3-4 ॥

यतो यस्मात्कारणात् सा **बुद्धिरेव** हि काष्ठापन्नेन तमसाऽभिभूतत्वाद्धर्मादीनां सत्त्वधर्माणां

---

[1] D repeats the line कदाचित् संकल्पाभिमानान्निश्चिनोति विषयं, and parenthesizes कदाचित् संकल्पाभिमानान्निश्चिनोति .... विषयं तावत्, deleting the repeated line.

[2] In surmising that something seems to be missing before तेन करणेन, I agree with Wezler (222.34).

[3] D तथा, sec. m. तया Chakravarti (139.10) reads तथा as against P.

[4] P पुनरहेतुर् for पुनरत्र हेतुर्

[5] D द्वारित्वाविषेशे

[6] P K °निश्चयकारणत्वाद्

[7] P नास्यौदौसीन्यं

[8] All the Mss read पुनः. We follow the commentary for putting यतः instead.

प्रकृतिभूतान्विकारभूतान्परतन्त्रानुपकार्यानुपकारका[1]नचेतनान्संसर्गधर्मिण[2]श्च गुणानात्मत्वेनाध्यवस्य पुरुषायोपहरति । स च मिथ्याज्ञानाभ्यासवासनाऽनुरञ्जितं बुद्धिप्रत्ययमनुरुध्यमानो दर्शितविषयत्वात्तथैव प्रतिपद्यते । यदा तु धर्माद्यभ्यासात्तमोरूपापगमे सत्युत्तरोत्तराणां सत्त्वधर्माणामुत्कर्षस्तदा विनिवृत्तमिथ्याप्रत्यया वृत्तिः । न प्रकृतिविकारभूतः स्वतन्त्रोऽनुपकार्योऽनुपकारकश्चेतनोऽसंसर्गधर्मा च । ततो विपरीताश्च गुणा इति शुद्धाध्यवसायं करोति । पुरुषश्च परोपहृतवृत्तित्वात्तथैव प्रतिपद्यते । तदेतद्[3] गुणानां पुरुषस्य **चान्तरं** द्वयोरपि निश्चयस्वभावत्वादस्मात्पूर्वोक्तधर्मभेदेऽपि सति **सूक्ष्मं** गम्भीरं दुर्ज्ञेयम् । अतश्च सूक्ष्मं यद् बुद्धिमात्रमवलम्ब्य तदविशिष्टायाश्चेतनाशक्तेर्ग्राह्यग्राहकभावव्यवस्थाभेदेऽपि[4] सति चेतनाशक्तेरभावोऽभ्युपगतः । तथोपलक्षितशास्त्रैरप्यनेककालाभ्यस्ते गुणात्मभावग्राहपरिवेष्टितविखरैः प्रत्यक्षनिश्चितभेदाभ्य(स्त)मातृपितृदारभोजनादिभ्यो[5]ऽभिलाषो न निवर्तते । तस्मात्**प्रधानपुरुषान्तरं सूक्ष्म**मतर्कगम्यम् । अत्यन्तविशुद्धेर्भगवतः परमर्षेर्वि(ज्ञेयम्)[6] अन्येषां च सत्त्वाभ्यासोपजनितविमलज्ञाननिरस्तविद्यानां नानात्वधर्मभाजामिति । एवं बुद्धेः स(र्व)प्रत्युपभोग[7]साधनभावात् सर्वकरणेभ्यः प्र(।)धान्यं[8] सिद्धम् ॥ 37 ॥

{इति युक्तिदीपिकायां सप्ततिपद्धतौ सप्तममाह्निकं समाप्तमिति ।}

{श्रीगणेशाय नमः[9] ।}

व्याख्यातं करणपर्व । कार्यपर्वेदानीं वक्तव्यम् । तस्य च पुरस्तादुद्देशः कृतः —"कार्यं च तस्य दशधा" (का० 32) "पञ्च विशेषाः" (का० 25) इति । साम्प्रतं तु निर्देशं करिष्यामः ।

आह, यद्येवं तस्मादिदमेव ताव[10]दुच्यतां के विशेषाः, केऽविशेषा इति ।

---

[1] Raghavan (15 (2).6) suggests the emendation (उप)कार्योपकारकान्.

[2] P K संसर्गिधर्मि D संसर्गिधर्मि, sec. m. संसर्गधर्मि Raghavan's suggestion (15 (2).6) agrees with the reading (of the Mss) we have adopted.

[3] D तदेद्, sec.m. तदेतद्

[4] In both P and K there is, after ग्राह्यग्राहक, a blank space and a blank folio. The portion भावव्यवस्थाभेदेऽपि ... आह्निकं समाप्तमिति (260.7-12) comes here as written by a different hand in the bottom margin of D.

[5] D °भेदाभ्यः ... मातृपितृ°

[6] ज्ञेयम् is here inserted following Wezler (224.6), in whose edition alone is the present portion included. D reads, instead, विनायो (न्येषं).

[7] D सर्गप्रत्युपभोग-

[8] D प्रधान्यं

[9] It comes after the portion भावव्यवस्था ... समाप्तमिति in D. This salutation marks the beginning of Āhnika 8 in D. P reads ओं श्री गणेशाय नमः ओम्. Here starts V. With ओं नमो नारायणाय in the centre of the top line, it (V) commences with °स्वस्ति प्रजाभ्यः श्री गणेशाय ओम्. See Introduction under description of V.

[10] D एवं तावद्, sec.m. एतावद्

उच्यते—

तन्मात्राण्यविशेषाः (का॰ 38/1)

यानि **तन्मात्राणि** पञ्चाहङ्कारा[1]दुत्पद्यन्त इति प्रागपदिष्टम्[2] (का॰ 25), ते खल्व**विशेषाः** ।

कानि पुनस्तन्मात्राणीति?

उच्यते—शब्दतन्मात्रम्, स्पर्शतन्मात्रम्, रूपतन्मात्रम्, रसतन्मात्रम्, गन्धतन्मात्र[3]मिति ।

कथं पुनस्तन्मात्राणीति?

उच्यते—तुल्यजातीयविशेषानुपपत्तेः । अन्ये शब्दजात्यभेदेऽपि सति विशेषा उदात्तानुदात्तस्वरितानुनासिकादय(1)स्तत्र[4] न सन्ति । तस्माच्छब्दतन्मात्रम् । एवं स्पर्शतन्मात्रे मृदुकठिनादयः । एवं रूपतन्मात्रे शुक्लकृष्णादयः । एवं रसतन्मात्रे मधुराम्लादयः । एवं गन्धतन्मात्रे सुरभ्यादयः । तस्मात्तस्य तस्य[5] गुणस्य सामान्य[6]मेवात्र, न विशेष इति तन्मात्राण्येतेऽविशेषाः[7] ।

आह, अथ के पुनर्विशेषा इति?

उच्यते—यानि खलु—

तेभ्यो भूतानि पञ्च पञ्चभ्यः । (का॰ 38/2)

उत्पद्यन्ते ।

एते स्मृता विशेषाः (का॰ 38/3)

तत्र शब्दतन्मात्रादाकाशम्, स्पर्शतन्मात्राद्वायुः, रूपतन्मात्रात्तेजः, रसतन्मात्रादापः, गन्धतन्मात्रात् पृथिवी । **तेभ्यो भूतानी**त्येतावति वक्तव्ये **पञ्च पञ्चभ्य** इति ग्रहणं समसंख्याकत[8]स्तदुत्पत्तिज्ञापनार्थम् । तेनैकैकस्मात्तन्मात्रादेकैकस्य विशेषस्योत्पत्तिः सिद्धा । ततश्च यदन्येषामाचार्याणामभिप्रेतम्[9], एकलक्षणेभ्यस्तन्मात्रेभ्यः परस्परानुप्रवेशादेकोत्तरा विशेषाः[10] सृज्यन्त (इति) तत्प्रतिषिद्धं भवति । किन्तर्हि, अन्तरेणापि तन्मात्रानुप्रवेशमेकोत्तरेभ्यो भूतेभ्य एकोत्तराणां भूतविशेषाणामुत्पत्तिः[11] । तत्र शब्दगुणाच्छब्दतन्मात्रादाकाशमेकगुणम्, शब्दस्पर्शगुणा[12]त्स्पर्शतन्मात्राद्

---

[1] V पंचतन्यमात्राण्यहंकाराद् D adds पंच before तन्मात्राणि and deletes it.

[2] D अपदिष्टम्, sec.m. उपदिष्टम्

[3] V गन्धमात्रम्

[4] D तत्र, sec.m. तेऽत्र

[5] D encircles तस्य.

[6] D गुणस्य सामान्यम्, sec. m. गुणसामान्यम्

[7] Pandeya (118) and Tripathi (459) read तन्मात्रास्वेतेऽविशेषाः.

[8] D सम संख्याकतस्, sec. m. समसंख्यातस्

[9] This is Vārṣagaṇya's view.

[10] D एकोत्तराविशेषाः

[11] D उत्पत्तेः, sec. m. उत्पत्तिः

[12] D शब्दस्पर्शगुणाच्छब्दतन्मात्रात्, sec. m. शब्दस्पर्शगुणात्

---

(1) Cf. पा॰ सू॰ 1. 2. 29-31, 1. 1. 8

द्विगुणो वायुः, शब्दस्पर्शरूपगुणाद्रूपतन्मात्रात्त्रिगुणं तेजः, शब्दस्पर्शरूपरसगुणाद्रसतन्मात्राच्चतुर्गुणा आपः, शब्दस्पर्शरूपरसगन्धगुणाद्[1] गन्धतन्मात्रात्पञ्चगुणा पृथिवी। अत्र च वायोः शीतः स्पर्शः, अपां च। तेजस उष्णः। अनुष्णाशीतः पृथिव्याः। रूपं च शुक्लं भास्वरं च तेजसो[2]ऽपां च। कृष्णं पृथिव्याः। रसो मधुरोऽपाम्, साधारणः पृथिव्याः। गन्धस्तु पार्थिव एव। तदवयवानुप्रवेशाद्[3] भूतान्तरेषूपलभ्यत इत्येते पृथिव्यादीनां धर्माः। अन्ये च परस्परानुग्राहकाः। के पुनस्त इत्याह—

आकारो गौरवं रौक्ष्यं वरणं स्थैर्यमेव च।
स्थितिभेदः[4] क्षमा[5] कृष्णच्छाया[6] सर्वोपभोग्यता[7](1)॥
इति ते[8] पार्थिवा धर्मास्तद्विशिष्टास्तथा परे।
जलाग्निपवनाकाशव्यापका[9]स्तान्निबोधत(2)॥
स्नेहः सौक्ष्म्यं प्रभा[10] शौक्ल्यं मार्दवं गौरवं च यत्।
शैत्यं रक्षा पवित्रत्वं सन्तान[11]श्चौदका गुणाः(3)॥
ऊर्ध्वगं[12] पावकं दग्धृ पाचकं लघु भास्वरम्।
प्रध्वंस्योजस्विता[13] ज्योतिः पूर्वाभ्यां सविलक्षणम्[14]॥
तिर्यक्पातः[15] पवित्रत्वमाक्षेपो नोदनं बलम्।
रौक्ष्यमच्छायता शैत्यं वायोर्धर्माः पृथग्विधाः(4)॥

---

1. V °रसरुप°
2. V ज्योतिषः D तेजसः, sec. m. ज्योतिषः
3. D तदवयवानुप्रवेशाद्, sec. m. तदवयवान्तरानुप्रवेशाद्
4. V स्थितिर्भेदाः
5. V क्षपा
6. D क्षमाकृष्णच्छाया, sec.m. क्षमारौक्ष्यं च्छाया
7. P K सर्वोपभोग्यते
8. P ति इति ते D इत्येते
9. D व्यापकांस्
10. V प्रभाः
11. V स सन्तानश्
12. All the Mss read ऊर्ध्वभाक्. I follow Pandeya (118).
13. Chakravarti (141.22) reads °स्योजस्वि च for °स्योजस्विता.
14. K V D read सुविलक्षणम्. I follow Chakravarti (141.22).
15. Pandeya (118) reads तिर्यग्गतिः.

---

(1) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44
(2) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44
(3) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44
(4) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44

सर्वतोगतिरव्यूहोऽविष्कम्भ[1]श्चेति ते त्रयः ।
आकाशधर्मा[2] विज्ञेयाः पूर्वधर्मविरोधिनः(1) ॥
संहतानां तु यत्कार्यं सामान्यं ते गवादयः ।
इतरेतरधर्मेभ्यो विशेषान्नात्र संशयः(2) ॥

तत्राकारादिभिर्धर्मैः पृथिव्या लोकस्य चोप(कारः)क्रियते[3] भूतान्तराणां च । तत्राकारात्तावत् गवादीनां घटादीनां चाकारनिर्वृत्तिः[4], गौरवादेषामवस्थानम् । रौक्ष्यादपां संग्रहो वैशद्यं[5] च भूतानाम् । वरणादनभिप्रेतानां छादनम् । स्थैर्याद् वृत्तिः प्रजानां भूतान्तराणां[6] च । स्थितेर्मात्रादिसन्निधानाद्यनुग्रहः । भेदाद् घटादिनिष्पत्तिर्व्यूहश्चावयवानाम् । क्षान्तेरुपभोगयोग्यता[7] । कृष्णच्छायत्वाद्रात्रिसम्पच्छायाकार्यप्रसिद्धिश्च । सर्वोपभोग्यत्वात्सर्वभूतानुग्रहः ।

एवं स्नेहादिभि[8]र्लोकस्योपकारः क्रियते भूतान्तराणां च । स्नेहाद्रूपसम्पद्वायुप्रतीकारोऽग्निशमनं[9] संग्रहश्च पृथिव्याः । सौक्ष्म्यादनुप्रवेशः । शौक्ल्याच्चन्द्रादिनिर्वृत्तिः । मार्दवात्स्नानावगाहनमेकक्रिया[10] कठिनानां चावनामनम्[11]। गौरवात्सन्तानाच्च भूतानुग्रहार्थं स्रोतस्त्वम् । शैत्यादुष्ण[12]प्रतीकारः । रक्षातः प्रजासु घोरशमनम् । पवित्रत्वाद्धर्मोपचयः शौचविधिरलक्ष्योपघातश्च[13]। सन्तानाद् द्रव्यसंघातः ।

तथोर्ध्वगत्यादिभिर्धर्ममात्रैस्तेजसा[14] लोकस्य[15] चोप(कारः) क्रियते[16] भूतान्तराणां च। ऊर्ध्वगतेः पाकप्रकाशसिद्धिः[17] । पावकत्वाद् द्रव्यशौचं च । दाहकत्वात्क्षारोत्पत्तिः, शीतप्रतीकारो नभसश्चोष्णत्वं शब्दनिष्पत्त्यर्थम् । पाचकत्वात्स्वेद्यस्वेदन[18]मन्नपक्तिः[19] पृथिव्यवयवानां च[20] क्रियायोग्यता,

---

1. All the Mss read °रव्यूहो विष्कम्भश्. I follow Raghavan (15(2).6).
2. V आकारधर्म
3. All the Mss read चोपक्रियते. Our emendation is meant to ensure consistency of usage. Cf. the use of उपकारः below.
4. P K D °निवृत्तिः
5. V वैषद्यं
6. V भूतान्तराणी
7. D उपभोगयोग्यता, sec.m. उपभोग्यता
8. D स्नेहादिभिर्, sec.m. स्नेहादिरखिः Tripathi (463) omits the sentence स्नेहादिभिः ... भूतान्तराणां च.
9. All the Mss read ऽग्निगमनं. I follow Chakravarti (142.6).
10. D स्नानावगाहनसेकक्रिया, sec.m. पानावगाहनसेकक्रिया
11. Chakravarti (142.8) reads चावनमनम्.
12. Chakravarti (142.8) reads उष्म°.
13. P K V अलक्ष्योपघातश् D अलक्ष्योपघातश्, sec.m. अलक्ष्म्युपघातश् Chakravarti (142.9) reads अलक्ष्येऽपि घातश्च. Raghavan (15 (2).6) suggests अलक्ष्येऽभिधातश्च.
14. P K तेजसां D तेजसां, sec.m. तेजसः
15. V लोकेस्य
16. All the Mss read चोपक्रियते.
17. V पाकप्रतीकारसिद्धिः D पाकप्रकाशसिद्धिः, sec.m. पाकप्रतीकारसिद्धिः
18. P K V पाचकत्वाद्वेद्यस्वेदनम् D पाचकत्वाद्वेद्यस्वेदनम्, sec.m. पाचकत्वात् स्वेद्यस्वेदनम्
19. D अन्नपङ्क्तिः, sec.m. अन्नपक्तिः
20. P K omit च. D V add च.

---

(1) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44, and न्या॰ सू॰ 4.2.22

(2) See त॰ वैशा॰ and यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44

तथा बाह्यान्तरपरिणामो रसलोहितमांसस्नाय्वस्थिमज्जाशुक्राणाम्। लाघवाद् दाह्यातिक्रमः। भास्वरत्वाद् द्रव्यान्तरप्रकाशनम्। प्रध्वंसित्वाद् दग्धपक्वानामुपभोगः। तैजसः[1] प्रजापालनम्।

तथा तिर्यक्पातादिभिर्धर्मैर्वायुना लोकस्य चोपकारः क्रियते भूतान्तराणां च। तिर्यक्पाताद् दृष्टिविक्षेपो गन्धसंवहनं[2] च। पवित्रत्वात्पूतिद्रव्यपवनम्[3]। आक्षेपनोदनाभ्या[4]मुत्कर्षः प्रथनं घर्माम्भसः[5]। व्यूहश्च शरीरे रसादीनां धातूनां च। अग्नेश्चोपध्मानमभिघातश्चाकाशस्य। बलात्समीकरणं सर्वेषाम्। रौक्ष्याद्विशोषणम्[6]। अच्छायत्वा[7]दहोरात्रप्रसिद्धिः। शैत्यादुष्णप्रतीकारः। तथा सर्वतोगत्यादिभिर्धर्मैर्नभसा लोकस्योपकारः क्रियते भूतान्तराणां च। सर्वतोगतेः[8] समन्तात्तुल्यदेशश्रवणानामेकश्रुतित्वम्(1)। अव्यूह(ा)विष्कम्भाभ्यां[9] सर्वेषामवकाशतादानमित्युक्ताः पृथिव्यादयः। एते विशेषा इत्युच्यन्त इति।

आह, कथं पुनरेते विशेषा इति।

उच्यते[10]—यस्मात्

शान्ता घोराश्च मूढाश्च ॥ का॰ 38/4 ॥

तत्र **शान्तास्तावत्** स्वसंस्कारविशेषयोगात्तत्सन्निधौ प्रसादादिधर्मोत्पत्तेः[11]। **घोरास्तु** रोषादि[12]-धर्मनिमित्तत्वात्। **मूढाश्च** वरणादिधर्महेतुत्वात्। तन्मात्राणि पुनरशान्तघोरमूढानि अतोऽविशेषा इत्युच्यन्ते[13]। तदेते यथा व्याख्याता अविशेषा विशेषाः पुरुषार्थसिद्ध्यर्थं बहुधा व्यवतिष्ठन्ते। कस्मात्? न ह्येतेषामेकधाऽवस्थाने पुरुषार्थः सिद्ध्यतीति ॥ 38 ॥

---

1. P K तेजसः V तेजसः D तेजसः, sec.m. ओजसः ओजसः is an equally plausible reading.
2. D गन्धसंवहनं, sec.m गन्धसंवाहनं
3. Chakravarti (142.17) reads °पावनम्.
4. P पवनसाक्षेपनोदोनाभ्याम्
5. P K V धर्माम्भसः D धर्मा°, sec. m. वर्षा° I follow Chakravarti (142.17).
6. P K विशेषणम् D विशेषणम्, sec.m. विशोषणम्
7. D अच्छायत्वाद्, sec.m. उच्छायत्वाद्
8. D सर्वतो गतेः Chakravarti (142.20) reads सर्वत्र गतेः.
9. P K अव्यूहविष्कम्भाभ्यां D अव्यूहविष्कम्भाभ्यां, sec.m. व्यूहविष्क° Consistency requires the emendation made. Cf. 263.1, śloka 6 (of this Āhnika).
10. All the Mss read इत्युच्यन्ते.
11. All the Mss read प्रासादादि°. I follow Chakravarti (142.24).
12. All the Mss read शेषादिधर्म. Wezler (227.21) reads भीषादि°. I follow Tripathi's emendation (465).
13. V इत्यभिधीयन्ते

---

(1) Cf. यो॰ भा॰ 3.41

आह, अतिसामान्योक्तमिदमित्यतो न प्रतिपद्यामहे। तस्माद्वक्तव्यं कथं[1] विशेषाणामवस्थानमिति? उच्यते—

सूक्ष्मा मातापितृजाः सह प्रभूतैस्त्रिधा विशेषाः स्युः। (का० 39/1-2)

तत्र **सूक्ष्मा** नाम चेष्टाश्रितं[2] प्राणाष्टकं[3] संसरति[4]। **मातापितृजा**[5]स्तु द्विविधाः। जरायुजा अण्डजाश्च। तेषां कोशोपहताः। कोशाः लोमरुधिरमांसास्थिस्नायुशुक्रलक्षणाः[6]। तत्र लोमरुधिरमांसानां मातृतः सम्भवः। अस्थिस्नायुशुक्राणां पितृतः। तत्रैवाशितपीताध्यासादष्टौ[7] कोशानपरे व्याचक्षते। कथं पुनरेषां कोशत्वम्? आवेष्टनसामर्थ्यात्। यथा कोशकारः कोशेनावेष्टितोऽस्वतन्त्रः, एवं सूक्ष्मशरीरं सप्राणमेतैरावेष्टितमस्वतन्त्रं तत्त[8]त्कर्मोपचिनोति। **प्रभूता**[9]स्तूद्भिज्जाः स्वेदजाश्च। तदेतै**स्त्रिविधैर्विशेषै**र्दैवमानवतैर्यग्योनलक्षणस्त्रिविधो भूतसर्ग आरभ्यते। तत्र देवानां चतुर्विधशरीरं प्रधानानुग्रहात्, यथा परमर्षेर्विरिञ्चस्य च[10]। तत्सिद्धिभ्यो यथा ब्रह्मणः पुत्राणां तत्पुत्रपुत्राणां[11] च। मातापितृतो यथाऽदितेः[12] कश्यपस्य च पुत्राणाम्। केवलाद्वा यथा पितृतो मित्रावरुणाभ्यां वसिष्ठस्य। मनुष्याणां[13] तु जरायुजम्। धर्मशक्तिविशेषात्तु कस्यचिदन्यथाऽपि भवति, यथा द्रोणकृपकृपीधृष्टद्युम्नादीनाम्। तिर्यग्योनीना[14]मपि चतुर्विधम्।

जरायुजं गवादीनामण्डजं चैव पक्षिणाम्।
तृणादेश्चोद्भिज्जं[15] क्षुद्रजन्तूनां स्वेदजं स्मृतम्॥

एवं त्रिविधा विशेषा व्याख्याताः। तत्र केचिन्नियताः केचिदनियता इति।

---

1. D कथं, sec.m. कतिधा
2. V येष्वाश्रितं D चेष्टाष्टकं, sec.m. चेष्टाश्रिकं (on the left margin) This latter is again corrected into चेष्टाथे(र्थे?)षु आश्रितं (on the right margin).
3. D sec. m. प्राणाष्टकं
4. D sec. m. संहरति
5. P K मातृपितृजा V D मातापितृजास्
6. Pandeya (120) reads °लक्षणः.
7. V अत्रैवा° D तत्रैवाशितपीता°, sec. m. तत्रैवासितपीता° Chakravarti (143.8) reads °पीताभ्यां सहाष्टौ.
8. P तत्तूत् for तत्तत्
9. V दैवसामानुषतैर्यग्योनिलक्षणस् D प्रवमानवतैर्यग्येनो लक्षणस्, sec.m. प्रभूतास्तूद्भिज्जाः स्वेदाश्च तदेतैस्त्रिविधैर्विशेषैर्दैवमानवतैर्यग्योनलक्षणस् Chakravarti (143.11-12) reads °तैर्यग्योनि°.
10. D विरञ्चस्य, sec.m. विरञ्चस्य च
11. Chakravarti (143.13) reads तत् पुत्राणां.
12. P repeats यथा ब्राह्मणः पुत्राणां तत्पुत्राणां in place of यथाऽदितेः.
13. K मानुष्याणां, sec.m. मनुष्याणां V मानुष्याणां
14. V तैर्यग्योनीनाम्
15. V चोद्भिजं

आह—के पुनरत्र नियताः, के वाऽनियता इति?

उच्यते—

सूक्ष्मास्तेषां नियता मातापितृजा निवर्तन्ते ॥ का० 39/3-4॥

सूक्ष्मा आसर्गप्रलयान्नित्याः। **मातापितृजा निवर्तन्ते**। **सह प्रभूतै**रिति वर्तते[1]। केचित्तु प्रभूतग्रहणेन बाह्यानामेव विशेषाणां ग्रहणमिच्छन्ति। तेषामुद्भिज्जस्वेदजयो[2]रग्रहणम्। तस्मादुभयथा प्रभूता इत्येतदनवद्यम्।

आह, सूक्ष्मानभिधानम[3]प्रसिद्धत्वात्। मातापितृजाश्च प्रभूताश्च[4] प्रसिद्धा इत्यतो युक्त एषां परिग्रहः। सूक्ष्मास्त्वप्रसिद्धाः[5]। तस्माद्वक्तव्यं कथमेषामुत्पत्तिरस्तित्वं वेति?

उच्यते—(... (?)) पूर्वसर्गे प्रकृतेरुत्पन्नानां प्राणिनां सत्त्वधर्मोत्कर्षादन्तरेण द्वयसमापत्तिं मनसैवापत्यमन्यद्वा यथेप्सितं प्रादुर्बभूव। तदेतदद्यापि चानुवर्तते[6]—यत्कच्छपिका[7] निरूपितेनाण्डधारणं[8] करोति। प्रियं खल्वपि चक्षुषा निरीक्ष्य कृतार्थमात्मानं मन्यते[9]। तस्यामपि क्षीणायां वाक्सिद्धि[10]र्बभूव। अभिभाष्य[11] प्राणिनो यदिच्छन्ति तदापादयन्ति। तदद्याप्यनुवर्तते—यच्छङ्खी विरुतेनापत्यं[12] बिभर्ति। प्रियं खल्वपि सम्भाष्य महतीं प्रीतिमनुभवति[13]। तस्या[14]मुपक्षीणायां हस्तसिद्धिर्बभूव। संस्पृश्य पाणिमीप्सितमर्थमुपपादयन्ति। तदेतदद्याप्यनुवर्तते—यत्प्रियं चिरादालोक्य पाणौ संस्पृश्य प्रीतिर्भवति[15]। तस्या[16]मुपक्षीणायामाश्लेषसिद्धि[17]र्बभूव। आलिङ्गनेन[18] प्राणिन ईप्सितं लभन्ते। तदेतदद्याप्यनुवर्तते यत्प्रियमालिङ्ग्य निर्वृति[19]र्भवति। तस्यामुपक्षीणायां द्वन्द्वसिद्धिरारब्धा। स्त्रीपुंसौ संघृष्यापत्यमुत्पादयेतां[20] ममेदं ममेदमिति च परिग्रहाः प्रवृत्ताः। एतस्मिन्नेवावसरे[21] संसारो वर्ण्यते।

---

[1] D वर्तन्ते

[2] V उद्भिजस्वेदजयोर्

[3] P K V सूक्ष्माभिधानम् D सूक्ष्माभिधानम्, sec.m. सूक्ष्मानभिधानम्

[4] D adds प्रभूताश्च in the right margin.

[5] D अप्रतिसिद्धाः for अप्रसिद्धाः

[6] D अप्यनुवर्तते

[7] Chakravarti (143.28) reads यत्तु (क)-च्छपिका.

[8] V कच्छपिकानिरीक्षितेना° D कच्छपिका निरूपितेना°, sec. m. कच्छपिकानिरीक्षितेना° Chakravarti (144.1) reads °निरीक्षितेना°.

[9] V मान्यन्ते

[10] D वावक्सिद्धिर् (?), sec. m. वाक्सिद्धिर्

[11] D अभिभाष्य, sec.m. अभिलुष्य

[12] K V विकृतेना° D विकृतेना°, sec.m. विततेना°

[13] D महती प्रीतिमनुभवति, sec.m. महती प्रीतिर्भवति

[14] P K V अस्यां D अस्यां, sec.m. तस्यां

[15] D भवति, sec. m. भवतीति After भवति D repeates and deletes अस्यामुपक्षीणायां हस्तसिद्धिर्बभूव ... पाणौ संस्पृश्य प्रीतिर्भवति.

[16] P K V अस्यां D अस्यां, sec.m. तस्यां

[17] D आश्लेषसिद्धिर्, sec. m. एवेशबुद्धिर्

[18] D अलिङ्गनेन

[19] D निर्वृतिर्, sec.m. निर्वृतो

[20] D उत्पायेता, sec.m. उत्पादयेत

[21] D अवसरे for एतस्मिन्नेवावसरे

तत्र चाचार्याणां विप्रतिपत्तिः। पञ्चाधिकरणस्य तावद्वैवर्तं शरीरं मातापितृसंसर्गकाले करणाविष्टं[1] शुक्रशोणितमनुप्रविशति। तदनुप्रवेशाच्च[2] कललादिभावेन विवर्धते। व्यूढावयवं[3] तूपलब्धप्रत्ययं मातुरुदरान्निस्सृत्य यौ धर्माधर्मौ षट्सिद्ध्युपभोगकाले कृतौ तद्वशादवतिष्ठते यावत्तत्क्षयाच्छरीरपातः। तत्र[4] यदि धर्मसंस्कृतं करणं ततो द्युदेशं[5] सूक्ष्मशरीरेण प्राप्यते, तद्विपर्ययात्तु यातनास्थानं तिर्यग्योनिं वा, मिश्रीभावेन मानुष्यम्। एवमातिवाहिकं सूक्ष्मशरीरमिन्द्रियाणां धारणप्रापणसमर्थं नित्यं बाह्येनाऽपायिना परिवेष्ट्यते परित्यज्यते च।

पतञ्जलेस्तु[6] सूक्ष्मशरीरं (षट्सिद्धिक्षये)[7] पूर्वमिन्द्रियाणि बीजदेशं नयति, तत्र तत्कृताशयवशात् द्युदेशं यातनास्थानं वा करणानि {वा}[8] प्रापय्य निवर्तते। तत्र चैव[9] युक्ताशयस्य कर्मवशादन्यदुत्पद्यते, यदिन्द्रियाणि बीजदेशं नयति तदपि निवर्तते। शरीरपाते चान्यदुत्पद्यते। एवमनेकानि शरीराणि।

विन्ध्यवासिनस्तु विभुत्वादिन्द्रियाणां बीजदेशे वृत्त्या जन्म, तत्त्यागो मरणम्। तस्मान्नास्ति सूक्ष्मशरीरम्(1)। तस्मान्निर्विशेषः संसार इति पक्षः। एषा सूक्ष्मशरीरोत्पत्तिः[10] ॥ 39 ॥

आह, एवमनेकनिश्चयेष्वाचार्येषु भवतः का प्रतिपत्तिरिति?

उच्यते—यत्तावत्पतञ्जलि[11]राह "सूक्ष्मशरीरं विनिवर्तते पुनश्चान्यदुत्पद्यते", तत् "सूक्ष्मास्तेषां नियताः" (का॰ 39) इति वचनादस्माभिर्नाभ्युपगम्यते। तस्मात्—

पूर्वोत्पन्न[12]मसक्तं नियतं महदादिसूक्ष्मपर्यन्तम्।
संसरति निरुपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम्॥ का॰ 40 ॥

तत्र **पूर्वोत्पन्न**मित्यनेन महदादेः सूक्ष्मपर्यन्तस्य लिङ्गस्या[13]सर्गप्रलयान्नित्यत्वमाह। **असक्त**मित्यनेन गूढस्थिरबीजानुप्रवेशमाचष्टे। न हि लिङ्गं क्वचिद्व्याहन्यते, किं तर्हि लिक्षादिबीजमप्याविशति, बदरगोलमपि[14] भित्त्वा प्रविशति। **नियत**मित्यनेन प्रतिपुरुषव्यवस्थां[15] प्रतिजानाति। साधारणो

---

[1] D करणाविष्टं, sec.m. करणानुप्रविष्टं

[2] D तदनुप्रवेशाच्च, sec. m. तदावेशश्च

[3] D व्यूढावयवं, sec. m. व्यूढावयवा

[4] V तव D तव, sec. m. तत्र

[5] D ततो द्युदेशं, sec. m. ततोऽन्यद्देशं

[6] All the Mss read पातञ्जलेस्तु. Chakravarti (144.16) reads पातञ्जले तु.

[7] All the Mss read यत्सिद्धिकाले. I follow Wezler (230.1). Cf. above.

[8] In deleting वा, I follow Wezler (230.2).

[9] P चैवं (?)

[10] P K V सूक्ष्यशरीरस्योत्पत्तिः

[11] V पाञ्जलिर्

[12] Tripathi (472) reads पूर्वोक्तम् instead of पूर्वोत्पन्नम्.

[13] D लिङ्गस्या, sec. m. लिङ्गस्य

[14] D बदरगलोलम्, sec.m. बदरगोलकम्

[15] D प्रतिपुरुषस्य व्यवस्थां

---

(1) Cf. श्लो॰ वा॰, 'आत्मवाद' 62, where Vindhyavāsin's view on सूक्ष्मशरीर is explicitly referred to : अन्तराभवदेहस्तु निषिद्धो विन्ध्यवासिना.

हि महान्प्रकृतित्वादिति वार्षगणानां पक्षः। **महदादी**त्यनेन प्राणाष्टकं परिगृह्णाति पूर्वात्मानः[1] प्राणाद्याश्च पञ्च वायव इति। **सूक्ष्मपर्यन्त**मिति तत्त्वान्तरप्रतिषेध[2]माह, एतावदेव नातोऽन्यदिति। **संसरती**ति गतिमाचष्टे, ततश्चाविभुत्वाद् बीजावेशत्यागौ प्र(त्या)ख्यातौ[3] भवतः। **निरुपभोग**मिति शरीरान्तरस्यावकाशं करोति। सूक्ष्मशरीरस्य ह्युपभोगसामर्थ्ये[4]ऽभ्युपगम्यमाने शरीरान्तरस्य निरवकाशत्वादनुत्पत्तिप्रसङ्गः स्यात्। **भावैरधिवासित**मित्यनेन भावाष्टकपरिग्रहं द्योतयति। बुद्धिरूपैरिह धर्मादिभिरधिवासितम्। तत्सामर्थ्यात्सर्वत्राप्रतिहतं प्राणाष्टकं सूक्ष्मशरीरेऽवस्थानगमनमात्रफले व्यवस्थितम्। द्युतिर्यक्प्रेतेषु **संसरती**[5]ति तेनैव चार्थसिद्धौ[6] शरीरान्तरपरिकल्पनानर्थक्यम्। अतो न बहूनि शरीराणि ॥ 40 ॥

यत्पुनरेतदुक्तं (213.9-10, 267.11) विभुत्वादिन्द्रियाणां स्वात्मन्यवस्थाने[7] वृत्तिलाभो वृत्तिनिरोधश्च संसार इति, अयुक्तमेतत्। कस्मात्? विभुत्वासिद्धेः। न हि विभुत्वमिन्द्रियाणां कश्चिदभ्युपगच्छति। किं कारणम्? सततोपलब्धिप्रसङ्गाद् युगपदुपलब्धिप्रसङ्गाच्च। करणानां[8] हि विभुत्वे सततोपलब्धिप्रसङ्गो विषयाणां प्रतिबन्धाभावात्। {प्रसज्येत ।}[9] प्राप्त्यविशेषाच्च सर्वविशेषाणां युगपदुपलब्धिप्रसङ्गः, व्यवहितविषयग्रहणं च। सर्वत्र सन्निधानात्सन्निकृष्टविप्रकृष्टयोः प्रत्यक्षानुमानागमानां चाविशेषः प्रसज्येत[10]। वृत्तिविशेषात्तद्विशेष इति चेन्न, हेत्वभावात्। विभूनामिहास्ति वृत्तिविशेष इत्यत्र हेतुरनुक्तः। तस्मान्न करणानां[11] विभुत्वमुपपद्यते। तस्मात्—

चित्रं यथाऽऽश्रयमृते स्थाण्वादिभ्यो विना यथा च्छाया[12] ।
तद्वद्विना विशेषैर्न तिष्ठति निराश्रयं लिङ्गम् ॥ का० 41 ॥

यथा हि **चित्रस्य**[13] कुड्यमृतेऽवस्थानं नास्ति **स्थाणु**पुरुषादिभ्यो वा **विना च्छायायाः**, **तद्वद्विना**[14] **विशेषैर्न तिष्ठति निराश्रयं लिङ्गम्**। तस्मादुपपन्नमेतत् सविशेषः संसारः (इति)।

---

[1] Chakravarti (145.10) reads पूर्वात्मनाः. Wezler (230. 20) suggests the emendation पूर्वाङ्मनः in place of पूर्वात्मानः.

[2] D तत्त्वान्तरं प्रतिषेधं

[3] All the Mss read प्रख्यातौ. I follow Wezler (230.23).

[4] Chakravarti (145.17) reads °सामर्थे.

[5] V om. इति

[6] Chakravarti (145.17) reads °सिद्धो. Raghavan's correction (15 (2).6) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[7] All the Mss read स्वात्मन्यवस्थानं.

[8] P K V कार्यकरणपुरुषाणां D sec. m. कार्यकारणपुरुषाणां I follow Wezler (231.3).

[9] In deleting प्रसज्येत I agree with Wezler (231.4).

[10] P V प्रसज्यते

[11] D तस्मिन्नकरणानां, sec. m. तस्मान्न करणानां

[12] D यथाच्छाया, sec. m. यथा च्छाया Chakravarti (145.27) and Wezler (231.9) read (यथा)छाया.

[13] V om. यथा हि चित्रस्य

[14] V तद्विना for तद्वद्विना

आह, यदि सविशेषः संसारः, बीजदेशगमने[1] शरीरमुपलभेत । न त्वेवम् । तस्मादयुक्तमेतदिति[2] ।

उच्यते—न, विशेषितत्वात् । सूक्ष्मं तत्छरीरमिति[3] विशेषितम् । ततो नास्याहेतुकमग्रहणमिति ।

आह, सूक्ष्मशरीरयोगात्पूर्वेश्वरत्वप्रसङ्गः[4] । तस्मादयुक्तं तन्निमित्तमस्याग्रहणमिति ।

उच्यते—न, अनेकान्तात् । तद्यथा क्षुद्रजन्तूनां सूक्ष्मशरीरं लघिमा {च}[5], न चैषामीश्वरत्वम्, एवं सर्वप्राणिनां स्यात् । (...) अथ मतम् । अगृह्यमाणेन सम्बन्धात् स्थूलस्यापि शरीरस्याग्रहणं प्रेताञ्जनसिद्धमाल्यादिवत्[6] (इति) । तदप्यनुपपन्नम्, अनेकान्तात् । तद्यथा करणैरगृह्यमाणैः शरीरस्य सम्बन्धः, न चाग्रहणम्, पिशाचादिभिर्वा, तथैतदपि[7] स्यात् । किञ्च, अन्तःकरणानुविधाने चैश्वर्याभिमानात् । यस्य चाध्यवसायमनुविदधत्यणिमादीनि तस्यैश्वर्यमभिप्रेतम् । न तु यस्य स्वभावसिद्धानि । अन्यथा तु पिपीलिकादीना[8]मप्याकाशगमनादैश्वर्यं स्यात् ।

आह—न, शरीरानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मशरीरोत्पत्तौ तर्हि चरितार्थयोः (धर्माधर्मयोः)[9] शरीरान्तरसामर्थ्यं विरुध्यते । तस्मादयुक्तं सविशेषः संसारः (इति) ।

उच्यते—न, अनभ्युपगमात् । न धर्माधर्मनिमित्तं वैवर्तं शरीरम् । किं तर्हि । आधिकारिकमित्यदोषः । न चानेकशरीरत्वमभ्युपगम्यते । तस्मात्पक्षान्तरोपालम्भोऽयम् । किञ्च कृत्स्नाशयपरिणामाऽप्रतिज्ञानात् । कृत्स्नस्याशयस्य परिणामं (प्रति)[10]जानन्नेवमुपालभ्यः स्यात् । एकदेशस्तु नो विपरिणामी । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । निमित्ताविशेषादाशयैकदेशा[11]भिव्यक्तिरयुक्तेति चेत्, स्यान्मतम्—इह निमित्तानामल्पबहुत्वविशेषादाशयाभिव्यक्तिविशेषो दृष्टः । तद्यथा वाय्वादि[12] क्रोधादिषु । प्रायणकालश्चायं फलाभिव्यक्तौ निमित्तम् । अविशिष्टश्चासौ । तस्मादाशयैकदेशपरिणामोऽनुपपन्न इति । एतच्चायुक्तम् । कस्मात्? नैमित्तिकत्वात् । पूर्वकृतस्य कर्मणः फलभोगपरिसमाप्तिः साम्प्रतस्य च फलोपभोगार्थं विपरिणामः प्रायणस्य निमित्तम्, न तु प्रायणो[13] विपरिणामस्येति[14] । किञ्च शरीरान्तराभावश्च । कृत्स्नस्याशयस्याभिव्यक्तिमिच्छतः

---

[1] Raghavan (15(2).6) tentatively suggests बीजदेशागमने.

[2] P K D omit इति.

[3] After इति, D repeats विशेषितत्वात् सूक्ष्मं तच्छरीरमिति.

[4] Wezler (231.18) reads सर्वेश्वर° in place of पूर्वेश्वर°, which latter is the reading in all Mss.

[5] I follow Wezler (231.21) in deleting च.

[6] Raghvan (15(2).6) reads °गन्ध° in place of °सिद्ध°.

[7] V तदैतदपि

[8] V पिपीलकादीनाम्

[9] I follow Tripathi (476) and Wezler (231.30) in adding धर्माधर्मयोः.

[10] I follow Wezler (231.35) in adding प्रति.

[11] All the Mss read निमित्तावशेषाद्°. I follow Raghavan (15(2).6), who anticipates Tripathi (477) and Wezler (232.1).

[12] Chakravarti (146.21) reads वाय्वादेः.

[13] V प्रायेणो Chakravarti (146.25) and Tripathi (478) read प्रायणं.

[14] P विपरिणामस्येयण ... not clear

शरीरान्तराभावो निमित्तान्तराभावा[1]त्प्राप्नोति । तत्र (पुनः) कृतेनेति चेन्न, कललाद्यवस्थानाशे[2] तदसम्भवात् । तत्र कृताभ्यां (धर्माधर्माभ्यां)[3] हि बीजावेशः करणस्य निष्पादितो यावत्कललाद्यवस्थायामेव । तच्छरीरं विनष्टमिति तत्र कृताशयासम्भवाच्छरीरान्तरानुपपत्तिप्रसङ्गः । किञ्च स्थावराणां च शरीरान्तरासम्भवः । आशयस्य स्थावरशरीरारम्भे चरितार्थत्वात् स्थावरशरीरेण चाशयोपादानासम्भवात्तस्य संसाराभावः प्राप्तः । तस्मादुपपन्नमेतत् पुरुषार्थमादिसर्गोत्पन्नं सूक्ष्मशरीरं संसरति, यावच्च स पुरुषार्थो न परिसमाप्यते तावत्तिष्ठत इति ।। 41 ।।

आह, यदि पुरुषार्था लिङ्गस्यो[4]त्पत्तिरभ्युपगम्यते, तत्समनन्तरमेवानेन पुरुषार्थोऽवसाययितव्यः[5], न पुनर्देवमानुषतिर्यग्भावेन पुनः पुनराजवञ्जवीभावोऽनुष्ठातव्य इति ।

उच्यते—

पुरुषार्थहेतुकमिदं[6] निमित्तनैमित्तिकप्रसङ्गेन ।
प्रकृतेर्विभुत्वयोगान्नटवद् व्यवतिष्ठते लिङ्गम् ।। का॰ 42 ।।

यद्यपि **पुरुषार्थ**सिद्ध्यर्थं लिङ्गमुत्पद्यते, तथापि सत्त्वरजस्तमसां त्रयाणामपि (साम्या)[7]द्रजस्तमोभ्यामभिभूते सत्त्वे तत्प्रेरितं निमित्तनैमित्तिक[8]शरीरेन्द्रियविषयोपभोगनिर्वर्तकं[9] श्रृणोति[10] । तद्यथा "अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकामः", "यमराज्यमग्निष्टोमेनाभिजयति" इति । तत्र फलेच्छया[11] योनीः प्राणादींश्च सम्मुखीकृत्य क्रियामारभते । गुणवृत्तिवैचित्र्याच्च[12] प्रयत्नवानपि मनोवाग्देहै[13]र्मलिनमपि कर्म करोति । ततश्च **प्रकृतेर्विभुत्वयोगा**त्तेन तेन निमित्तेनोपस्थापितं देवमनुष्यतिर्य[14]क्प्रेतादिशरीरमेकस्वभावमपि स**न्नटवद्व्यवतिष्ठते लिङ्ग**माकृतिविशेषोपादानत्यागसाम्यतः । विभुत्वं गुणानां त्रयाणामपि साम्यादितरेतराभिभवो दृष्टः[15] । तस्माद् भावनिमित्तः संसारः । तन्निमित्तानुपादानान्मोक्षः ।। 42 ।।

आह, भावा इति तत्रभवताऽभिधीयते, न चास्य शब्दस्यार्थं प्रतिपद्यामहे । तस्माद्वक्तव्यमिदं के पुनरमी[16] भावा इति?

---

[1] V निमित्ताभावात्

[2] V ॰द्यवस्थाविनाशे

[3] I follow Wezler (232.10) in adding धर्माधर्माभ्यां

[4] Raghavan (15(2).6) proposes पुरुषार्थाल्लिङ्गस्य.

[5] V अवसायितव्यो

[6] D पुरुषार्थेहेतुकम् V पुरुषार्थकेहेतुकम्

[7] All the Mss read प्राधान्याद्. I follow Wezler (232.24) in reading साम्याद्.

[8] K V तत्प्रेरितनिमित्त॰

[9] P D ॰निर्वर्तकं

[10] Tripathi (480), besides reading श्रृणेति, suggests (p. 480, fn.1) an alternative reading श्रीणाति.

[11] D फलेप्सया Chakravarti (147.13) reads फलेच्छाया.

[12] All the Mss read गुणवृत्तवै॰. We emend it for the sake of consistency. (Cf. 275.16)

[13] V वागृहैर्म॰

[14] V देवमानुषतिर्यक्

[15] V ऽभिप्रेतः

[16] V पुनरिमे

उच्यते—धर्माद्या भावाः। धर्मो ज्ञानं वैराग्यमैश्वर्यमधर्मोऽज्ञानमवैराग्यमनैश्वर्यमित्येते भावाः। तत्राचार्याणां विप्रतिपत्तिः। पञ्चाधिकरणस्य तावद् द्विविधं ज्ञानम्—प्राकृतिकं वैकृतिकं च। प्राकृतिकं त्रिविधम्—तत्त्वसमकालम्, सांसिद्धिकमाभिष्यन्दिकं च। तत्र तत्त्वसमकालं संहतश्च महांस्तत्त्वात्मना महति च[1] प्रत्ययो भवति। उत्पन्नकार्यकरणस्य[2] तु सांसिद्धिकमाभिष्यन्दिकं च भवति। सांसिद्धिकं यत्संहतव्यूहसमकालं निष्पद्यते, यथा परमर्षेर्ज्ञानम्। आभिष्यन्दिकं च[3] संसिद्धकार्यकरणस्य कारणान्तरेणोत्पद्यते। वैकृतं तु द्विविधम्—स्ववैकृतं परवैकृतं च। स्ववैकृतं तारकम्। परवैकृतं सिद्ध्यन्तराणि। आह च—

तत्त्वसमं वैवर्तं तत्राभिष्यन्दिकं द्वितीयं स्यात्।
वैकृतमतस्तृतीयं षाट्कौशिक[4]मेतदाख्यातम्॥

अत्र तु सत्त्वैः सहोत्पत्त्यविशेषात्सांसिद्धिकमभेदेनाह—

वैकृतमपि च द्विविधं स्ववैकृतं तत्र तारकं भवति।
स्यात्सप्तविधं परवैकृतं (सु)तारादि[5] निर्दिष्टम्॥

इति यथा ज्ञानमेव[6] धर्मादयोऽपीति।

विन्ध्यवासिनस्तु नास्ति तत्त्वसमं सांसिद्धिकं च। किं तर्हि? सिद्धरूपमेव[7]। तत्र परमर्षेरपि सर्गसंघातव्यूहोत्तरकालमेव ज्ञानं निष्पद्यते यस्माद् गुरुमुखाभिप्रतिपत्तेः प्रतिपत्स्यत इत्येतदप्याह[8]—"सिद्धं निमित्तं नैमित्तिकस्यानुग्रहं कुरुते, नापूर्वमुत्पादयति"(1) इति। निमित्तनैमित्तिकभावाच्चैवमुपपद्यते। तत्र परमर्षेः पटुरूहो[9]ऽन्येषां क्लिष्ट इत्ययं विशेषः। सर्वेषामेव तु तारकाद्यविशिष्टम्[10]।

आचार्य आह "त्रिविधा भावाः सांसिद्धिकाः प्राकृतिका वैकृतिका[11]श्च" (द्र० का० 43) इति। तत्र सांसिद्धिकग्रहणात्तत्त्वसमकालं प्रत्याचष्टे, नैव तदस्तीति। कथम्? यदि हि तथा

---

1. P D omit च. K adds it above the line. Tripathi (481), however, adds इति before महति, and omits च after महति.
2. P K D उत्पन्नकार्यकारणस्य
3. V om. च
4. P K D षाट्कोशिकम् V षट्कोशिकम् I follow Chakravarti (148.6).
5. All the Mss read स्वतारादि. Chakravarti (148.9) reads सत्वरामादि for स्वतारादि.
6. Pandeya (123) reads ज्ञानेमेवं. Possibly it is a misprint.
7. All the Mss read सिद्धिरूपमेव.
8. All the Mss read इत्यपीत्याह. I follow Wezler (233.22-23).
9. Chakravarti (148.14) reads पटुः तूक्तः for पटुरूहः.
10. V °द्यवशिष्टम्
11. V om. वैकृतिकाश्

(1) Cf. यो० भा० 4.12

स्यात्तत्त्वान्तरानुत्पत्तिः, संघातो[1] व्यूहश्चानर्थकः स्यात्। महत्युत्पन्नं ज्ञानं तत्रैवोपलब्धमिति कः संघातार्थः? तथा चर्षे[2]रूहो नोपपद्यते। प्रतिबन्धाभावात्। न ह्यस्य कार्यकरण[3]व्यूहसमकालज्ञानोत्पत्तौ कश्चित्प्रतिबन्धोऽस्ति। अपरिवृतखलत्वाद्य[4]तः कालान्तरं प्रतीक्षेत[5]। तस्मादस्य सहैव[6] कार्यकरणाभ्यां[7] ज्ञानमभिनिष्पद्यते प्रदीपप्रकाशवदित्यतः सांसिद्धिकम्। अन्येषां तु सत्त्वस्यापटुत्वात्कालान्तरेण प्रकृत्यभिष्यन्दाद् (यद्) द्रागिति भवति कृष्णसर्पदर्शनवत्, तत्प्राकृतम्। वैकृतं[8] तु द्विविधं पूर्ववत्। यथा च परमर्षेर्ज्ञानं सांसिद्धिकम्, एवं माहात्म्यशरीरस्यैश्वर्यम्, भृग्वादीनां धर्मः, सनकादीनां वैराग्यम्, अधर्मो यक्षरक्षःप्रभृतीनाम्, अनैश्वर्यं षट्सिद्धिक्षयकालोत्पन्नानां मानुषाणां तिरश्चाञ्च। रागोऽज्ञानं (च) परमर्षिवर्ज्यानाम्[9]। प्राकृतास्तु तद्यथा वैराग्यं भगवदासुरेः। तस्य हि परमर्षिसम्भावना[10]दुत्पन्नो धर्मोऽशुद्धिं[11] प्रतिद्वन्द्विभावादपज(घान)[12]। तस्यामपहतायां प्रकृतेः[13] शुद्धिस्रोतः प्रवृत्तं येनानुगृहीतो दुःखत्रयाभिघातादुत्पन्नजिज्ञासः प्रव्रजितः। तथा महेश्वरसम्पर्कान्नन्दिन ऐश्वर्यम्, नहुषस्यागस्त्यसम्पर्काद्धर्म इत्यादि। वैकृतास्तु भावा अस्मदादीनाम्। एवं त्रिविधभावपरिग्रहात्त्वाचार्यस्य न सर्वं स्वतः पतञ्जलिवत्[14], न सर्वं परतः पञ्चाधिकरणवत्। किं तर्हि? महती स्वभावातिवृत्तिः प्रकृतितोऽल्पा स्वतो विकृतितः। एवम्—

सांसिद्धिकाश्च भावाः प्राकृतिका वैकृताश्च धर्माद्याः[15]।
दृष्टाः करणाश्रयिणः (का॰ 43/1-3)

यथा चैते तथा—

कार्याश्रयिणश्च कललाद्याः ॥ का॰ 43/4 ॥

त्रिविधा एवेति। **कललादि**ग्रहणेन शरीराण्याह। तेषामाकृतिवैश्वरूप्यं[16] चतुर्दशविधे संसारे

---

[1] All the Mss read °आनुत्पत्तिसंघातो. I follow Raghavan (15(2).6).

[2] P चेर्षे D चेर्ष, sec. m. चर्षेर्

[3] P K D read °कारण

[4] D °खलुत्वाद् Tripathi (483) suggests an alternative reading °फलत्वात्.

[5] P K प्रतीक्षते

[6] D तस्मात्सहैवास्य, sec.m. तस्मादस्य

[7] All the Mss read कार्यकारणाभ्यां.

[8] D perhaps वैकृति, sec. m. वैकृतं

[9] D not clear, sec. m. °वर्ज्यानाम्

[10] V सम्भाषणाद्

[11] Chakravarti (148.26) reads अशुद्धिः.

[12] All the Mss read अपजगाम. I follow Wezler (234.11).

[13] D प्रकृते

[14] V पातञ्जलिवत्

[15] V reads सांसिद्धिकाः प्राकृतिका वैकृताश्च भावा, thus omitting धर्माद्याः.

[16] V विश्वं

त्रिविधम् । तत्र सांसिद्धिकस्तावत् वैवर्तानां ग्रहनक्षत्रतारादीनाम्[1] । जातिकृतश्च विशेषः[2] हंसानां शौक्ल्यम्, तित्तिरिमयूरादीनां[3] चित्रच्छदत्वमिति । प्राकृतं यथा माहात्म्यशरीराभिमानात्[4] । तस्य ह्यभिध्यानो[5] भवति—"हन्ताहं पुत्रान्स्रक्ष्ये[6] ये मे कर्म करिष्यन्ति । ये मां परं (चापरं) च ज्ञास्यन्ति । स यादृक्सर्गमभिध्यायति तादृक्प्रधानादुत्पद्यते । तद्यथा महेश्वरस्य रुद्र[7]कोटिसृष्टौ" इति । वैकृतास्तु कललाद्याः । यथा भिषग्वेदेऽभिहितम्— "क्षीरं पीत्वा गर्भिणी गौरं पुत्रं जनयति"(1) इति । एते भावा व्याख्याताः । एषां वैश्वरूप्याल्लिङ्गस्य गतिविशेषः संसारो भवतीति[8] ॥ 43 ॥

आह, कस्य पुनर्भावस्यानुष्ठानात्को गमनविशेषो लिङ्गस्य निष्पद्यत इति?

उच्यते—

धर्मेण गमनमूर्ध्वम् (का॰ 44/1)

उक्तो **धर्मः** । तदनुष्ठानादष्टविकल्पायां देवभूमावुत्पत्तिर्भवति ।

गमनमधस्ताद् भवत्यधर्मेण । (का॰ 44/2)

अधर्मोऽप्युक्तः । तदनुष्ठानात्पञ्चविकल्पायां[9] तिर्यग्भूमावुत्पत्तिर्भवति ।

आह, एकभूमिविशेषानुपपत्तिः, गतिविशेषात् । यदि भावानां भूमिविशेषनिमित्तत्वं नियम्यते, तेनैकस्यां भूमौ हीनमध्यमोत्कृष्टत्वं जात्याकृतिस्वभावानुग्रहोपघातानां न प्राप्नोति ।

उच्यते—न तर्ह्यनेन भूमिविशेषो नियम्यते । किं तर्हि? ऊर्ध्वशब्द उत्कृष्टवचनः । धर्मेण देवेषु मानवेषु[10] तिर्यक्षु चोर्ध्वगमन[11]मुत्कृष्टं जन्म भवति । तथाऽधर्मादधोगमनमपकृष्टं जन्म भवतीति[12] ।

ज्ञानेन चापवर्गः (का॰ 44/3)

चशब्दो[13]ऽवधारणार्थः । **ज्ञानेनै**वापवर्गः, न भावान्तरेणेति । यदुक्तमन्यैराचार्यैः "वैराग्यात्पुरुषकैवल्यं ज्ञानवैराग्याभ्यां च" इति तत्प्रतिषिद्धं भवति ।

---

1. V ताराप्रभृतीनाम्
2. Wezler (234. 24) tentatively adds यथा after विशेषः.
3. D तितिरिमयूरादीनां
4. All the Mss read माहात्म्यं शरीराभिमानात्. I follow Chakravarti (149.9). Tripathi (486) and Wezler (234.26) too follow Chakravarti, though Wezler proposes °अभिध्यानात् in place of °अभिमानात्.
5. All the Mss read अभिमानो. Consistency warrants अभिध्यानो.
6. KDV द्रक्ष्ये
7. P रुद्राकोटि°
8. D om. इति
9. D पंचविकलायां, sec.m. पंचविकल्पायां
10. KV मानुषेषु D मानुष्येषु
11. V चोत्कृष्टगमनं D च ऊर्ध्वगमनं, sec. m. उत्कृष्टगमनं
12. P om. इति
13. D च शब्दो (appearing as separate words)

---

(1) Cf. बृहदा॰ उप॰ 6.4.14.

आह, यदि पुनर्वैराग्यात्पुरुषकैवल्यमभ्युपगम्यते[1], क एवं सति दोषः स्यादिति[2]।

उच्यते—न शक्यमेवं प्रतिपत्तुम्। कस्मात्? संसारनिमित्ताऽप्रतिपक्षत्वात्। यदि रागादिनिमित्तः प्रधानपुरुषसंयोगः[3] स्यात्, प्राप्तमिदं तत्प्रतिपक्षेण वैराग्येण वियोगो भविष्यतीति। न त्वेवम्। कुतः? संयोगकृते कार्यकरणसर्गे सति निष्पत्तेः[4]। कार्यकरणव्यूहोत्तरकालं हि रागो[5] भवति। तस्मान्नासौ कार्यकरणनिष्पत्तेर्निमित्तमिति शक्यमाश्रयितुम्। यस्य तु ज्ञानान्मोक्ष इति पक्षः, तस्य प्रतिपक्षादज्ञानाद्बन्ध[6] इति प्राप्तमस्ति, (स)[7] चासौ प्रागपि कार्यकरणनिष्पत्तेः। तस्मान्न वैराग्यान्मोक्षः। अतएव न[8] ज्ञानवैराग्याभ्यां मोक्षोऽस्ति। उभयनिमित्तासम्भवात्। तस्मात्सूक्तं ज्ञानेनैवापवर्गः (इति (?))।

विपर्ययादिष्यते बन्धः ॥ का॰ 44/4 ॥

ज्ञान**विपर्ययो**ऽज्ञानम्। तस्माद् **बन्धस्त्रिविधो**[9] भवति प्रकृतिबन्धो, दक्षिणाबन्धो, वैकारिकबन्धश्चेति ॥ 44 ॥

आह, कस्माद् भावात्प्रकृतिबन्धो भवति (इति)?

उच्यते—

वैराग्यात् प्रकृतिलयः (का॰ 45/1)

वैराग्यादष्टसु[10] **प्रकृतिषु लयं** गच्छति, असावुच्यते प्रकृतिबन्ध इति।

आह, यदि वैराग्यात्प्रकृतिलयः (स्यात्), प्राप्त(मिदं)[11] प्रकृतौ वैराग्यमाञ्जसमन्या प्रकृतिस्त्रिगुणा, कारणभूता, कार्यभूता, कार्यकारणभूता, अकार्यकारणभूता, अचेतना, परतन्त्रा

---

[1] D अभ्युपगम्यते, sec. m. अभ्युपगम्येते

[2] P K D omit इति.

[3] P °पुरुषं संयोगः

[4] D puts निष्पत्तेः within parentheses.

[5] D आगमो, sec. m. रागो

[6] D बन्ध, sec. m. धार्मः

[7] All the Mss read न. I follow Wezler (236.1).

[8] D encircles न.

[9] D तस्मात् त्रिबन्धस्(?), sec. m. तस्माद्बन्धस्

[10] V अष्टासु

[11] All the Mss read प्राप्तो यदेतत्. Chakravarti (150.18) reads ... प्राप्तः, स्यादेतत्. I follow Wezler (236.11).

चेति। अन्यः पुरुषो निर्गुणो न कार्यम्, न कारणम्, न कार्यकारणम्, तद्विपरीत[1]श्चेतनः[2] स्वतन्त्रश्चेति ततोऽपि प्रकृतिलयः[3], ततश्चाऽनिर्मोक्षप्रसङ्ग इति[4]।

उच्यते—विपर्ययादिति वर्तते। तदिहाभिसम्भन्त्स्यामः। ततश्च विपरीतं यदेव वैराग्यं तुष्टिकाण्डानुपतितं प्रकृत्यादिषु परत्वाभिमानः, तत एव प्रकृतिलयो भवति, नान्यस्मात्। अथवाऽत्रापि यत्तत्प्रकृतावन्यत्वज्ञानम्, तत एव मोक्षो, न वैराग्यात्। कुतः? भवबीजाप्रतिपक्षत्वादिति ह्युक्तम्[5], आम्भसिकस्य च मोक्षप्रसङ्गात्। तुल्या ह्यस्य नानात्वसंविद्[6], आसङ्गदोषनिवृत्तेः[7]। न चैतदिष्टम्। तस्माद्युक्तमेतद्, वैराग्यात्प्रकृतिलय इति।

आह[8], अथ दक्षिणाबन्धः कुतः?

उच्यते—

संसारो भवति राजसाद् रागात्। (का० 45/2)

योऽयं दृष्टानुश्रविकविषयाभिलाषः स रागः। तत्र दृष्टविषयरागात्त[9]त्प्राप्तिनिर्वर्तक[10] कर्म करोति, ततश्च तत्रोपपद्यते। आनुश्रविकविषयाभिलाषाद[11]ग्निहोत्रादिषु प्रवर्तते, ततश्च स्वर्गादिषूपपत्तिर्भवति। असौ दक्षिणाबन्धः। दृष्टानुश्रविकविषयाभिलाषद्वारेण तन्निर्वर्तके कर्मणि प्रवर्तमानो गुणवृत्तिवैचित्र्यादनिष्टफलनिर्वर्तक[12]मपि कर्म करोति। एवं मानुष्ये गत्यन्तरे योपपत्तिः, सर्वाऽसौ[13] रागात्।

आह, राजसग्रहणानर्थक्यम्, तत्पूर्वकत्वा[14]द्रागस्य। रजोनिमित्त एव हि रागः। तत्र संसारो रागादित्येव[15] वक्तव्यम्, राजसग्रहणमनर्थकमिति।

---

1. P K न तद्विपरीतः D न च तद्विपरीतः
2. D चेतना
3. P K प्रकृतौलयः D प्रकृतौलयः, sec. m. प्रकृतिलयः
4. V वेति D इति, sec. m. एव इति
5. V om. हि
6. V नानात्वं संविद् D नानात्वसंविदः
7. V संगद्वेष° D संगदोष°, sec.m. संगद्वेष°
8. D writes आह after इति in the preceding line, but then changes its place to the beginning of the new line.
9. D दृष्टविषये रागात्
10. P K D निवर्तकं
11. D writes °विष° (unclear) into °विषया° in the right margin.
12. P निवर्तकम्
13. D सर्वासौ, sec. m. सा सर्वासौ
14. D तत्पूर्वगत्वाद्
15. V °दित्येवं

उच्यते—न, विषयविशेषणत्वात्। विषये[1] यो रागः स[2] संसारहेतु[3]रित्यस्यार्थस्य ज्ञापनार्थमिदमुच्यते। अन्यथा यो यतेः सात्त्विको यमनियमध्यानाद्यनुष्ठानरागः[4] प्रवचनरागो वा, सोऽपि संसाराय स्यात्।

ऐश्वर्यादविघातः[5] (का॰ 45/3)

यदष्टगुणमैश्वर्यमणिमादि प्रागुपदिष्टम् (220.10f.) तस्मात्स्वे स्वे[6] विषयेऽविघात[7] उत्पद्यते। तदभिरतिर्वैकारिको बन्धः।

आह, यदि[8] {त्रिभिः}[9]त्रिभिर्निमित्तैर्वैराग्यादिभिस्त्रिविधो बन्धो निर्वर्त्यते, यदुक्तम् (274.10) अज्ञानाद् बन्ध इति, तदयुक्तम्। भावान्तरं ह्यज्ञानम्। अतः फलान्तरेण भवितव्यमिति।

उच्यते—न, मूलकारणत्वात्। ज्ञानवर्जितानां हि भावानां यत्फलं तत्राज्ञानं मूलम्, तन्निमित्तत्वात्सर्वेषाम्। न हि ज्ञानिवैराग्यमलं[10] प्रकृतिलयाय तथेतराणि परमर्ष्यादावदृष्टत्वात्। विचित्रं कार्यमेकस्मात्कारणादयुक्तमिति वैराग्यादीन्यसाधारणानि पृथक् कल्प्यन्ते। साधारणं त्वज्ञानम्। अतो न कश्चिद्दोषः[11]।

विपर्ययात्त[12]द्विपर्यासः ॥ का॰ 45/4 ॥

अनैश्वर्यात्तु अणिमादेरष्टविधादविघातविपर्ययो विघातो भवति। तदेवमेतदष्टविधं धर्मादिविधान[13]मुपादायाष्टविधं नैमित्तिकमुपपद्यते। एवमेष तत्त्वसर्गो भावसर्गश्च व्याख्यातः। एतच्च व्यक्तस्य रूपं प्रवृत्तिश्च परिकल्प्यते। फलमिदानीं वक्ष्यामः ॥ 45 ॥

॥ इति[14] युक्तिदीपिकायामष्टममाह्निकं तृतीयं च[15] प्रकरणम् ॥

---

1. D sec. m. विषयेषु
2. V om. स
3. D संसारे हेतुर्
4. P °अनुष्ठानानुरागः K °द्यनुष्ठानानुरागः V °द्यानुष्ठानुरागः
5. D sec. m. ऐश्वर्यादिविघातः Chakravarti (151.11) reads ऐश्यर्वादभिघातः. Raghavan's correction (15(2).7) here agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
6. D स्वे स्वे, sec.m. स्वप्ने
7. D विघात
8. D यत्
9. All the Mss repeat त्रिभिः. But it is redundant.
10. V °मूलं
11. V reads न दोषः instead of न कश्चिद्दोषः in the right margin.
12. V विपर्या for विपर्यया°
13. D धर्मादिविधानम्, sec. m. धर्मादिविचारम्
14. V om. इति
15. V आह्निकं च तृतीयं

नवममाह्निकम्

आह, किं पुनस्तत्फलमिति?

उच्यते—यः खलु—

एष प्रत्ययसर्गो विपर्यया[1]शक्तितुष्टिसिद्ध्याख्यः । (का॰ 46/1-2)

तत्फलमिति वाक्यशेषः। **एष** इति वक्ष्यमाणस्य सम्मुखीकरणार्थमुच्यते। **प्रत्ययसर्ग** इति प्रत्ययः पदार्थो लक्षणमिति पर्यायाः। प्रत्ययानां सर्गः प्रत्ययसर्गः पदार्थसर्गो लक्षणसर्ग इत्यर्थः। अथवा प्रत्ययो बुद्धिर्निश्चयोऽध्यवसाय इति पर्यायाः। तस्य सर्गोऽयमतः **प्रत्ययसर्गः** प्रत्ययकार्यं प्रत्ययव्यापार इत्यर्थः। अथवा प्रत्ययपूर्वकः सर्गः **प्रत्ययसर्गः**। बुद्धिपूर्वक इत्युक्तः। कथम्? एवं हि शास्त्रम्—"महदादिविशेषान्तःसर्गो बुद्धिपूर्वकत्वात्। उत्पन्नकार्यकरणस्तु[2] माहात्म्यशरीर एकाकिनमात्मानमवेक्ष्याभिदध्यौ 'हन्ताऽहं पुत्रान्स्रक्ष्ये[3] ये मे कर्म करिष्यन्ति। ये मां परं चापरं च ज्ञास्यन्ति' (273.3f.)। तस्याभिध्यायतः पञ्चमुख्यस्रोतसो देवाः प्रादुर्बभूवुः। तेषूत्पन्नेषु[4] न तुष्टिं लेभे[5]। ततोऽन्ये तिर्यक्स्रोतसोऽष्टाविंशतिः[6] प्रजज्ञे[7]। तेष्वप्यस्य मतिर्नैव[8] तस्थे। अथाऽपरे नवोर्ध्वस्रोतसो देवाः प्रादुर्बभूवुः। तेष्वप्युत्पन्नेषु नैव कृतार्थमात्मानं मेने। ततोऽन्येऽष्टाव[9]र्वाक्स्रोतस उत्पेदुः।" एवं तस्माद् ब्रह्मणोऽभिध्यानादुत्पन्नः, तस्मात्**प्रत्ययसर्गः**। स **विपर्ययाख्यो[10]ऽशक्त्याख्यस्तुष्ट्याख्यः सिद्ध्याख्यश्**चेति। तत्राऽश्रेयसः श्रेयस्त्वेनाभिधानं विपर्ययः[11]। वैकल्या[12]दसामर्थ्यमशक्तिः। चिकीर्षितादूनेन निर्वृति[13]स्तुष्टिः।

---

1. D प्रत्ययसर्गो विपर्यया°, sec. m. प्रत्ययसर्गविपर्यया°
2. V °कार्यकारणस्   D °कार्यकरणस्, sec. m. °कार्यकारणस्
3. VD द्रक्ष्ये
4. D sec. m. तेष्वप्युत्पन्नेषु
5. D corrects न तुष्टिं लेभे into नैव कृतार्थमात्मानं मेने, and deletes the corrected phrase.
6. Before ऽष्टाविंशतिः D writes and deletes देवाः प्रादुर्बभूवुः तेषूत्पन्नेषु न तुष्टिं ल.
7. Chakravarti (151.13), followed by Tripathi (496), reads प्रजज्ञिरे.
8. V मतिः न वेतस्थे
9. D omits ऽष्टाव in its main text, but adds अष्टौ in the left margin.
10. VD स विपर्याख्यः
11. P °नाभिधानविपर्ययः
12. V कैवल्याद्
13. P निर्वृत्तिस्   K D निवृतिस्   V not clear

यथेष्टस्य साधनं सिद्धिः। तद्यथा धर्मार्थप्रवृत्तोऽग्निष्टोमादीन्परित्यज्य सङ्करं कुर्वीत, सोऽस्य[1] विपर्ययः। साधनवैकल्या[2]दसामर्थ्यमशक्तिः। आधानमात्रसन्तोषस्तुष्टिः। कृत्स्नस्य क्रियातिविशेषस्या[3]नुष्ठानं सिद्धिः। एवम् (अन्या)र्थादिषु[4] योज्यम्। यश्चायं चतुर्विधः फलविशेषो[5] विपर्ययादिराख्यातः —

गुणवैषम्यविमर्दात्[6] तस्य च[7] भेदास्तु पञ्चाशत् ॥ का॰ 46/3-4 ॥

गुणानां वैषम्यं **गुणवैषम्यम्**। गुणवैषम्यं प्राधान्यगुणभावयोग इत्यर्थः। गुणवैषम्याद्विमर्दो **गुणवैषम्यविमर्दः**, प्रत्ययपर्यायेण सत्त्वरजस्तमसामितरेतराभिभवः[8]। तन्निमित्ता एषां प्रत्ययानां **पञ्चाशद्भेदा** भवन्ति ॥ 46 ॥

कथमिति?

उच्यते—

पञ्च विपर्ययभेदा भवन्ति (का॰ 47/1-2')

तमो मोहो[9] महामोहस्तामिस्रोऽन्धतामिस्र[10] इति। तत्र श्रेयसि[11] प्रवृत्तस्य प्रत्ययावरे[12] श्रेयोऽभिमाने आद्यो[13] विपर्ययस्तम इत्यभिधीयते। भौतिकेष्वाकारेषु शिरःपाण्यादिष्वात्मग्रहो योऽयं व्यूढोरस्कः सितदशनस्ताम्राक्षः प्रलम्बबाहुः सोऽहमिति। तथा श्रवणस्पर्शनदर्शन[14]रसनघ्राणवचनादानविहरणोत्सर्गानन्दसङ्कल्पाभिमानाध्यवसायलक्षणासु करणवृत्तिष्वहं श्रोता द्रष्टा

---

1. Tripathi (497) reads सोऽयं.
2. V °कैवल्याद्
3. Pandeya (127) prefers क्रियातिशेषस्य.
4. All the Mss read अर्थादिषु. I follow Wezler (240.1).
5. D फलविशेषो, sec. m. फले विशेषो
6. V विमर्देन
7. Pandeya (127) and Tripathi (497) omit च.
8. P K इतरेतरभावः D इतरेतरभाव, see.m. इतरेतराभिभवः But इतरेतरभावः seems equally plausible. Chakravarti (152.23) reads इतरेतराभावः. Correcting this, Raghavan suggests इतरेतराभिभवः, which agrees with the reading (of the Ms) which we have adopted.
9. Chakravarti (153.3) reads तमोमोह–.
10. Chakravarti (153.3) reads °तमिस्रा.
11. Pandeya (127) reads तत्राऽश्रेयसि.
12. All the Mss read प्रत्ययवरे. I follow Chakarvarti (153.4).
13. D आर्षो
14. P om. –दर्शन– V °स्पर्शनादर्शनरसन°

चेत्येवमादिरा[1]द्यकालप्रवृत्तो ग्रहः पूर्वस्मादवरो[2] मोह इत्युच्यते।

कथं पुनरयमवर इति ?

उच्यते—पूर्वः[3] शरीरेन्द्रियव्यतिरिक्तमुपलब्धुमिच्छन् सौक्ष्म्यात्तदनधिगमे भूताकारमभूतं प्रधानं[4] परपरिकल्पितं वाऽनुमन्येत, स्वयं वा परिकल्पयेदिति न मार्गाद् दूरापगतमेतत्। अयं तु प्रत्यक्षादिगतोत्पत्तिस्थितिविनाशेष्वनेकरूपकेषु[5] कार्यकरणेष्वह[6]मिति अभिमन्यते। तस्मात्पूर्वस्मादवरः। बाह्ये तु विषये ममेदमित्यभिनिवेशः[7] पूर्वस्मादवरो[8] महामोहः।

कथं पूर्वस्मादवर इति?

उच्यते—पूर्वः[9] शरीरिणोऽप्रत्यक्षत्वात्करणवृत्त्यविशेषाद्[10] वात्मवृत्तेः कार्यकरणे[11] कुर्यादात्मबुद्धिमिति शक्यमेतत्। भिन्ननिमित्ताकारदेशस्वभावप्रयोजनानुग्रहोपघातोत्पत्तिस्थितिविनाशांश्च मातृपितृ{पुत्र}[12]भ्रातृपुत्रदारगोहिरण्यवसनाच्छादनादीनयमकस्मादात्मत्वेन पश्यति। तस्मात्पूर्वस्मादवरः। क्रोधश्चतुर्थो विपर्ययः पूर्वस्मादवरः तामिस्र इत्यभिधीयते[13]।

कथं पुनरयं पूर्वस्मादवर इति?

---

1. D sec. m. एवमादिना
2. All the Mss read अधरो (with P misspelling it as ओधरो). Pandeya (128), and following him, Tripathi (498) read सर्वस्मादवरो, though Tripathi corrects it into पूर्वस्माद°. I follow Chakravarti (153.8).
3. All the Mss reads पूर्वं. Raghavan (15(2).7) thinks that something is missing before पूर्वः.
4. P K V प्रमाणं D प्रमाणं, sec. m. प्राणं Raghavan (15(2).7) suggests अभूतप्रमाणं. I follow Wezler (240.20).
5. D अनेकरूपकेषु, sec. m. अनेकरूपेषु
6. D sec. m. कार्यकारणेषु
7. Tripathi (499) adds महामोहः after °त्यभिनिवेशः.
8. P K V omit अवरो महामोह ... पूर्वस्माद्. D adds the line in the right margin.
9. Tripathi (499) adds मोहः after पूर्वः.
10. D °वृत्तिविशेषाद्, sec. m. °वृत्यविशेषाद्
11. D कार्यकरणेषु, sec. m. कार्यकारणेषु
12. पुत्र is here redundant. The entire reading मातृपितृपुत्रभ्रातृपुत्रदार ... च्छादनादीन् is found in P K D. D, however, parenthesizes पुत्र. Wezler (240.29) tentatively suggests the addition of स्वसृ after भ्रातृ.
13. D तस्मात्पूर्वस्मादवरः क्रोधश्चतुर्थो विपर्ययः पूर्वस्मादवरः तामिस्र इत्यभिधीयते, sec.m. तन्मोक्षमस्मादवरः तामिस्र इत्यभिधीयते

उच्यते—पूर्वोऽभिनिवेशप्रतिषेध[1]मभ्यनुजानाति[2] । यदाऽस्य बाह्यद्रव्यवियोगे कश्चित्कुशलसंसृष्ट एवं ब्रवीति संसारस्य ... बुद्धाववस्थाप्य विमृशतां[3] यावदयं कालो यदि[4] कश्चित्प्रियेणावियुक्तपूर्वः । तस्मादागमापायिषु[5] बाह्येषु द्रव्येषु विदुषा नाभिनिवेशः कार्य इति, तदा प्रत्याह सत्यमेवमेतदिति । सन्निकृष्टस्तु वियोगकाल इति (... (?)) न बुद्धिरवस्थापयितुं शक्यते । क्रोधाविष्टस्तु स्वविकल्पितग्राहविपरीतबुद्धिरशक्यो दण्डेनापि निवर्तयितुम् । तस्मात्पूर्वस्मादवरः । मरणविषादः पञ्चमो विपर्ययः । पूर्वस्मादवरोऽन्धतामिस्र इत्यभिधीयते ।

कथं पुनरयं पूर्वस्मादवर इति?

उच्यते—पूर्वोऽभिनिवेशात्प्रतिषिध्यमानः प्रतीकारमन्ततो जिह्वाक्षिनिरीक्षितेनापि[6] ताव[7]दारभते । न तु ब्रह्मादौ स्तम्ब[8]पर्यन्ते संसारे स्वनिमित्तनियततमपातस्य[9] विनाशस्य केनचित्प्रतीकारः कृतः । तस्मादपरिहार्यं मरणमनुशोचन् पूर्वस्मादवरः । इत्येते **पञ्च विपर्ययभेदा** भवन्ति ।

अशक्तिश्च करणवैकल्यात् ।

अष्टाविंशतिभेदा (का० 47/2'3)

भवतीत्यनुवर्तते । तत्र बाह्यकरणवैकल्यं सह मनसैकादशप्रकारम् । सप्तदशविधं बुद्धिवैकल्यम् । एतेऽशक्तिभेदाः[10] ।

तुष्टिर्नवधाऽष्टधा सिद्धिः ॥ का० 47/4 ॥

एवं चतुर्विधस्य प्रत्ययसर्गस्य गुणवैषम्यविमर्दनेन पञ्चाशद् भेदा भवन्ति ॥ 47 ॥ विस्तरेण तु पदार्थशतसाहस्रमानन्त्यं वा लक्षणानाम् ।

कथमिति?

---

1. Tripathi (499) suggests पूर्वाऽभिनिवेश°.
2. V अत्यनुजानाति
3. P विमृश्यतां (?)
4. D कालो यदि, sec. m. कालोपचिति
5. V तस्मागामा°
6. P जिह्वाक्षिनिरीक्षितो नापि Raghavan's correction (15(2).7) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
7. D not clear, sec.m. तावद्
8. V स्तम्भ°
9. D स्वनिमित्तनियततमपातस्य, sec.m. स्वनिमित्तनियततपातस्य Wezler (241.15) tentatively suggests the reading °नियतशरीरपातस्य.
10. D शक्तिभेदाः

उच्यते—यस्मात्[1]

भेदस्तमसोऽष्टविधः (का० 48/1)

य एते पञ्च विपर्ययभेदा व्याख्यातास्तेषु **तमसोऽष्टविधो भेदः**। कथम्? परविज्ञानमाश्रित्य प्रवृत्तस्याष्टासु प्रकृतिष्वपरासु पराभिमानग्रहात्[2]।

मोहस्य च (का० 48/2')

किम्? अष्टविधो भेद इति। **चशब्दा**त्कार्यकरणसामर्थ्ये[3]ऽष्टविधेऽणिमादावहमितिप्रत्ययः।

दशविधो महामोहः। (का० 48/2')

मातृपितृभ्रातृस्वसृपत्नीपुत्रदुहितृगुरुमित्रोपकारिलक्षणे[4] दशविधे कुटुम्बे योऽयं ममेत्यभिनिवेशः। {दृष्टानुश्रविकेषु वा शब्दादिष्वित्यपरे।}[5] स दशविधो महामोहः परिसंख्यायते।

तामिस्रोऽष्टादशधा (का० 48/3)

अष्टविधे कार्यकरणसामर्थ्ये[6] दशविधे च कुटुम्बे विषयेषु वा यः प्रतिहन्यमानस्यावेशः[7]।

तथा भवत्यन्धतामिस्रः ॥ का० 48/4 ॥

तथेति सामान्यातिदेशार्थः[8]। **अन्धतामिस्रो**ऽष्टादशधैवेति। कथम्? असावप्यष्टविधात्कार्यकरणसामर्थ्या[9]द्दशविधाच्च कुटुम्बात्प्रत्यवसानस्य[10] विषादः। एवमेते पञ्च विपर्ययभेदाः[11] स्वलक्षणतो विषयविशेषा लक्षिताः[12]। तत्रापि चाष्टासु प्रकृतिषु सत्त्वरजस्तमसां

---

[1] D यस्मात् मोहस्य च

[2] D °मानग्रहात्, sec. m. °मानग्रहणात्

[3] V °कायकारण°

[4] P K omit -पुत्र-. D adds पुत्र above the line. V reads उपकार° for उपकारि°.

[5] Wezler (242.6) deletes दृष्टानु ... त्यपरे. I agree with him.

[6] D V कार्यकारण°

[7] V प्रकृतिहन्यमान°

[8] V समान्याति°

[9] P D कार्यकारण°

[10] D प्रत्यवमानस्य, sec. m. प्रत्यवसानस्य च Wezler (242.13-14) tentatively suggests प्रत्यवसितस्य, while Tripathi (503) suggests (कुटुम्बात्) वियोगस्य instead of कुटुम्बात्प्रत्यवसानस्य.

[11] D °भेदाः भवन्ति, sec. m. °भेदाः

[12] V shows a lacuna in place of लक्षिताः. Tripathi (503) offers the emendation विषयविशेषाच्च लक्षिताः.

संहतविविक्तपरिणतव्यस्तसमस्तानां[1] परत्वाभिमानभेदादेकैका प्रकृतिः पञ्चदशभेदा। अत[2] एव तेऽष्टौ पञ्चदश विंशं[3] शतं च भवन्ति। यथा मोक्षे प्रवृत्तस्य, एवं धर्मकामेष्वपि। एकः[4] पदार्थो विस्तरेण परिसंख्यायमानोऽनन्तभेदः सम्पद्यते। निदर्शनमात्रमेतदाचार्येण कृतम्। एवमशक्त्यादिष्वपि लक्षणान्तरेषु योज्यम्। सेयमविद्या पञ्चपर्वा सप्रपञ्चा व्याख्याता। तदनन्तरोद्दिष्टानशक्तिभेदान्वक्ष्यामः ।। 48 ।।

आह, अतिव्यासाभिहितमिदमिति[5] नास्माकं बुद्धाववतिष्ठते। तस्माद्विपर्ययोक्तं भेदाभिधानं परित्यज्य वक्तव्यम्, कथमशक्तिरष्टाविंशतिभेदेति[6]?

उच्यते—

एकादशेन्द्रियवधाः सह बुद्धिवधैरशक्तिरुद्दिष्टा[7] । (का० 49/1-2)

इन्द्रियाणां वधा **इन्द्रियवधाः**[8] स्वसंस्कारविशेष[9]योगात्प्रकर्षापन्नेन तमसा ग्रहणरूपस्य सत्त्वस्याभिभवात्स्वविषयेष्वप्रवृत्तयः[10]। तद्यथा—

बाधिर्यमान्ध्यमघ्रत्वं[11] मूकता जडता च या।
उन्मादकौष्ठ्यकौण्यानि क्लैब्योदावर्तपङ्गुताः(1) ।।

तत्र बाधिर्यं श्रोत्रस्य, आन्ध्यं चक्षुषः, अघ्रत्वं नासिकायाः, मूकता वाचः, जडता रसनस्य, उन्मादो मनसः, कौष्ठ्यं त्वचः, कौण्यं पाणेः, क्लैब्यमुपस्थस्य, उदावर्तः पायोः, पङ्गुता पादयोरित्येवमिन्द्रियवधा एकादश। अन्ये तु—

---

1. D संहतविविक्त°, sec. m. संहतविभक्त°
2. V reads भेदात for भेदा। अत.
3. D पंचदशविंशं
4. K D इत्येकः V इत्येवमेकः Chakravarti (154.18) reads धर्मकामेष्वपीत्येकः. Raghavan (15(2).7) suggests धर्मार्थकामेषु.
5. V अनिन्यासाभि° for अतिव्यासाभि°
6. V कथमशक्तिम् in place of कथमशक्तिर्
7. D °रुद्दिष्टः V °रुशक्ति for °रशिक्तर्
8. D वध इन्द्रियवधः
9. P K D स्वसंस्कारविषयोगात् I follow Raghavan (15(2).7).
10. D अप्रवृत्तया
11. D अघ्रत्वं, sec. m. आघ्रत्वं

---

(1) See सा० त० कौ०, का० 49

सप्तदशवधा[1] बुद्धिर्विपर्यया[2]त्तुष्टिसिद्धीनाम् ॥ का॰ 49/3-4 ॥

तत्र तुष्टयः प्रकृत्याद्या वक्ष्यमाणाः, तासां द्विविधो विपर्ययः। अव्युत्पन्नस्य योगधर्मेण तस्यां भूमावप्रवृत्तिः, व्युत्पन्नस्य[3] चोत्तरभूम्यपरिज्ञानात्पूर्वस्यां[4] भूमावक्षेमरूपेण[5] ग्रहणम्। आत्मविदो वा सर्वासु भूमिषु। तेषु यत्पूर्वं तदशक्तिभावाभिप्रेतम्, यन्मध्यमं तदापेक्षिकम्। कथम्? तन्मात्रभूम्यवस्थो हि योग्यस्मितादि[6]भूम्यनवजयात्तुष्टो महाभूतातिक्रमात्सिद्धः। तथा विजिताऽस्मितारूपो महदाद्यवस्थापेक्षया तुष्टः, पूर्वभूम्यपेक्षया[7] सिद्धः। एवं महदवस्थः[8] प्रधानापेक्षया[9] पूर्वापेक्षया च। प्रधानावस्थः[10] पुरुषापेक्षया पूर्वापेक्षया च। गुणपुरुषान्तरज्ञस्तु सिद्ध एव। तस्मादव्युत्पन्नस्याम्भःप्रभृतिषु नवानम्भःप्रभृतयो बुद्धिवधाः[11]। तारकादिविपर्ययेणाष्टावतारकादयः। एषा खल्वशक्तिरष्टाविंशतिभेदा। तुष्टिस्तु सन्निहितविषयसन्तोषाच्चिकीर्षितादर्थादूनेन निर्वृतिः[12] सामान्यत एकैव, प्रत्यर्थमनन्ता, शतेन तुष्टः सहस्रेणेति[13]। शास्त्रे तु बाह्याध्यात्मिकानां सुखदुःखमोहानां प्राप्तिष्वपगमेषु (वा) वाचाऽव्यवस्थ्यलक्षणा[14] उपायनवत्वान्नव तुष्टयो भवन्ति ॥ 49 ॥

तासाम्—

आध्यात्मिक्य[15]श्चतस्रः प्रकृत्युपादानकालभाग्याख्याः[16]। (का॰ 50/1-2)

आध्यात्मिक्य[17] इति शरीरशरीरिणोर्विशेषमुपलिप्समानेन योगिना यदाऽनात्मन्यात्मबुद्धिरवस्थाप्यते[18],

---

1. V सत्पदशविधा च		Chakravarti (154.24) reads सप्तदश वधा.
2. Chakravari (154.24) reads बुद्धेर्विपर्ययात्, and he is followed by Tripathi (505).
3. D व्युत्पन्नस्या
4. Raghavan (15(2).7) suggests ॰भूमिपरिज्ञानात्.
5. Wezler (243.15) reads भूमौ क्षेमरूपेण in place of भूमावक्षेमरूपेण, which latter is the reading in all Mss.
6. This is to be construed as योगी अस्मितादि॰.
7. P पूर्वं भूम्यपे॰
8. D महदवस्था
9. D sec. m. प्रधानाद्यपेक्षया
10. D प्रधानावस्था
11. V बुद्धिबाधाः		D बुद्धिवधाः, sec. m. बुद्धिबाधाः
12. All the Mss read निवृत्तिः.
13. D सहस्रेणेति, sec. m. सहस्रेण तुष्टेति
14. P K V वाचाऽव्यवस्थ्य॰		D वाचा व्यवस्थ्यलक्षणा		Chakravarti (155.16-17) reads वाचा व्यवस्थालक्षणा.
15. All the Mss read आध्यात्मिका. (P gives this part of the kārikā in the right margin.)
16. V ॰कालभागाख्याः
17. All the Mss read आध्यात्मिका.
18. P D यदनात्मन्यात्म॰		K यदर्थात्मन्यात्म॰

सा खल्वाध्यात्मिकी {सिद्धिः}[1] तुष्टिः, सन्तोषः क्षेम इत्यर्थः। तासां प्रकृत्याख्या। यदा वीतावीतैः प्रधानमधिगम्य तत्पूर्वकत्वं च महदादीनां विकाराणामानन्त्याच्च प्रधानात्मनः कृत्स्नस्य महदादिभावेन विपरिणामासम्भवादेकदेशस्याप्रकृतिविकारभूतस्य भोक्तृत्व[2]मकर्तृत्वं[3] चाऽध्यवस्य सङ्गद्वेषनिवृत्तिं[4] लभते, साऽऽद्या तुष्टिरम्भ इत्यभिधीयते[5]। कस्मात्? अमितं हि प्रधानतत्त्वं भाति जगद्बीजभूतत्वान्महदादिभावपरिणामेन[6] न्यूनस्यैकदेशस्यात्मन एवाऽऽपूरात् तद्व्यतिरेकेण चान्यस्यैकदेशस्योभयधर्मिणो[7] भोक्तृभूतस्य सद्भावात्सम्प्रक्षालनेऽपि चोपसंहृतं[8] वैश्वरूप्यस्याऽनुच्छेदात्। तथा च शास्त्रमाह—"अम्भ इति गुणलिङ्गसन्निचयमेवाधिकुरुते[9]" (इति)। गुणाश्च सत्त्वरजस्तमांसि। लिङ्गं च महदादि, अत्र सन्निहितं भवति। तददिदं प्रधानममितं भा[10]त्यमित[11]मुपलभ्यत इत्यम्भः। स[12] खल्वयं योगी प्रधानलक्षणां भूमिमवजित्य तन्महिम्ना च जग[13]दशून्यं दृष्ट्वा व्यतिरिक्तस्य पदार्थान्तरस्याभावं मन्यमानस्तामेव भूमिं कैवल्यमिति गृह्णाति। भिन्ने च देहे प्रकृतौ लयं गच्छति, ततश्च पुनरावर्तते। तस्यां च[14] तुष्टावन्ये सप्त महदादिकारणिनोऽवरुद्धा[15] द्रष्टव्याः। तत्र यथा प्राधानिकस्य पुरुषे नास्ति विज्ञानम्, एवमितरेषामुत्तरेषु तत्त्वेषु। महत्कारणिनः प्रधाने, अस्मिताकारणिनो महति, तन्मात्रकारणिनो[16]ऽहङ्कारे। तदेकदेशाश्चैषां भोक्तारः पूर्ववत्। अत्रापि च सत्त्वादीनां संहतविविक्तपरिणतव्यस्तसमस्तानां भेदादविद्याऽवच्छेदानन्त्यमवसेयम्[17]।

---

1. P, K and D read सिद्धि after आध्यात्मिकी. We think it (सिद्धिः) is redundant. Wezler (244.4) does not include सिद्धिः in the text at all, while Tripathi (507) deletes it.
2. Raghavan (15(2).7) suggests अभोक्तृत्वम्.
3. D adds अकर्तृत्वं in the left margin.
4. D सङ्गदेशनिवृत्तिं Wezler (244.8) proposes सङ्गदोष°, which too is plausible.
5. D writes अभिमन्यते, then deletes मन्यते and writes (अभि)धीयते.
6. V °भावविपरिणामेन
7. D °धर्मिणोर्
8. P चायसंहतम् Tripathi adds (508, fn. 1) that a different reading नोपसंहतम् is also possible.
9. V एव कुरुते
10. D adds अमितं भाति in the margin on the right.
11. D adds अमित उपलभ्यत.
12. P shows a horizontal line instead of स.
13. All the Mss read तद् rather than जगद्. But cf. 286.5
14. D adds च in the left margin.
15. D sec. m. महदादिकारणविरुद्धा
16. D adds महति; तन्मात्रकारणिनो in the right margin.
17. D भेदादविद्याऽवच्छेदान°, sec. m. भेदादविद्यावद् भेदान°

आह, तुष्ट्यविद्ययोरभेदः लक्षणैकत्वात्। अष्टासु प्रकृतिष्वात्मबुद्धिस्तुष्टिः। तदेव च तम इत्यविद्याकाण्डे निर्दिष्टम्। तस्मात्पदार्थसङ्कर इति।

उच्यते—न, प्रत्ययविशेषात्। तमःप्रधानपुरुषोपदेशे[1] सत्यप्रायनिर्दिधारयिषया[2] तयोः प्रधानमेव ज्यायो न पुरुष इत्यभिनिविशते[3]। तुष्टिस्तु किं परमित्याश्रित्य प्रवृत्तः[4] प्रधानज्ञानमात्रे सन्तोषात्पदार्थान्तरं विज्ञातुमेव नाद्रियते। किञ्च प्रहाणविशेषात्। निरूढमूलो[5] ह्यनात्मन्यात्मग्रहोऽज्ञानोत्तरकालभावनया प्रहातव्यः। तमोबहुलत्वात्तम इत्यभिधीयते। पेलवस्तु[6] सत्त्वबहुलो दर्शनप्रणयस्तुष्टिः। किञ्च तत्त्वाभिजयात्। विजितभूमिकस्य हि योगिनस्तन्माहात्म्य[7] वशीकृतत्वाद् भूम्यन्तरेऽप्रवृत्तिस्तुष्टिः[8]। इतरस्य त्वभिनिवेशमात्रमेवेत्यनयोर्विशेषः[9]। तस्मान्न पदार्थसङ्कर इति व्याख्याता प्रकृत्याख्या तुष्टिः।

यदा तु सत्यपि प्रकृतिसामर्थ्ये नानपेक्ष्य यथास्वमुपादानं[10] भावानामुत्पत्तिः सम्भवति, प्रकृत्यविशेषे सर्वकालमुत्पत्तिप्रसङ्गात्, प्रकृतिकृतमेवेदं[11] विश्वमित्यभ्युपगच्छतस्तदविशेषाद् गोः[12] पुरुषादुत्पत्तिप्रसङ्गः[13], पुरुषस्य वा महिषात्[14]। किञ्च जात्यभेदप्रसङ्गात्[15]। प्रकृतिकृतमिदं[16] विश्वमित्यभ्युपगच्छतो जातिभेदो न स्यात्, तदविशेषात्। दृष्टं तूपादानाज्जात्यनुविधानं[17]

---

1. Tripathi (509) suggests तत्र in the place of तमः°.
2. P K सत्यप्रायानिर्दिधा° V सत्यप्रयानि° D सत्यप्रायनिर्दिधा° Pandeya (130) reads सति प्रत्ययनिर्दिधारयिषया. Chakravarti (156.13) reads सत्यप्रायाणि दिधारयिषया.
3. P K अभिनिविशेत D अभिनिविशेत, sec. m. अभिनिविशते
4. D प्रवृत्ता
5. Chakravarti (156.15) reads निगूढ°.
6. D पीलवस्तु, sec. m. पेवलस्तु
7. Wezler (245.6) suggests °तन्महिमा° in place of °तन्माहात्म्य°, which latter is the reading in all Mss.
8. Both Wezler (245.6) and Tripathi (510), anticipated by Raghavan (15(2).6), read भूम्यन्तरेऽप्रवृत्ति° in place of भूम्यन्तरे प्रवृत्ति°, which latter is the reading in all Mss. I follow them.
9. D अभिनिवेशमात्रसेवा इत्य्, sec. m. अभिनिवेशमात्रमेव इत्य्
10. D यथा स्वम् (appearing as separate words)
11. P प्रकृतिकृत्यमेवेदं
12. D तदविशात् द्गोः, sec. m. तदविशाद् गोः
13. V उत्पत्तिः प्रसंगः
14. D महिष्यात्
15. D जातिभेद°
16. P प्रकृतिकृत्यमेवेदं Pandeya (130) reads प्रकृतिकृत्यमिदं.
17. V जात्यनभिधानं Chakravarti (157.23-24)) reads जात्यनभिधानं.

भावानाम्। तस्मात्तदेव कारणत्वेन परिकल्पयितुं न्याय्यम्[1]। उपादानैकदेश[2] एव च कार्यकारणविधर्मा[3] भोक्तेत्येतस्माद् दर्शनात्सङ्गद्वेषनिवृत्तिं[4] लभते, सा द्वितीया तुष्टिः सलिलमित्यभिधीयते। कथं पुनरेतत्सलिलम्? सत्युपादाने विकारो लीयत इति। तथा च कृत्वा शास्त्रमाह— "सलिलं सलिलमिति वैकारिकोपनिपातमेवाधिकुरुते, सति तस्मिंल्लीयते जगत्" इति। स खल्वयं योगी पार्थिवा[5]नवजित्य तन्महिम्ना जगदशून्यं दृष्ट्वा पदार्थान्तरस्याभावं मन्यमानस्तामेव भूमिं कैवल्यमिति[6] गृह्णाति। भिन्ने च देहे पृथिव्यादिषु लीयते। ततश्च पुनरावर्तते।

यदा च सत्युपादानसामर्थ्ये न[7] तावतैव भावानां प्रादुर्भावः। किं तर्हि? सन्निहितसाधनानामपि कालं प्रत्यपेक्षा[8] भवति। कालविशेषाद्बीजादङ्कुरो[9] जायते, अङ्कुरान्नालम्, नालात्काण्डम्, काण्डात्प्रसव इत्यादि। अन्यथा तूपादानानां सन्निधानमात्रात्क्षणेनैवामीषामवस्थाविशेषाणामभिव्यक्तिः स्यात्। किञ्च कालविपर्ययेणोत्पत्तिप्रसङ्गात्[10]। उपादानपूर्वकं विश्व[11]मित्यभ्युपगच्छतः शरदि यवानां, वसन्ते व्रीहीणामुत्पत्तिः प्राप्नोति। न चैतदिष्टम्। किञ्च तदनुविधानात्[12]। दृश्यन्ते च प्राणिनां कालानुरूपाः स्वभावाहारविहारव्यवस्थाः। तस्मादसावेव कारणम्। तदेकदेशश्चाप्रकृतिविकारभूतो भोक्तेत्येतस्माद्दर्शनात्सङ्गद्वेषनिवृत्तिं[13] लभते, सा तृतीया तुष्टिरोघ इत्यभिधीयते।

कथं पुनरयं काल ओघ इति?

उच्यते—सलिलौघवत्सर्वाभ्यावहनात्[14]। तद्यथा सलिलौघस्तृणं[15] काष्ठमश्मानं प्राणिनं

---

1. All the Mss read न्यायम्. I agree with Chakravarti (156.24).
2. P उपादानेकदेश Chakravarti (156.25) reads उपादाने एकदेश.
3. P K V read कार्यकारणविधात्मा D विधात्मा, sec. m. विधर्मा Tripathi (511, fn.1) proposes अकार्यकरणविधात्मा.
4. Wezler (245.16) proposes सङ्गदोष° in place of सङ्गद्वेष°, which latter is the reading in all Mss.
5. V पृथिव्यान् D पार्थिवान्, sec. m. पृथिव्यादीन्
6. D adds इति in the left margin.
7. D उपादानसामर्थ्येन
8. All the Mss read प्रत्यवेक्षा. I follow Chakravarti (157.4).
9. V बीजांकुरो
10. V कार्यविपर्ययेणो°
11. D writes and deletes बन्ध before विश्वम्.
12. K तदनविधानात् Pandeya (131) reads तदनभिधानात्.
13. Here again Wezler (246.5) reads सङ्गदोषनिवृत्तिं.
14. V reads सर्वाभ्यावरणात् above सर्वाभ्यावहणात्. D °आवहनात्, sec. m. °आवरणात्
15. D सलिलौघसुत्रणं, sec. m. सलिलौघस्तृणं

वा स्वमूर्तिसंसृष्टं सर्वमेवाभ्यावहति[1], एवमयं कालो गर्भाद्बाल्यम्, बाल्यात्कौमारम्, कौमाराद्यौवनम्, यौवनात्स्थाविर्यम्, स्थाविर्यान्मरणम्, तथा बीजान्मूलं मूलादङ्कुरमिति वहति[2]। तथा चाह—

यामेव प्रथमां रात्रिं गर्भे भवति पूरुषः[3] ।
सम्प्रस्थितस्तां भवति स गच्छन्न निवर्तते ॥

तस्मादोघसामान्यादोघः[4] कालः। स खल्वयं योगी कालमवजित्य पदार्थान्तराभावं मन्यमानस्तामेव भूमिं कैवल्यमिति मन्यते[5]। देहभेदे च कालमनुप्रविशति, ततश्च पुनरावर्तते।

यदा तु सत्यपि कालसामर्थ्ये भावानामुत्पत्तिः भाग्यान्यपेक्षते। कस्मात्? तत्सन्निधानेऽप्य[6]प्रादुर्भावात्। सत्यपि साधनसामर्थ्ये कालविशेषे च कस्यचिदुत्पत्तिर्भवति कस्यचिन्नेति। तस्मादस्तिकारणान्तरं यदपेक्ष्य भावानामुत्पत्तिरनुत्पत्तिश्च। किञ्च अभ्युत्थानानुपपत्तिप्रसङ्गात्। कालमात्रात्फलं भवतीत्येतदिच्छतः शास्त्रोक्तेषु क्रियाविशेषेष्वभिषेचनव्रतोपवासाग्निहोत्रादिष्वभ्युत्थानं न स्यात्। कस्मात्? आनर्थक्यात्[7]। अस्ति च। तस्मान्न कालनिमित्ता भावानामुत्पत्तिः[8]। किञ्च तदनुविधानात्। दृश्यन्ते खल्वपि प्रकृत्युपादानकालाविशेषेऽपि[9] भाग्यविशेषात् फलविशेषाः। तस्मात्तत्संस्कार[10] एव कारणम्[11]। तदेकदेशश्चाप्रकृतिविकारभूतो भोक्तेत्येतस्माद्दर्शनात्सङ्गद्वेषनिवृत्तिं[12] लभते। सा चतुर्थी तुष्टिर्वृष्टिरित्यभिधीयते।

कथं पुनर्वृष्टिरिति?

उच्यते—सर्वसत्त्वाप्यायनात्। यथा हि जीर्णानामपि[13] तृणलतादीनां वृष्टिं प्राप्य पुनराप्यायनं भवति, एवमेव[14] सर्वेषां प्राणिनां भाग्यविपरिणामात्पुनराप्यायनं भवति। तस्माद् वृष्टिसाम्याद्[15]

---

1. D एवाभ्यावहति, sec. m. एवाभ्यवहरति
2. D वहति, sec. m. वदन्ति
3. Both Chakravarti (157.15) and Wezler (246.12) read पुरुषः, but that makes the 6th letter पु short against the requirements of a श्लोक metre. (All the Mss read पूरुषः.)
4. P K ओषसामान्याद् D दोषसामान्याद्
5. V गृह्णाति D मन्यते, sec. m. गृह्णाति
6. V सन्निधाप्ये॰ instead of सन्निधानेऽप्य॰
7. P अनर्थक्यात् Chakravarti (157.24) reads अनर्थकत्वात्.
8. D कालनिमित्ताभावानाम्
9. Chakravarti (157.26) reads कालविशेषेऽपि.
10. Chakravarti (157.26) adds न before तत्संस्कारः.
11. P करणम्
12. As previously, here too Wezler (246.26) reads सङ्गदोषनिवृत्तिं.
13. P not clear Chakravarti (158.1) and Pandeya (131) read शीर्णानामपि.
14. D एवमेव, sec. m. एवमेषां
15. D वृष्टिसाम्याद्, sec. m. वृष्टिसामान्याद्

भाग्याख्या तुष्टिर्वृष्टिरित्यभिधीयते। शास्त्रमप्याह—"वृष्टिर्वृष्टिरिति श्रिय एवोपनिपातमधिकुरुते। सा हि वृष्टिव[1]त्सर्वमाप्यायति" इति[2]। स खल्वयं योगी भाग्या[3]न्यवजित्य तन्महिम्ना जगदशून्यं दृष्ट्वा पदार्थान्तरस्याभावं मन्यमानस्तामेव भूमिं कैवल्यमिति गृह्णाति। स तस्यामेव देहभेदे लीयते। ततश्च पुनरावर्तत इति।

आह—कालभाग्ययोरप्रतिपत्तिः, समाख्यापरिज्ञानात्। प्रकृत्यात्मकस्य तावद्योगिनोऽष्टौ प्रकृतयो विषय इत्युक्तं पुरस्तात्। उपादानात्मकस्य च पृथिव्यादीनि महाभूतानि। कालभाग्ययोस्तु न तथोक्तम्। तस्माद्वक्तव्यं कस्य तत्त्वस्यैषा समाख्येति?

उच्यते—न, उक्तत्वात्। प्रागेवैतदपदिष्टं[4](181.5f.) न कालो नाम कश्चित्पदार्थोऽस्ति। किं तर्हि? क्रियासु कालसंज्ञा[5]। ताश्च[6] करणवृत्तिरिति प्रतिपादितम्। न चान्या वृत्तिर्वृत्तिमतः। तस्मात्करणचैतन्यप्रतिज्ञाः[7] कालात्मका[8] इति। भाग्यसंज्ञा तु धर्माधर्मयोः। तौ च बुद्धिधर्माविति प्रागपदिष्टम् (का॰ 23)। तस्माद् भाग्यवादी बुद्धिचैतनिक इति।

आह—न, तुष्ट्यन्तरत्वात्[9]। प्रकृतित्वान्महान्पूर्वं प्रकृत्याख्यायां तुष्टाववरुद्धः। तस्येदानीं तुष्ट्यन्तरत्वेन परिकल्पनं नातिसमञ्जसमिति।

उच्यते—महांस्तर्हि पूर्वतुष्टिविषयभावादपकृष्यत इति। अथवा कार्यकरणवृत्तिं[10] क्रियारूपां वृत्तिमद्द्योत्यां[11] परिकल्प्य तस्यां[12] कालत्वमयमाह। महतश्च रूपं धर्मादिकं[13] महतोऽर्थान्तरं भाग्यमिति {भाग्यवान्}[14]। अथवा बाह्य एवायं कालः कर्मकारणं निर्दिश्यते। तत्र चान्येऽपि

---

1. D वृष्टिवत्, sec. m. वृष्टिः स
2. K V °माप्याययतीति
3. D भाग्यन्य्, sec. m. भाग्यान्य्
4. D उपदिष्टं (not very clear), sec. m. अपदिष्टं
5. D कालसंख्या, sec. m. कालसंज्ञा
6. D ताश्च, sec. m. सा च
7. All the Mss read कारणचैतन्य°. Pandeya (132), followed by Tripathi (517), reads °चैतन्यप्रतिज्ञः (कालात्मकः).
8. P V कालात्मक
9. D तुष्ट्यन्तरत्वात्, sec. m. तुष्ट्यन्तरं
10. I follow Tripathi (517) and Wezler (247:20), both of whom read कार्यकरणवृत्तिं in place of कार्यकरणवृत्तिक्रियारुपां, which latter is the reading in all Mss.
11. D वृत्तिमद्द्योत्यां, sec. m. वृत्तिमद्भ्योऽत्यां(?) Wezler (247.20) suggests the emendation वृत्तिमद्भ्यो भिन्नां.
12. D sec. m. अस्यां
13. D रुपं धर्मादिकं, sec. m. रूपमधर्मादिकं
14. Wezler (247.22) deletes भाग्यवान्. I agree with him.

स्वमतिपरिकल्पितपदार्थान्तरात्मभावग्राहा[1] एवातिसांख्याः[2] प्रवादिनः[3] प्रतिक्षिप्ता बोद्धव्या इति ।

अपर आह, प्रकृतिचैतनिकः[4] प्रधानभाववादी । उपादानकालभाग्यवादिनो[5] महदहङ्कारतन्मात्रवादिन इति । तदेतदप्रसिद्धत्वादयुक्तम्[6] । न हि महदहङ्कारतन्मात्रलक्षणाः प्रकृतय उपादानकालभाग्यभावेन प्रसिद्धाः । तस्मादिदमप्ययुक्तम् । एवमेता आध्यात्मिका[7] श्चतस्रस्तुष्टयः ।

बाह्या विषयोपरमात् पञ्च च[8] नव तुष्टयोऽभिहिताः ॥ का॰ 50/3-4 ॥

चशब्दोऽवधारणार्थः[9] । अव्युत्पन्नात्मविचारस्य[10] योगिनो विषयदोषदर्शनमात्रात्सङ्गद्वेषनिवृत्ति[11]र्बाह्या तुष्टिः । तत्र यदाऽर्जनदोषमवगच्छति, न तावत्सर्वस्याभिजातिरस्तीति अर्थिनाऽवश्यं विषयार्जने वर्तितव्यम् । तेषामस्वाभाविकत्वात्क्वचिदेवावस्थितिरित्युक्तं प्राक् (24.3f., 33.7)। किञ्च सप्रत्यनीकत्वात्[12] । स्वाभाविकमवस्थानं विषयाणाम[13]परिकल्प्यापि यदा प्रतिग्रहादिभिरर्जनं प्रत्याद्रियते, तदप्ययुक्तम् । कुतः? सप्रत्यनीकत्वात्[14] । एवमपि नास्ति कश्चिदप्रत्यनीको विषयार्जनोपाय इति[15] तद्विघातेऽवश्यं प्रयतितव्यम् । स च यदि प्रयतमानः[16] प्रत्यनीकिविघातं कुर्यात्, परोपघातेनात्माऽनुग्रहानुष्ठानाच्छास्त्रविरोधः । यस्मादाह—

---

[1] There is a small gap after °भावग्राहा in P and V. Chakravarti (158.20) leaves a blank here as if some words are missing. But in our view no omission is evident.

[2] Chakravarti (158.20) reads एवैते for एवाति°.

[3] D एवातिसांख्याः प्रवादिनः, sec. m. एवाभिसंख्याप्रवादिनः

[4] D sec. m. प्राकृतिकः

[5] P K प्रधानभावाशाद्युपादान° V प्राधानभावाशाद्युपदान° D प्रधानभावाशाद्युपादान°, sec.m. प्रधानात्मभववाद्युपादान° Raghavan (15(2).8) reads प्रधानभाववादी, and so separates it from उपादानकाल°. I follow him.

[6] All the Mss read तदेतदपसिद्ध°. I follow Raghavan (15(2).8), who is followed by Wezler (247.26) and Tripathi (518) too.

[7] P आध्यात्मिक्यस्

[8] V °रमाच्च पञ्च for °रमात् पञ्च(च) Chakravarti (158.25) omits च.

[9] D धारणार्थः, sec. m. ऽवधारणार्थः

[10] D अव्युत्पन्नात्मविचारस्य, sec. m. अव्युत्पन्नात्मनात्मविचारस्य

[11] V सङ्गद्वेषनिवृत्तिर् D सङ्गदोषनिवृत्तिर्, sec. m. सङ्गद्वेषनिवृत्तिर्

[12] D संप्रति अनेकत्वात्, sec. m. सप्रत्यनेकत्वात्

[13] V विषयानाम°

[14] D संप्रत्यनेकत्वात्, sec. m. सप्रत्यनेकत्वात्

[15] V इत्यतस् for इति

[16] P K D प्रतियतमानः

न तत्परस्य सन्दध्या[1]त्प्रतिकूलं यदात्मनः ।
एष संक्षेपतो धर्मः कामादन्यः प्रवर्तते ॥

पुनरप्याह—

प्राणिनामुपघातेन योऽर्थः समुपजायते ।
सोऽनपेक्षैः[2] प्रहातव्यो लोकान्तरविघातकृत् ॥
तस्मात्संघातमात्रत्वात्सत्त्वादीनां घटादिवत् ।
आब्रह्मणः परिज्ञाय देहानामनवस्थितिम् ॥
इतस्त्यं सद्भिरादीप्तं तृणोल्काचपलं[3] सुखम् ।
सुदृढैर्न[4] निपातव्यं[5] दुःखैर्देहान्तरोद्भवैः ॥

अथ पुनरयं प्रत्यनीकैर्विहन्यते, ततोऽस्य विषयाभावः। सुखार्थं च प्रवृत्तस्य भूयिष्ठं दुःखमेवेत्येतस्माद्दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते, सा[6] पञ्चमी तुष्टिः सुतारमित्यभिधीयते।

कथं पुनः सुतारमिति?

उच्यते—सुखमनेनोपायेन[7] तरन्ति विषयसंकटमिति सुतारम्। यदा तु योगी[8] पूर्वदोषाधिगमेऽभिजात्या वा यत्नार्जितविषयत्वे[9] सति रक्षादोषमुपन्यस्यति। कथम्? भोक्तृभोग्यभावाऽव्यतिरेकात्[10] सर्वप्राणिसाधारणा विषयाः, तस्मात्तेषां रक्षा विधेया। तस्यां च प्रवर्तमानो यदि परमुपहन्यात्[11] तदा पूर्वोक्तदोषः, अथात्मानम्, विषयाभावः[12]। रात्रिन्दिवं च तदेकाग्रमनसः सुखार्थं प्रवृत्तस्य भूयिष्ठं दुःखमेवेत्येतस्माद्दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते। सा षष्ठी तुष्टिः सुपारमित्यभिधीयते।

कथं पुनः सुपारमिति?

---

[1] D सन्दद्यात् Wezler (284.12) reads सन्दध्या, but the Mss (K and V), which he thinks give this reading, do not, in our view.

[2] D सोऽप्यपेक्षैः, sec. m. सोऽनपेक्षैः

[3] D तृणोल्का च पलं, sec. m. तृणोल्का चपलं

[4] Chakravarti (159.17) reads सदृढैः.

[5] D sec.m. निमातव्यं

[6] D adds सा पञ्चमी ... °माध्यस्थ्यं लभते (291.11–292.12) in the margin below the text.

[7] D writes a letter after सुख and then deletes it to make it सुखमनेनो°.

[8] D sec. m. योगी सति

[9] V विषयत्वे च

[10] D °भावाविव्यतिरेकात्, sec. m. °भावाव्यतिरेकात्

[11] P उपरुन्यात् Pandeya (133) reads उपरुन्ध्यात्.

[12] Tripathi (521) omits विषयाभावः ... भूयिष्ठं.

उच्यते—सुखमनेन पारं विषयार्णवस्य प्रयान्तीति। यदा तु सति पूर्वदोषेऽसति[1] वा ग्रामनगरनिगमसन्निवेशाद्वप्रप्राकारपरिखानुष्ठानात्प्रहरणावरणसान्निध्यात्सामाद्युपायानुष्ठानाद्वा[2] कृतविषयरक्षो योगी क्षयदोषमुपन्यस्यति। कथम्?

येन द्रव्येण मोहान्धा[3] रन्तुमिच्छन्ति[4] देहिनः।
तदेवैषां विनाशित्वाद् भवत्यरतिकारणम्॥
यत्नोपात्ताः सुगुप्ताश्च विषया विषयैषिणाम्।
पश्यतामेव नश्यन्ति बुद्बुदाः[5] सलिले यथा॥
न तदस्ति जगत्यस्मिन्भूतं स्थावरजङ्गमम्।
प्रत्यक्षतोऽनुमानाद् वा विनाशो यस्य नेक्ष्यते॥
तस्माद्विनाशिष्वासक्तां[6] पुत्रदारगृहादिषु।
ममेति बुद्धिं यत्नेन बुद्धिमान्विनिवर्तयेत्॥

इति[7]। एतस्माद्दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते। सा सप्तमी तुष्टिः सुनेत्रमित्युच्यते[8]।

कथं पुनः सुनेत्रमिति?

उच्यते—सुखमनेनात्मानं कैवल्याऽवस्थां नयन्तीति सुनेत्रम्। यदा तु सत्सु पूर्वदोषेषु प्रसङ्गदोषमुपन्यस्यति। कथम्? या[9] प्राप्तविषयाणामिन्द्रियाणां तदभिलाषान्निवृत्तिस्तत्सुखम्। विषयजिघृक्षया च दुःखम्। प्राप्तिरप्येषामनुपशान्तये तदुपभोगकौशलाय च। यस्मादाह—

यदा प्रबन्धाद्विषयी विषयानुपसेवते।
तदास्य (तेष्व)भिप्रायः[10] सुतरां सम्प्रवर्तते॥
अतोऽपि येन[11] पुरुषः शमयेद् वडवानलम्[12]।

---

1. All the Mss read सति. I follow Raghavan (15(2).8).
2. All the Mss read ग्रामनगरनिगमसन्निवेषाद्युपायानुष्ठानाद्वा. D adds in the right margin: (°सन्निवेशाद्) वप्रप्राकारपरिखानुष्ठानात्प्रहरणावरणसान्निध्यात्सामा(द्युपायानुष्ठनाद्वा).
3. D writes and deletes येन द्रव्येण मो after कथं, and writes a new line beginning with येन द्रव्येन मोहान्धा as a śloka.
4. P मोहात्पारन्तुमिच्छति ... ।
5. All the Mss read बुद्बुधाः. D बुद्बुधाः इव देहिना, sec. m. बुद्बुधाः
6. P K आसक्तानां D आसक्तानां, sec. m. आसक्तां
7. D adds इति in the left margin.
8. V उपदिश्यते
9. P om. या D या प्राप्त°, sec. m. चाप्राप्त°
10. P तदास्येत त्वभिप्रायः K V D तदास्येते त्व् I follow Wezler's emendation (249.27). I may, however, add that I would equally like to emend the reading as तदास्यैतेष्वभिप्रायः.
11. V अतोऽपितो
12. V बडवानलम्

नेन्द्रियाण्युपभोगेन विषयेभ्यो निवर्तयेत् ॥
तस्माद्विषयसम्पर्कमसमर्थं निवर्तने ।
इन्द्रियाणां परिज्ञाय निरासङ्गमतिश्चरेत् ॥

इति । एतस्माद् दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते । साऽष्टमी तुष्टिः सुमारीचमित्युच्यते[1] ।

कथं सुमारीचमिति?

उच्यते—अर्चतेः पूजार्थस्य शोभनमर्चितं विषयसङ्गनिवृत्तस्य योगिनोऽवस्थानं भवति । यदा तु (सत्सु (?))[2] पूर्वदोषेषु हिंसादोषमुपन्यस्यति । कथम्? अनुपहत्यान्यभूतानि[3] विषयभोगानुपपत्तेः । उपभोगो हि नाम मनोज्ञाभ्यवहारः, स्त्रीसेवा, हयगजनरादिभिर्यानमित्येवमादि । तत्र मनोज्ञाभ्यवहारचिकीर्षुणा तदङ्गानां गोऽजाऽविबलीवर्दस्त्रीपुरुषादीनामवश्यमुपघातः कार्यः । अनुपघाते वा विषयानुपपत्तिप्रसङ्गः । स्त्रियमासेवमानेनान्यासां[4] स्त्रीणां मातृपितृभ्रातृप्रभृतीनां च (...)[5], अन्यथा तदभावः । (एवं) हयादीनाम् । तस्मादुपभोगार्थिनाऽवश्यमन्योपघातः कार्यो निहितदण्डेन[6] वा विषयोपभोगस्त्याज्य इति । आह च—

यथा[7] यथा हि विषयो वृद्धिं गृह्णाति[8] देहिनाम् ।
अपघातस्तदङ्गानां तथैवास्य विवर्धते ॥
तस्मादनिच्छन्नन्येषां प्राणिनां देहपीडनम् ।
सन्तोषेणैव वर्तेत त्यक्तसर्वपरिच्छदः ॥
सत्यवाचः प्रशान्तस्य सर्वभूतान्यनिच्छतः[9]।
भावान्धकारान्तज्ञानम[10]चिरेण प्रवर्तते ॥

---

[1] V अपदिश्यते for उच्यते

[2] Tripathi (524), who anticipates Wezler (250.8), adds सत्सु to make the meaning clear. I follow him.

[3] D अनपहत्या°

[4] V स्त्रियामा°

[5] Here the phrase that should fill in the blank, should be: अवश्यमुपघातः कार्यः.

[6] V निहत° Raghavan (15(2).8) construes it thus: कार्यः; निहित°.

[7] D writes and deletes च after आह च, and writes a new line beginning with यथा, as a śloka.

[8] D गृह्णाति, sec. m. गच्छन्ति Wezler (250.16) prefers गच्छति in place of गृह्णाति, which latter is the reading in P, K and V.

[9] Tripathi (525) suggests (अ)निघ्नतः in place of (अ)निच्छतः.

[10] V भावान्धकारान्तरज्ञान D भावान्धकारा°, sec. m. भवान्धकारा° Chakravarti (161.8) reads भावान्धकारान्न.

इति । एतस्माद्दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते । सा नवमी तुष्टिरुत्तमाऽभयमित्यपदिश्यते । कथम्? उत्तमं हि प्राणिनां सर्वेभ्यो भयेभ्यो हिंसाभयमिति[1] तदपगमादुत्तमाऽभयमिति[2] ।

आह, अर्जनरक्षणलक्षणयोरपि तुष्ट्योः परोपघातदोषः, अपदिष्टोऽस्यामपि[3] च । तत्र कथमनयोर्विशेषः प्रतिपत्तव्य इति?

उच्यते— न, विषयभेदात् । तत्र येषामर्जनरक्षणे प्रत्याद्रियते विषयी, तदर्थिनां[4] प्रत्यनीकाना[5]मवश्यमभिघातोऽनुष्ठातव्य इत्यादावुक्तम् । इह तु येषामेवार्जनरक्षणे तदनुपघातेनाशक्यो विषयोपभोग इत्येतद्विवक्षितम् । तस्मादसंकीर्णमेतदित्येवमम्भःप्रभृतयो नव विषयेभ्यः सङ्गद्वेषनिवृत्तिहेतवो[6] व्याख्याताः । ते ज्ञानविरहितानां योगिनां तुष्टिशब्दवाच्यतां लभन्ते । ज्ञानिनां तु वैराग्यपर्वसंज्ञिताः[7] स्वासु स्वासु तत्त्वभूमिषु सिद्धा[8] एवेति ॥ 50 ॥

आह—प्रागपदिष्टम्[9] (का॰ 47) अष्टधा सिद्धिरिति तदिदानीमभिधीयतामिति ।
उच्यते—

ऊहः शब्दोऽध्ययनं दुःखविघातास्त्रयः[10] सुहृत्प्राप्तिः ।
दानं च सिद्धयोऽष्टौ (का॰ 51/1-3)

तत्रोहो नाम यदा प्रत्यक्षानुमानागमव्यतिरेकेणाभिप्रेतमर्थं विचारणाबलेनैव प्रतिपद्यते, साऽऽद्या सिद्धिः तारकमित्यपदिश्यते । तारयति संसारार्णवादिति तारकम् ।

---

1. V om. इति
2. D उत्तमा भयम्　Chakravarti, by mistake it seems, reads उत्तमाभयमिति । परोपघातदोषः अपदिष्टोऽस्यामपि च । तत्र कथमनयोर्विशेषः प्रतिपत्तव्य इति । उच्यते—न, विषयभेदात् । आह— अर्जनलक्षणयोरपि तुष्टयोः. This order of the sentence is obviously incorrect.
3. P K V परोपघातदोषाः अपदिष्टोऽस्याम्　D पुरोपघातदोषाः अपदिष्टोऽस्याम्, sec. m. पुरोपघातदोषोऽस्यां
4. P writes and deletes the following passage from folio 112a, which follows तद् of तदर्थिनां : (तद्) अस्य संज्ञायां रस्यमेव रम्यकम्। दानं यदा तु दौर्भाग्यं दानेनातीत्य पूर्वेषां त्रयाणामन्यतमेन साधयति साष्टमी सिद्धिः सदाप्रमुदितमित्यभिधीयते। सुभगो हि सदाप्रमुदितो भवति तस्माद्दौर्भाग्यनिवृत्तिः सदाप्रमुदितम् । इत्येवमेताः सिद्धयोऽष्टौ व्याख्याताः। एतासां संश्रयेणाभिप्रेतमर्थं यतः संसाधयन्तीत्यतः पूर्वाचार्यगतं मार्गमारुरुक्षुर्तत्प्रवणः स्यादिति (cf. 297.5.8ff.).
5. D प्रत्यनेकानाम्, sec. m. प्रत्यनेकाशानां
6. Here too Wezler (251.4) proposes सङ्गदोष°.
7. P K V read °संज्ञितां.　D °सज्ञतां.　I follow Raghavan (15(2).8).
8. V सिद्ध
9. D अपदिष्टम्, sec. m. अपरिशिष्टम्
10. V °विघातत्रयं　D °विघातास्त्रयः, sec. m. °विघातत्रयं

यदा तु स्वयं प्रतिपत्तौ प्रतिहन्यमानो गुरूपदेशात्प्रतिपद्यते, सा द्वितीया सिद्धिः सुतारमित्यपदिश्यते[1]। कथम्? सुखमनेनाद्यत्वेऽपि भवसंकटात्तरन्तीति[2]। यदा त्वन्योपदेशादप्यसमर्थः प्रतिपत्तु**मध्ययनेन** साधयति सा तृतीया सिद्धिः तारयन्तमि[3]त्यपदिष्यते। तदेतत्तारणक्रियाया अद्यत्वेऽपि[4] अव्यावृत्तत्वा[5]न्महाविषयत्वा[6]त्तारयन्तमित्यपदिष्टम्[7]। त एते त्रयः साधनोपा(या) यैराब्रह्मणः[8] प्राणिनो ऽभिप्रेतमर्थं प्राप्नुवन्ति। आह च—"साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः। तेऽवरेभ्यो[9]ऽसाक्षात्कृतधर्मेभ्य[10] उपदेशेन[11] मन्त्रान्सम्प्रादुरुपदेशाय ग्लायन्तोऽवरे बिल्मग्रहणायेमं[12] ग्रन्थं समाम्नासिषुर्वेदं च[13] वेदाङ्गानि च"(1) इति। बिल्मं भासनं[14] सम्यक्प्रतिभासाय विशिष्टः संकेत उक्तः। एषां तु साधनोपायानां प्रत्यनीकप्रतिषेधाय[15] **दुःखविघातत्रयम्**। दुःखानि त्रीण्याध्यात्मिकादीनि। तत्र[16] चाध्यात्मिकानां वातादीनां सिद्धिप्रत्यनीकानामायुर्वेदक्रियानुष्ठानेन[17] विघातं कृत्वा पूर्वेषां त्रयाणामन्यतमेन साधयति, सा चतुर्थी सिद्धिः प्रमोदमित्यभिधीयते। कथम्? निवृत्तरोगा हि प्राणिनः प्रमोदयन्त[18] इति कृत्वा।

---

1. D सुतरां, sec. m. सुतारम्
2. D तरन्तीति, sec. m. तारयतीति
3. D अपि in place of इति
4. Chakravarti (162.2) reads आश्रयत्वेऽपि.
5. D अव्यावृतत्वान् Chakravarti (162.2) reads अव्यावृतत्वात्. Raghavan's correction (15(2). 8) agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.
6. D °विषयत्वात्, sec. m. °विषये (तारयन्तम्)
7. Chakravarti (162.3) reads अपदिश्यते for अपदिष्टम्.
8. All the Mss read साधनोपायैर्. I follow Wezler (251.21).
9. D परेभ्यो
10. D साक्षात्कृत° V क्षात्कृत°
11. D encircles न of उपदेशेन.
12. D बिल्मग्रहण येमं, sec. m. विकल्पप्रहाणाय इमं
13. V om. च D adds च in the right margin.
14. Chakravarti (162.6) reads शासनं for भासनं.
15. D प्रत्यनेकप्रति°
16. P तत्रा
17. V आयुर्वेदविहितक्रिया° D आयुर्वेदक्रिया°, sec. m. आयुर्वेदविहितक्रिया°
18. V प्रमोदन्त D encircles य of प्रमोदयन्त.

---

(1) Cf. निरुक्त 1.20

यदा त्वाधिभौतिकानां मानुषादिनिमित्तानां सिद्धिप्रत्यनीकानां सामादिना यतिधर्मानुगुणेन[1] वोपायेन पूर्वेषां[2] त्रयाणामन्यतमेन साधयति, सा पञ्चमी सिद्धिः प्रमुदितमित्यभिधीयते[3]। कथम्? अनुद्विग्नो हि प्रमुदित इति कृत्वा।

यदा तु शीतादीन्याधिदैविकानि द्वन्द्वानि सिद्धिप्रत्यनीकानि स्वधर्मानुरोधेन प्रतिहत्य पूर्वेषां त्रयाणामन्यतमेन साधयति, सा षष्ठी सिद्धिर्मोदमानमित्यभिधीयते। कथम्? द्वन्द्वानुपहता[4] हि प्राणिनो मोदन्त इति कृत्वा।

सुहृत्प्राप्तिः। यदा तु कुशलसंस्पृष्टं सन्मित्रमाश्रित्य सन्देहनिवृत्तिं लभते, सा रम्यकमिति सप्तमी सिद्धिरपदिश्यते। रम्यो हि लोके सन्मित्रसम्पर्कः। तस्य सञ्ज्ञायां(1) रम्यमेव रम्यकम्।

दानम्। यदा तु दौर्भाग्यं दानेनातीत्य पूर्वेषां त्रयाणामन्यतमेन साधयति साऽष्टमी सिद्धिः सदाप्रमुदितमित्यभिधीयते[5]। सुभगो हि सदाप्रमुदितो भवति। तस्माद्दौर्भाग्यनिवृत्तिः सदाप्रमुदितम्। इत्येवमेताः सिद्धयोऽष्टौ व्याख्याताः। एतासां संश्रयेणाभिप्रेतमर्थं यतः संसाधयन्ती[6]त्यतः पूर्वाचार्यगतं[7] मार्गमारुरुक्षुस्तत्प्रवणः स्यादिति।

आह—कः पुनरत्र हेतु[8]र्येन पुरुषार्थत्वाविशेषे सति गुणानां सर्वसिद्धिनिमित्तत्वं न भवतीति[9]?

उच्यते—यस्मात्

सिद्धेः पूर्वोऽङ्कुशस्त्रिविधः ॥ का॰ 51/4 ॥

साध्यप्रतिपत्तिसामर्थ्यसामान्यमङ्गीकृत्याह **सिद्धे**रिति। **पूर्वो** विपर्ययाशक्तितुष्टिलक्षणो[10]ऽङ्कुश इवाङ्कुशः, निवर्तनसामान्यात्। नित्यप्रवृत्तस्यापि प्रधानात्सिद्धिस्रोतसो विपर्ययाशक्तितुष्टिप्रति-

---

1. V °आनुगुणे
2. Tripathi (528) inserts विघातं कृत्वा before पूर्वेषां.
3. D प्रमुदितम् sec. m. प्रमोदम्
4. V द्वानुपहता
5. V अपदिश्यते for अभिधीयते D अभिधीयते, sec. m. अपदिश्यते
6. D संसादयन्तीति, sec. m. संसाधयन्तीति
7. P पूर्वाचार्यागतं
8. P पुनरहेतुर्
9. P सर्वसिद्धिनिमितं त्वनुभवति V सर्वत्र सिद्धिनिमित्तत्वं न भवति
10. D विपर्ययःशक्ति°

---

(1) Cf. पा. सू. 4.3.147

बन्धात्सर्वप्राणिष्वप्रवृत्तिर्भवति । विपर्यया[1]त्तावत्स्थावरेषु । ते हि मुख्यस्रोतसो[2] विपर्ययात्मानः । अशक्तेस्तिर्यक्षु । ते हि तिर्यक्स्रोतसोऽशक्त्यात्मानः[3] । तुष्टि[4]र्देवेषु । ते ह्यूर्ध्वस्रोतसस्तुष्ट्यात्मानः । मानुषास्त्ववर्वाक्स्रोतसः संसिद्ध्यात्मानः । तस्मात्त एव तारकादिषु प्रवर्तन्ते सत्त्वरजस्तमसां चाङ्गाङ्गिभावनियमाद्विपर्ययाशक्तितुष्टिभिः प्रतिहन्यन्त इति[5] न सर्वेषां सर्वदा सिद्धिर्भवति । अत एतदुक्तं **सिद्धेः पूर्वोऽङ्कुशस्त्रिविध** इति । यथा च सिद्धेः विपर्ययाशक्तितुष्टयः प्रतिपक्षाः, एवं सिद्धिरपि विपर्ययादीनाम् । सा ह्युत्पन्ना सर्वानेतान्निवर्तयति । कथम्? अविपरीतज्ञानं विपर्ययमतीतानागतवर्तमानेषु सन्निकृष्टेषु विप्रकृष्टेषु[6] इन्द्रियग्राह्येष्वतीन्द्रियेषु[7] चाप्रतिघातादशक्तिम्, पुरुषस्य प्रकृतिविकारव्यतिरिक्तस्य दर्शनात्सर्वासु भूमिषु तुष्टिम् । एवमेतानि स्रोतांसि प्राणादयः[8] कर्मयोनयश्च व्याख्याताः । एतेषां मार्गेऽवस्थापनात्परां सिद्धिं कैवल्यलक्षणामचिरेण[9] प्राप्नोति । आह च—

योनीनां सप्रमाणानां सम्यङ्मार्गे नियोजनात् ।
स्रोतसां च विशुद्धत्वान्निरासङ्गमतिश्चरेत् ॥

इति ॥ 51 ॥

॥ इति[10] युक्तिदीपिकायां नवममाह्निकम् ॥

---

1. P deletes the first two lines of its folio 113b (of the English language) preceding विपर्ययात्, and they read as follows : महदहंकारतन्मात्रेन्द्रियभूतत्वेनावस्थाय परमर्षिहिरण्यगर्भादीनां शरीरमुत्पादयन्ति । षट्सिद्धिक्षयकालोत्तरं तु गुणविमर्दवैचित्र्याद् रजस्तमोवृत्यनुयाति संसारचक्रं प्रवृत्तम्।। न विना भावैर्लिङ्गम्।। देवमनुष्यतिर्यग्भावेन व्यवतिष्ठत इति वाक्यशेषः।। (cf. 297.7-11)
2. All the Mss read मुख्याः स्रोतसो. I follow Tripathi (530) and Wezler (253.1).
3. D अशक्यात्मानः, sec. m. अशक्त्यात्मानः
4. PKV तुष्टिर् D तुष्टिर्, sec.m. तुष्टेः
5. V इत्यतो
6. D writes and deletes व्य before विप्रकृष्टेषु.
7. D इन्द्रियग्राह्येष्व्, sec. m. इन्द्रिय ग्राह्येष्व्
8. Tripathi (531) suggests the alternative reading प्रमाणादयः.
9. D adds अचिरेण in the right margin.
10. D om. इति

दशमम्-एकादशमाह्निकम्

एवं यत्पूर्वमपदिष्टं "संयोगकृतः सर्गः" (का॰ 21) इति तद्व्याख्यातम् । अत्रेदानीमाचार्याणां विप्रतिपत्तिः । (...) धर्मादीनां शरीरमन्तरेणानुत्पत्तेः शरीरस्य च धर्माद्यभावे निमित्तान्तरासम्भवादुभयमिदमनादि । तस्मादेकरूप एवायं यथैवाद्यत्वे[1] तथैवातिक्रान्तास्वनागतासु कालकोटिषु सर्ग इति । आचार्य आह—नैतदेवम् । किं तर्हि? प्राक्प्रधानप्रवृत्तेर्धर्माधर्मयोरसम्भवो बुद्धिधर्मत्वात्त[2]स्याश्च प्रधानविकारत्वात्[3] । ततस्तद्व्यतिरिक्तं शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं[4] गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं चार्थमुद्दिश्य सत्त्वादयो महदहङ्कारतन्मात्रेन्द्रियभूतत्वेनावस्थाय[5] परमर्षिहिरण्यगर्भादीनां शरीरमुत्पादयन्ति । षट्सिद्धिक्षयकालोत्तरं[6] तु गुणविमर्दवैचित्र्याद्रजस्तमोवृत्त्यनुपाति संसारचक्रं प्रवृत्तम्[7] (इति) ।

न विना भावैर्लिङ्गम्[8] (का॰ 52/1)

देवमनुष्यतिर्यग्भावेन व्यवतिष्ठत इति वाक्यशेषः[9] ।

न विना लिङ्गेन भावसंसिद्धिः[10] । (का॰ 52/2)

संसिद्धिरत्र निष्पत्तिरभिप्रेता ।

लिङ्गाख्यो भावाख्यस्तस्माद् द्विविधः प्रवर्तते सर्गः[11] ॥ का॰ 52/3-4 ॥

सोऽयं **लिङ्गाख्यो भावाख्यश्च** षट्सिद्धिक्षयकालादूर्ध्वं[12] भवति । गुणसमनन्तरं त्वधिकारलक्षणः । **तस्माद् द्विधा सर्गो**ऽधिकारलक्षणो भावाख्यश्च । येषां तु धर्माधर्मशरीरयोः

---

1. D यथैवादित्ये
2. V बुद्धिरूपत्वात् D बुद्धिधर्मत्वात्, sec.m. बुद्धिरूपात्वात्
3. All the Mss read °विकारित्वात्. I follow Chakravarti (164.6).
4. P K V शब्दाद्युपलब्धिगुणलक्षणं D शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं, sec. m. शब्दाद्युपलब्धिगुणलक्षणं Wezler (255.9-10) proposes शब्दाद्युपभोगलक्षणं.
5. V महदङ्कार°
6. Tripathi (534) proposes °क्षण° for °क्षय°.
7. V संसारप्रवृत्तम्
8. On the right of लिङ्गम् D adds लिङ्गेन विना किं.
9. V वाक्यविशेषः
10. Tripathi (534) suggests निर्वृत्तिः for संसिद्धिः.
11. V omits kārikā 52/3-4 (लिङ्गाख्यो ... सर्गः).
12. Tripathi (534) again reads °क्षण° for °क्षय°.

पर्यायेण हेतुहेतुमद्भावस्तेषां "कारणमस्त्यव्यक्तम्" (का० 16) इत्यत्र प्रतिविहितम्। येऽपि च सांख्या एवमाहुः[1] "धर्माधर्माधिकारवशात्प्रधानस्य प्रवृत्तिः" इति, तेषामन्यतरपरिकल्पनाऽऽनर्थक्यमिति[2]। कथम्? यदि तावदधिकार एवायं प्रधानप्रवृत्तयेऽलम्, किं[3] धर्माधर्माभ्याम्? अथ तावन्तरेणाधिकारस्य[4] प्रधानप्रवृत्तावसामर्थ्यम्, एवमपि किमधिकारेण? तयोरेव प्रवृत्तिसामर्थ्यात्। तस्मादधिकारभावनिमित्तो द्विधा सर्गः। तत्र यथेदं शरीरमविभक्तं धर्मार्थकाममोक्षलक्षणासु क्रियासु विभक्तं भवेदित्यतः पाण्यादिविकल्पोऽस्य[5] भवति, एवं सत्त्वसर्गोऽप्यविभक्तो धर्मार्थकाममोक्षलक्षणासु क्रियासु समर्थो[6] भवेदिति ॥ 52 ॥

अष्टविकल्पो दैवस्तैर्यग्योनश्च[7] पञ्चधा भवति।
मानुष्यश्चैकविधः (का० 53/1-3)

अष्टौ विकल्पा अस्य सोऽयम**ष्टविकल्पः**। अष्टप्रकारोऽष्टभेद इत्यर्थः। तद्यथा ब्रह्मप्रजापतीन्द्रपितृगन्धर्वनागरक्षःपिशाचाः। **तैर्यग्योनश्च[8] पञ्चधा भवति**—पशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावराः। **मानुष्यश्चैकविधः**, जात्यन्तराऽनुपपत्तेः।

आह, किमेतावानेव भूतसर्गविकल्पः, आहोस्विदन्योऽस्तीति[9]?

उच्यते—विकल्पान्तरमस्त्येतेषामेव[10] स्थानानामन्तर्गणभेदात्। अयं तु[11]—

समासतो भौतिकः सर्गः ॥ का० 53/4 ॥

किम्? उपदिष्ट इति वाक्यशेषः। तत्र देवानां साध्यमरुद्रुद्रादिभेदात्[12]। तिरश्चां ग्राम्यारण्यादिभेदात्[13]। मानुषाणां च ब्राह्मणक्षत्रियविट्शूद्रभेदात्। उद्भिद्भेदश्च[14] विस्तरेणापदिश्यमान आनन्त्यमापादयेत्[15]। तस्मात्**समासतो** भूतसर्गोऽपदिश्यते ॥ 53 ॥

---

1. V एव in place of एवम्
2. V om. इति of °नर्थक्यमिति
3. P K किं च D encircles च of किं च.
4. All the Mss read तावदन्तरेणा. I follow Chakravarti (164.20).
5. V पाण्यादिविकल्पस्य
6. All the Mss read क्रियास्वसमर्थो, with P misspelling it as क्रियास्वसर्थो. I follow Pandeya (137).
7. V °योनिश्च
8. V तैर्यग्योनिश्
9. Tripathi (536) reads °ऽन्योप्यस्तीति.
10. D अस्त्य्°, sec. m. अप्यस्त्य्° in place of अस्त्य्° V (अस्त्ये)षामेव
11. D adds तु in the right margin.
12. P साध्यरुद्रुद्रादि° Chakravarti (165.9) reads साध्यरुद्रादि°.
13. D ग्रामारण्यभेदात्
14. P K V उद्भेदभेदाश्च D उद्भेदभेदाच्च I follow Pandeya (137).
15. All the Mss read °दिश्यमानमानन्त्यम्. I follow Chakravarti (165.11), who anticipates Pandeya (137). V reads अपादयेत् for आपादयेत्.

आह, विकल्पान्तरवचनम्, स्रोतोभेदात्। दैवमानुषतैर्यग्योना[1] इति त्रिविधो भूतानां[2] विकल्पोऽपदिश्यते[3]। स्रोतांसि तु चत्वार्युक्तानि। तस्माद्विकल्पान्तरं वक्तव्यमिति।

उच्यते—न, गुणधर्मसंग्रहसामर्थ्यात्। सत्त्वबहुला ऊर्ध्वस्रोतसः, रजोबहुला अर्वाक्स्रोतसः[4], तमोबहुलास्तिर्यक्स्रोतसो मुख्यस्रोतसश्च। तस्मादनयोरभेदेनोपदेशः।

आह—असुराद्युपसंख्यानं अभेदोपदेशो वा। असुरयक्षकिन्नरप्रेतानामुपसंख्यानं[5] कर्तव्यम्, इतरेष्वनन्तर्भावा[6]दभेदेन वोपदेशः[7] कार्यः, न तु दैवमानुषतिरश्चा[8]मिति।

उच्यते—न, उक्तेष्वेव तत्संग्रहात्[9]। असुराणां तावदैन्द्र एव स्थानेऽन्तर्भावः, पूर्वदेवत्वात्। पूर्वदेवा ह्यसुराः। किञ्च पर्यायेणेन्द्रत्वात्। बलिप्रभृतीनां[10] पर्यायेणेन्द्रत्वं श्रूयते। तथा यक्षाणां रक्षस्स्वेकरूपत्वात्[11]। किन्नरविद्याधराणां[12] गन्धर्वेषु, समानशीलत्वात्। प्रेतानां पितृष्वधिपतिसामान्यात्। तस्मात्त्रिविकल्प एव भूतसर्गः। स चायम्—

ऊर्ध्वं सत्त्वविशालः (का॰ 54/1)

ऊर्ध्वमित्यनेनाष्टौ देवस्थानान्याह। तत्रायं सर्गः **सत्त्वविशालः**। अत्र[13] च विशालग्रहणाद् वीप्सालोपो द्रष्टव्यः। ऊर्ध्वमूर्ध्वं[14] **सत्त्वविशालः**। पिशाचेभ्यो रक्षसाम्, रक्षोभ्यो[15] नागानाम्, नागेभ्यो गन्धर्वाणाम्, गन्धर्वेभ्यः पितॄणाम्, पितृभ्यस्त्रिदशानाम्, तेभ्यः प्रजापतीनाम्, तेभ्योऽपि ब्रह्मणः। एवं विशालग्रहणं समर्थितं भवति।

---

1. V दैवामानुष्य॰ D दैवमानुषतैर्यग्योना, sec. m. दैवमानुषतैर्यग्योनानि
2. Before भूतानां D writes and deletes रूपाणा.
3. Pandeya (138) reads विकल्प उपदिश्यते.
4. Before अर्वाक्स्रोतसो D writes and deletes a letter—perhaps च—which is not clear.
5. D adds, after असुराद्युपसंख्यानं, the phrase अभेदोपदेशो वासुरयक्षकिन्नरप्रेतानामुपसंख्यानं in the right margin, which phrase is absent in P, K and V. Chakravarti, Pandeya and Tripathi naturally omit this phrase, since they do not consult D.
6. All the Mss read अन्तर्भवाद्. I follow Chakravarti (165.16).
7. D अभेनोपदेशः for अभेदेनोप॰
8. P K D दैवमानुषतिरश्च V दैवमानुष्यतिरश्च I follow Wezler (257.3), who reads ॰तिरश्चाम् instead of ॰तिरश्च.
9. All the Mss read तदसंग्रहात्. I follow Chakravarti (165.17).
10. P K V धन्विप्रभृतीनां D धन्विप्रभृतीनां, sec. m. बलिप्रभृतीनां
11. V ऐकरूपत्वात् for एकरूप॰
12. D किंन्नर॰, sec. m. किन्नर॰
13. After सत्त्वविशालः। D adds अत्र च विशालग्रहणाद्वीप्सालोपो द्रष्टव्यः ऊर्ध्वमुर्ध्वं सत्वविशालः in the right margin. The line is absent in P K V.
14. D उर्ध्वं for ऊर्ध्वमूर्ध्वं
15. V रक्षेभ्यो

तमोविशालस्तु मूलतः सर्गः । (का॰ 54/2)

मूलतस्तु सर्गस्तमोविशालः[1]। पशुभ्यो हि मृगाणां प्रकृष्टतरं तमः। मृगेभ्यः पक्षिणाम्, पक्षिभ्यः सरीसृपाणाम्, सरीसृपेभ्यः स्थावराणाम् ।

मध्ये[2] रजोविशालः (का॰ 54/3)

देवेभ्यस्तिर्यग्भ्यश्चावकृष्टासु भूमिषु यथा यथा सत्त्वतमसो[3]र्निर्ह्रास[4]स्तथा तथा रजसो[5] वृद्धिः। मनुष्या[6]स्तूभयोर्मध्यमिति तत्र परमः प्रकर्षो रजसः[7], अर्वाक्स्रोतसः सिद्धिरूपत्वादत्यन्तं क्रियाप्रवृत्तत्वात् । यथा च मानुषेषु रजःप्रकर्षः, एवं ब्रह्मणः स्थाने सत्त्वस्य, स्थावरेषु तमसः। स खल्वयम्—

ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तः[8] ॥ का॰ 54/4 ॥

चतुर्दशभेदस्त्रिविकल्पः सत्त्वाद्यतिशयनिर्ह्रासविषयभावेन यः सर्गो व्याख्यातः ॥ 54 ॥

अत्र जरामरणकृतं दुःखं प्राप्नोति चेतनः पुरुषः । (का॰ 55/1-2)

जराकृतं मरणकृतं **जरामरणकृतम्** । तत्र जराकृतं तावद्यथा वलीतरङ्गितगात्रत्वम्[9], दण्ड[10]मन्तरेण चङ्क्रमणादिष्वप्रवृत्तिः, सर्वेन्द्रियाणां विषयोपभोगेष्वसामर्थ्यम्[11], प्रबलकासश्वासता, सास्राविलेक्षणता, दशनानामस्थिरत्वम्, वर्णविकृतिः, शैथिल्यमभिव्याहारसङ्गः[12], मन्दा स्मृतिरित्येवमादि । मरणकृतमपि पृथिव्यादीनां शरीरभावेनावस्थितौ सहभावं तित्यक्षतां[13] स्वभावभेदाद् धृतिसंग्रहपक्तिव्यूहावकाशदानादे[14]रुपकारस्य प्रच्युतिः। इन्द्रियाधिष्ठानविकाराच्छब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां[15] सतामग्रहण-

---

1. Before सर्गस् D writes and deletes विशाल.
2. After मध्ये D adds पुनरयं सर्गो.
3. D सत्त्वतमसो
4. P निह्रासः
5. D रजसो, sec. m. रजसस्तु
6. V मानुष्यारन्
7. D रससः, sec. m. रजसः
8. V ॰स्तम्भ॰
9. Chakravarti (166.11) reads बलि॰. Pandeya (138) and Tripathi (539) read बली॰.
10. D वलीतरङ्गितगात्र त्वदण्डम्, sec. m. वलीतरङ्गितमात्रत्वे दण्डम्
11. D विश्वोपभोगेष्व्॰, sec. m. विषयोपभोगेष्व्॰
12. D अभिहारसङ्गे, sec. m. अभिव्याहारसङ्गो Raghavan (15(2).8) suggests ॰भङ्गः instead of ॰सङ्गः
13. D तितिक्षतां Pandeya (138), like Chakravarti (166.14-15) before him, reads सहभाव-प्रतिपक्षता.
14. P वृत्तिसंग्रहापन्थिव्यूहावकाशदानादे॰ K वृत्तिसंग्रहपन्थिव्यूहा॰ V वृत्तिसंग्रहपन्थिव्यूहावकाश्पदाना॰ D धृत्तिसंग्रहापक्तिव्यूहा॰ Chakravarti (166.15) reads स्थितिसंग्रहपक्ति॰, while Pandeya (138) reads वृत्तिसंग्रहपन्थि॰.
15. V च्छब्दस्पर्शरसरूपगन्धानां

मसतां च ग्रहणमभूताकारं सम्भवविपरीतं वा सर्वार्थानां ग्रहणम् । तद्यथा पौर्णमास्यां दक्षिणतः खण्डस्येन्दुमण्डलस्य, पिशाचादीनां पाण्डुरस्य[1] च नभस इत्यादि । तथा वातादिवैषम्यात्समुपजनितानेकप्रकारव्याधिः[2] प्रभ्रश्यमानसकलेन्द्रियवृत्तिः[3] स्रस्ताङ्गस्ताम्रपीतास्राविलेक्षणो भ्रमदाहश्वासादिपरिगतान्तर्मर्मसन्धि[4]र्जलार्थं दिशोऽवलोकयन् सब्रह्मलोकेष्वपि लोकेषु त्रातारमविन्दन् रागाद्यनेककालात्यक्ते[5]नात्मग्रहेणात्मकार्यकरणोपह्रियमाणबुद्धिर्मन्दमन्देष्वपि स्मृतिप्रलम्भेषु दयितजनस्यात्मन[6]श्चानुस्मरन्दशविधात्कुटुम्बाद्यः प्रभ्रश्यते[7] (... (?)) । सोऽयमवश्यम्भावी[8] सर्वसत्त्वानां प्रकृष्टोद्वेगकारी चाव्युत्पन्नश्चापरिहार्यश्चानियतकालश्च महात्मभिः परमर्ष्यादिभिरन्धतामिस्रशब्देनापदिष्टो[9] मरणकृतं[10] दुःखम् । तच्चेदं दुःखं प्रधानमहदहङ्कारतन्मात्रेन्द्रियभूतविशेषलक्षणस्य तत्त्वपर्वणश्चैतन्यासम्भवात्पुरुष एव चैतन्यशक्तियोगादुपलभते[11] । तदपि समीक्ष्योक्तमाचार्येण—

अत्र जरामरणकृतं[12] दुःखं प्राप्नोति चेतनः पुरुषः (का० 55) ।

इति ।

आह, जन्मकृतस्योपसंख्यानम् । यथैव हि जरामरणं चात्मनः प्रकृष्टोद्वेगकारकम्[13], एवं जन्मापि । तथा ह्ययं मातुरुदरे जरायुपरिवेष्टितशरीरोऽमेध्यपरिप्लुतो[14] व्रणमात्रायां[15] गर्भधान्यां यथासुखमसम्भवा[16]त्परिपीडितगात्रो[17] मातुरशनादिभिः पीड्यमानो गर्भवासे[18] दुःखमनुभूय

---

1. Both Pandeya (138) and Tripathi (540) read पाण्डरस्य.
2. D समुपजनितानेकप्रकार°, sec. m. समुपजनिताप्रतीकार°
3. V प्रभ्रंश्य°
4. P K V सादिपरिगमान्तमर्मसन्धिर् D ब्रह्मदाहश्वासादिपरिगमान्तमरणसंन्धिजलार्थं, sec. m. भ्रमदाहश्वासादिपरिगमात्तमरणसन्धिर्° I follow Chakravarti (166.20).
5. Both Chakravarti (166.21) and Pandeya (139) wrongly understand P as reading °कालात्मपक्वेना°.
6. D sec. m. दयिताजनस्य आत्मनश्
7. V D प्रभृश्यते
8. V अवश्यभावी
9. D परमर्षादिभिर्°
10. All the Mss read परणकृतो. I follow Chakravarti (166.24).
11. Both Pandeya (139) and Tripathi (541) read उपलभ्यते.
12. D जरामरणदुःखम्
13. D not clear, sec. m. प्रकृष्टोद्वेगकारकम्
14. P ऽमेध्यपरिस्नुतो
15. Wezler (259.3) regards व्रणमात्रायां गर्भधान्यां as uncertain.
16. D not clear, sec. m. यथासुखसम्भवात्
17. P K परिपीतितगात्रो D परिपीतितगात्रो, sec. m. परिपीडितगात्रो
18. V गर्भवास- Pandeya (139) and Tripathi (542) read गर्भावासे.

पश्चात्संवृतेनास्थिद्वयविवरेण निस्सृतो मूत्ररुधिरकलिलैः परिषिक्तगात्रो बाह्येन वायुना करैश्च संस्पर्शादसिभिरिव तुद्यमानः स्वसंवेद्यं दुःखमात्मनि वर्तमानमाख्यातुमसमर्थः स्वसुखदुःखसामान्या[1]त्परत्र परिकल्पितसुखदुःखबुद्धिभि[2]र्दृढगात्रैरुच्चितक्लेशै[3]श्च यात्यमानो जन्मदुःख[4]मनुभवति। तस्मात्तदपि वक्तव्यमिति।

उच्यते—न, अव्यापित्वात्[5]। मानुषतिरश्चामेव जन्मकृतं दुःखं भवति, न देवानाम्। कथम्? तडिद्विलसितवत्क्षणमात्रेण शरीरप्रादुर्भावात्। जरामरणकृतं तु तेष्वपि न निवर्तते। तस्मात्प्राधान्यादेतदेवोपदिष्टं नेतरदिति।

आह—इतरग्रहणाप्रसङ्गः, तुल्यत्वात्[6]। न[7] हि देवस्थानेषु जरामरणं वा श्रूयते। तस्मादव्यापित्वा[8]त्तयोरप्यग्रहणप्रसङ्गः।

उच्यते—न, (श्रुति)स्मृतिवचनात्[9]। जीर्यतेऽनयेति जरा(1) क्षय इत्युक्तं भवति। स च देवभूमावपि भवति। कस्मात्? एवं ह्याह—

रजोविषक्तिरङ्गेषु वैवर्ण्यं म्लानपुष्पता।
पतिष्यतां देवलोकात्प्राणिनामुपजायते॥

शक्रादीनां व्याधिश्रवणाच्छरीरक्षयः। एवं ह्याह—"त्वाष्ट्रीयं साम भवति इन्द्रं क्षाममपि न[10] सर्वभूतानि प्रस्वापयितुं नाशक्नुवं[11]स्तमेतेन साम्ना त्वाष्ट्रीयेणास्वापयत्[12]"(2) इति। तथा प्रजापतेर्वायुरक्षयीत्[13]। दक्षाभिशापाच्च सोमस्य क्षयः। तथा[14] "प्रजापतिर्वै सोमाय राज्ञे

---

1. D सुखदुःखसा (not clear), sec. m. सुखदुःखसामान्यात् In D's reading स्व of स्वसुख° is omitted.
2. D परिकल्पितसुखदुःखिभि, sec. m. परिकल्पितसुखदुःखबुद्धिर्
3. All the Mss read उचित°. Pandeya (139) and Tripathi (542) suggest उपचित. I follow Wezler (259.9).
4. D जन्मदुःखम्, sec. m. जन्मदृढदुःखम् (?)
5. D अव्याप्यत्वात्, sec. m. अव्यापितत्वात्
6. D adds तुल्यत्वात् न हि ... तयोरप्यग्रहणप्रसंगः in the right margin.
7. D adds कथं before न.
8. D अव्याप्यत्वात्, sec. m. अव्यापितत्वात्
9. I follow Wezler (259.17) in adding श्रुति before स्मृति°.
10. P K भवति इन्द्रक्ष्यामयि न V भवति इन्द्रक्ष्यामयिणण (?), sec. m. °क्ष्यामयिण न D भवति इन्द्रक्ष्याममयिन, sec. m. भगवतीन्द्रक्ष्यमायिनं Wezler (259.23) proposes भवतीन्द्रं वा क्ष्यामयिणं न.
11. V °नुवस्
12. D त्वाष्ट्रियन्स्वापयद्, sec. m. त्वाष्ट्रियं स्वापयेद्
13. V अक्षश्वीयत D अक्षयीत्, sec. m. अक्ष्यश्वयीत्
14. V omits तथा ... यक्ष्मादमुञ्चदित्यादि (302.16–303.6).

---

(1) पा॰ सू॰ 3.3.104
(2) ता॰ ब्रा॰ 12.5.18, 19

दुहितृरदान्नक्षत्राणि, स रोहिण्यामेवावसत् । तान्यनुपेयमानानि[1] पुनरगच्छंस्तस्मात् स्त्र्यनुपेयमाना[2] पुनर्गच्छति[3] । तान्यन्वागच्छत्तानि पुनरयाचत । तान्यस्मै न पुनरददात् । सोऽब्रवीत्सर्वेष्वेव समावद्[4] वसाथ ते पुनर्दास्यामीति स रोहिण्यामेवावसत्तं[5] तस्मिन्ननृते यक्ष्मोऽगृह्णात् । चन्द्रमा वै सोमो राजा यद्राजानं यक्ष्मोऽगृह्णात्तद्राजयक्ष्मस्य जन्म । स तृण[6]मिवाशुष्यत् । स प्रजापता अनाथत। सोऽब्रवी[7]त्सर्वेष्वेव समावद्वसाथ त्वाऽतो मोक्ष्यामीति । तस्माच्चन्द्रमाः सर्वेषु नक्षत्रेषु समावद्वसति । तं वैश्वदेवेन चरुणाऽमावस्यां रात्रीमयायजत्, तैनेनं[8] यक्ष्मा[9]दमुञ्चत्"(1) इत्यादि । तस्माद्देवभूमावपि जराकृतं दुःखमस्ति । तथा मरणकृतं भूम्यन्तरगमनात्तत्रोत्पन्नानां ययातिरुदाहरणम् । तथा गोपथब्राह्मणम्—"देवानां ह वा पञ्चदशशतान्यासंस्तानि ब्रह्मकिल्बिषादक्षीयन्त[10] । ततस्त्रयस्त्रिंशदेवास्त । तदेतदृचाप्युक्तम्[11] 'सोदर्याणां पञ्चदशानां शतानां त्रयस्त्रिंशदुदशिष्यन्त देवाः । शेषाः प्रासीयन्त[12]'"(2) इति । श्वेतारण्ये चान्तकस्य रुद्रेण कृतं दुःखमस्ती(3)ति ।

(आह—आदिशब्दलोप)[13] उदाहरणमात्राद्वा[14] । अथवोदाहरणमात्रमेव दुःखानाम् । आदिशब्दलोपो वा वक्तव्यः[15] । जरामरणादिकृतं जरामरणकृतम् । (जरामरणमे)वोदाहरणत्वेनाभिप्रेतम्[16], न पुनर्दुःखान्तरम् । कस्मात्? तत्रापि ह्यादिशब्दलोप उदाहरणमात्रत्वात्[17] शक्यं[18] परिकल्पयितुमिदमिति ।

---

1. P अनपेक्षमानानि K अनुपेयमानानि D अनुपीयमानानि, sec. m. अनुपेयमानानि
2. P not clear, though apparently it corrects into स्त्र्यनुपेयमाना.
3. Before पुनर्गच्छति D writes and deletes पुनरगच्छं.
4. D समासवद्, sec.m. समावद्
5. All the Mss read तत्.
6. D स तृणम्
7. D स प्रजापतानाथतमोऽब्रवीत्
8. P यजन्ते नैनं
9. All the Mss read यक्ष्मोद्.
10. D अक्षीयन्त, sec. m. अक्षयन्त
11. D एवास्त तदेतद् ऋचापि उक्तम्, sec. m. अवशिष्यन्त एते त्रयस्त्रिंशद्देवास्तदप्युक्तम्
12. D प्रामीयन्त
13. The phrase within ( ) is added by Wezler (260.15). I follow him.
14. K तदाहरण° Chakravarti (168.4) reads तूदाहरण°.
15. V द्रष्टव्यो D वक्तव्यः, sec. m. द्रष्टव्यः
16. Wezler (260.17) adds जरामरणम् before एवोदाहरण°. I follow him.
17. P K D आदिशब्दलोपयुदाहरण° V आदिशब्दलोपे उदाहरणमात्रात् I follow Chakravarti (168.6).
18. All the Mss read शक्त्या. I follow Wezler (260.18).

---

(1) काठक॰ सं॰ 11.3 (p. 100).
(2) Not found in the Bib. Ind. edition of गोपथब्राह्मण.
(3) Cf. वाल्मीकि-रामायण 3.29.27

उच्यते—न, सर्वदुःखास्पदत्वात्। सर्वेषां हि दुःखानामास्पदं[1] जरामरणकृतं साधारणम्। कथम्? तद्बन्धुमित्राणामप्युद्वेगहेतुत्वात्। न तु जन्मकृतम्, सम्बन्धिनां प्रहर्षनिमित्तत्वात्[2]। यतश्च ब्रह्मादौ स्तम्बपर्यन्ते[3] जगति जरामरणकृतं दुःखं न कश्चिदतिवर्तते[4]।

लिङ्गस्याऽऽविनिवृत्तेस्तस्माद् दुःखं समासेन ॥ का॰ 55/3-4 ॥

सुखलेशस्य तेन[5] व्याप्तत्वात् यावदिदं लिङ्गं न निवर्तते तावदवश्यं दुःखेन भवितव्यम्। पर्यायेण संस्कारस्य[6] सामर्थ्याल्लोकान्तरोपपत्तेः। तथा चाह—

सुखं च दुःखं च हि संशयं[7] च वारेणायं सेवते तत्र तत्र।

कथं पुनर्दुःखेन व्याप्तं सुखमिति चेत्, आब्रह्मणोऽशुद्धिक्षयातिशयोपपत्तेस्तस्याश्च[8] दुःखमूलत्वात्। प्रजापतेरक्षिरोगश्रवणात्, इन्द्रस्य कामोपतापात्[9], गौतमपरिभावाद्[10] रम्भायाश्चाभिशापात्पाषाणभावोपपत्तेः, नागानां सर्पसत्रायासात्, वैश्रवणस्य यक्षाभिशापा[11]द्धस्तिभावोपपत्तेः[12], जरत्कारोः पितॄणां च गर्तेऽवलम्बनात्, पिशाचानां मन्त्रौषधिमङ्गलप्रयोगै[13]रुद्वासनात्, मानुषतिरश्चां प्रत्यक्षत एव प्रायेण दुःखास्पदत्वात्। तस्मान्नास्ति संसारे कश्चित्प्रदेशो यत्र सह लिङ्गेनात्मानं[14] दुःखं नाऽवाप्नुयादित्यत एवं प्रयतितव्यं येन **लिङ्गस्यैवा**त्यन्तोच्छेदः। ततो हि सर्वदुःखानामत्यन्तोपशमः[15]। समासग्रहणं तु सुखमोहयोरवकाशदानार्थम्। अन्यथा संसारे तयोरभाव एवाभ्युपगतः स्यात् ॥ 55 ॥

एवं यथावत्सर्गमुपाख्यायोपसंहरन्नाह—

---

1. After आस्पदं D adds जरामरणकृतं च तथा साधा(र)णत्वात्.
2. D प्रहर्षहेतुत्वात्, sec. m. प्रहर्षनिमित्तत्वात्
3. V स्ताम्बान्ते
4. D sec. m. अनुवर्तते
5. P and K read ते for तेन.
6. D sec. m. संस्कारा
7. Wezler (161.1) suggests चानुशयं for च हि संशयं.
8. Before तस्याश्च D writes and deletes तथा चाह.
9. V इन्द्रकामो॰ for इन्द्रस्य कामो॰
10. Chakravarti (168.15) reads ॰परिभवात्. Tripathi (546) also proposes परिभवात्.
11. All the Mss read यस्काभि॰.
12. P वास्तिभावो॰ KVD धस्तिभावोपपत्तिः I follow Raghavan (15(2).8).
13. D औषधिमंगप्रयोगैर्, sec. m. औषधिमंगलप्रयोगैर्
14. D सह लिङ्गेनात्मानं, sec. m. महालिङ्गेनात्मानं
15. D sec. m. अत्यन्तोपयोगः

इत्येष प्रकृतिकृतः[1] प्रवर्तते[2] तत्त्वभूतभावाख्यः[3] ।
प्रतिपुरुषविमोक्षार्थं स्वार्थ इव परार्थ आरम्भः ॥ का॰ 56 ॥

इतिकरणेन सर्गसमाप्तिं[4] द्योतयति । **एष** इत्युक्तमपि प्रत्याम्नायार्थं पुनरपेक्षते । प्रकृत्या कृतः **प्रकृतिकृतः** । अनेन वाक्यपरिसमाप्त्यर्थं वीतावीताभ्यां सिद्धं प्रधानास्तित्वमण्वादि[5]प्रतिषेधं चापेक्षते । प्रकृतिकृत एव, नाण्वादिकृतः । **प्रवर्तत** इति क्रियाप्रबन्धमाह[6] । (न)[7] प्रवृत्तो न प्रवर्त्स्यति । किं तर्हि प्रवर्तत एवानन्तानां[8] शरीरादिभावेन परस्परानुग्रहेण च । नेयं क्रिया कदाचिदपि भूतभविष्यद्रूपा भवति । किं तर्हि वर्तमानरूपा । यथा "वहन्ति नद्यस्तिष्ठन्ति पर्वताः"(1) इति । **तत्त्वभूतभावाख्य** इत्युक्तानां निगमार्थं प्रत्याम्नायं करोति । तत्त्वाख्यो महदादिर्भावाख्यो धर्मादिर्भूताख्यो व्योमादिः[9] । पुरुषं पुरुषं प्रति विमोक्षः प्रतिपुरुषविमोक्षः । तदर्थं **प्रतिपुरुषविमोक्षार्थम्** । सर्वपुरुषाधिकारनिबद्धायाः सर्वशक्तेर्निराकांक्षीकरणार्थमित्यर्थः । **स्वार्थ इव परार्थ आरम्भः**[10] । कार्यकरणभावेन[11] । तत्र कार्यस्य तावच्छब्दादेः स्वार्थ इवेन्द्रियाणां विषयभावः । इन्द्रियाणामप्राप्तविषयाणां लौल्यमधिष्ठानविकारानुमेयं स्वार्थमिव । करणानां च सङ्कल्पाभिमानाध्यवसायानां विषयद्वारिभावोपगमनम्, मनःप्रभृतीनां च स्वप्रवृत्तिविषयत्वम्, मनोऽहङ्कारयोश्च बुद्धौ स्वप्रवृत्त्युपसंहारः[12], बुद्धेश्च शान्तघोरमूढत्वं व्यवसायकर्तृत्वं च, सत्त्वरजस्तमसां च प्रकाशप्रवृत्तिनियमलक्षणैर्धर्मैः परस्परोपकारित्वम्[13] । न चैष स्वार्थः, सर्वस्यास्याचैतन्यात् । किं तर्हि? परार्थ एवायमारम्भः संघातत्वादिति ।

---

1. D not clear, sec. m. प्रकृतिकृतः
2. V प्रवर्तेते
3. Gauḍapāda and Vācaspati read महादादिविशेषभूतपर्यन्तः for तत्त्वभूतभावाख्यः.
4. V सर्गपरिसमाप्तिं
5. Chakravarti (169.3) reads अवादि॰ for अण्वादि॰.
6. D क्रियाप्रधानं, sec. m. क्रियाप्रबन्धं
7. In adding न, I follow Raghavan (15(2).8), who anticipates both Wezler (261.21) and Tripathi (548).
8. Wezler (261.22) proposes एवानन्तरायं in place of एवानन्तानां, which latter is the reading in all Mss.
9. V धर्मादिः Wezler (261.27) proposes ब्रह्मादिः.
10. D परार्थारम्भः, sec. m. परार्थ आरम्भः Chakravarti (169.9) reads परार्थारम्भः.
11. P K V कार्यकारणभावेन D कार्यकारण भावेन, sec. m. कार्यकारणभावेन We read कार्यकरण॰ in consistency with what follows a few lines later.
12. V स्ववृत्त्युपसंहारो D encircles प्र of स्वप्रवृत्त्.
13. V परस्परोपिकारित्वम् Chakravarti (169.14) reads परस्परोकारित्वम्.

---

(1) म॰ भा॰ 3.2.123

आह—यदुक्तं (का॰ 56) प्रतिपुरुषविमोक्षार्थमयमारम्भ इति, तदयुक्तम्, आचार्यविप्रतिपत्तेः । प्रतिपुरुषमन्यत्प्रधानं शरीराद्यर्थं करोति । तेषां च माहात्म्यशरीरप्रधानं[1] यदा प्रवर्तते तदेतराण्यपि । तन्निवृत्तौ च तेषामपि निवृत्तिरिति पौरिकः सांख्याचार्यो मन्यते । तत्कथमप्रतिषिध्यैका प्रकृतिरभ्युपगम्यत इति?

उच्यते—न, प्रमाणाभावात् । न तावत्प्रत्यक्षत एव तच्छक्यं निश्चेतुम्, प्रधानानामतीन्द्रियत्वात् । लिङ्गं चासन्दिग्धं नास्ति । आप्ताश्च नो नाऽभिदधुः[2] । अतो मन्यामहे नैतदेवमिति । किञ्च एकेनार्थपरिसमाप्तेः । अपरिमितत्वादेतदेकं प्रधानमलं सर्वपुरुषशरीरोत्पादनाय । तस्मादन्यपरिकल्पनाऽऽनर्थक्यम् । परिमितमिति चेत् । अथ मतं[3] परिमितं प्रधानमिति । न, उच्छेदप्रसङ्गात् । एवमपि तस्योच्छेदः प्राप्तः क्षीरवत् । तथा च संसारोच्छेदप्रसङ्गः । किञ्च, अनवस्थाप्रसङ्गात् । एकस्येश्वरस्य योगिनो वेच्छायोगादनेकशरीरत्वम् । तत्परिमितत्वादयुक्तम्[4] । प्रतिशरीरं वा प्रधानपरिकल्पने प्रधानाऽनवस्था भवति । परिमितशरीरकारणत्वाभ्युपगमा[5]दन्यपरिकल्पनानर्थक्यम् । ततश्च प्रधानैकत्वमेव । तस्मादयुक्तं प्रतिपुरुषं प्रधानानीति[6] ।

यत्तूक्तं (302.13) माहात्म्यशरीरप्रधानप्रवृत्तावितरेषां[7] प्रवृत्तिस्तन्निवृत्तौ निवृत्तिरित्यत्र ब्रूमः—न, अतिशयाभावात् । यथा क्षेत्रज्ञानां निरतिशयत्वादितरेतराऽप्रवर्तकत्वमेवमेषामपि, सातिशयत्वे वा प्रधानानुपपत्तिप्रसङ्गो वैषम्यात् । तस्माद्युक्तं प्रतिपुरुषविमोक्षार्थमेका प्रकृतिः प्रवर्तत इति ॥ 56 ॥

आह, तदनुपपत्तिराचैतन्यात्[8] । इहाचेतनानां घटादीनामुद्दिश्य (अर्थं (?)) प्रवृत्तिरदृष्टा । सा चेदियमचेतना[9] प्रकृतिरस्या अप्युद्दिश्य पुरुषार्थं प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । भवति चेच्चैतन्यं तर्हि प्राप्तमस्याः । तत्र यदुक्तं (का॰ 56) प्रतिपुरुषविमोक्षार्थं प्रकृतेः प्रवृत्तिरिति, एतदयुक्तमिति ।

उच्यते—न, दृष्टान्तोपपत्तेः ।

---

1. P महात्म्य॰
2. D च नो नाभिदधुर्, sec. m. (आप्ता) श्चेदनेनाभिदधुर्
3. V मितं
4. P K D तत्परिमितादयुक्तम्   V तत्परिमितात्मयुक्तम्
5. D परिमित॰, sec. m. अपरिमित॰
6. D प्रधानान्येति, sec. m. प्रधानानीति
7. V D महात्म्य॰
8. Pandeya (141) reads आचेतन्यात्.
9. D अचेना, sec. m. अचेतना

वत्सविवृद्धिनिमित्तं क्षीरस्य यथा प्रवृत्तिरज्ञस्य ।
पुरुषविमोक्षनिमित्तं तथा प्रवृत्तिः[1] प्रधानस्य ॥ का॰ 57 ॥

यथा क्षीरमचेतनं वत्सविवृद्धिमुद्दिश्य प्रवर्तते, एवं प्रधानमपि पुरुषविमोक्षमुद्दिश्य प्रवर्तते । न चास्य चैतन्यं स्यात् । साध्यत्वादयुक्तमिति चेत्, स्यान्मतम् । साध्यमेतत् किं क्षीरस्योद्दिश्य वत्सविवृद्धिं प्रवृत्तिः, अथ नेति? तस्मादुदाहरणं साध्यत्वादयुक्तमिति[2] । एतच्चायुक्तम् । कस्मात्? तदभावेऽभावात् तद्भावे च भावात् । यत्र नास्ति वत्सविवृद्धिस्तत्र न क्षीरस्य प्रवृत्तिरुपलब्धा । यत्रास्ति तत्रोपलब्धा[3] । यद्यस्मिन् सति भवति, तस्य तदर्था प्रवृत्तिर्दृष्टा । तद्यथा घटे कुम्भकारस्य । स चायमीदृशोऽस्माकमुद्देशोऽभिप्रेतः[4] यदुत तादर्थ्यम् । तस्मान्नास्त्युदाहरणसाध्यत्वमिति । असद्भावाभिधानात्सत्कार्यविरोध इति चेन्न, व्यक्तिपर्यायत्वात् । व्यक्तिपर्यायो हि स[5]दिति शास्त्रलोकप्रामाण्यात् । शास्त्रं तावत् "सत्तामात्रो महान्।"(1) व्यक्तिमात्र इत्यर्थः । लोकेऽपि नास्त्यस्मिन्कूपे सलिलमित्युच्यते । न क्वचिदपि कूपे सलिलं नास्ति, अभिव्यक्तं तु तद् भवति । तस्मान्न सत्कार्यविरोधः । अदृष्टप्रेरणत्वादसिद्धिरिति चेत्, अथ मतम् । धर्माधर्मपेरितं क्षीरं प्रवर्तते न वत्सविवृद्ध्यर्थमिति । तदप्ययुक्तम् । कस्मात्? दोषसाम्यात् । धर्माधर्मावचेतनौ विवृद्धिकाले क्षीरं प्रवर्तयतस्तदवसाने च निवर्तयतः[6] । तस्मादित्थ[7]मपि परिकल्प्यमाने समानो दोषः । ईश्वरप्रेरणादिति चेत्, स्यान्मतम् । ईश्वरस्तत्र क्षीरं प्रवर्तयते वत्सार्थम्, न स्वयमिति । तदयुक्तम् । कस्मात्? प्रतिषेधात् । प्राक्प्रतिषिद्धम् (175.12ff.) ईश्वरकर्म । तस्मादिदमप्ययुक्तम् । एवं चेदवस्थितो दृष्टान्तः । वार्षगणानां तु यथा स्त्रीपुंशरीराणामचेतनाना[8]मुद्दिश्येतरेतरं प्रवृत्तिस्तथा प्रधानस्येत्ययं दृष्टान्तः ।

आह—कथमवगम्यते तादर्थ्यादुत्पन्नेन व्यक्तेन पुरुषस्य सम्बन्धो न पुनः सान्निध्यमात्रात्, (कृषि)[9]भिक्षुवदिति?

---

1. V प्रवृत्ति
2. D साध्यत्वादिति, sec. m. साध्यत्वादयुक्तमिति
3. V तत्र चोपलब्धा
4. V ऽभिप्रेत
5. PKD तद् V simply reads दिति, and thus omits तद्.
6. D प्रवर्तयतस्, sec. m. निवर्तयतस्
7. P not clear
8. V अचेतनाम् for अचेतनानाम्
9. All the Mss read भिक्षुवद्. Consistency requires insertion of कृषि (cf. 308.3).

(1) Cf. यो॰ भा॰ 2.19

उच्यते—न, अनपवर्गप्रसङ्गात्[1]। सान्निध्यमात्रात्पुरुषोपभोगमभ्युपगच्छतोऽनपवर्गप्रसङ्गः[2] स्यान्नित्यसान्निध्यात्। तस्मादयुक्तमेतत्। अप्रवर्तयितारं[3] प्रति कार्यकरणानां[4] प्रवृत्तिरयुक्तेति चेत्, स्यान्मतम्। अप्रवर्तयिता कृष्यादीनां भिक्षुः। अतो न तेषामपि तं प्रति प्रवृत्तिः। एवमप्रवर्तयिता कार्यकरणानां पुरुषः। तस्मात्तेषामपि तं प्रति प्रवृत्तिरयुक्तेति। एत[5]दपि (...) अत एवानैकान्तिकम्। वत्सो हि क्षीरस्याप्रवर्तयिताऽथ च तं प्रति तस्य प्रवृत्तिः। तस्माद्युक्तमेतत्पुरुषविमोक्षार्था[6] प्रकृतेः प्रवृत्तिर्न[7] चैतन्यप्रसङ्ग इति ॥ 57 ॥

आह[8]—न, अप्रवृत्तिप्रसङ्गात्। यदि प्रधानस्य पुरुषकैवल्यार्था प्रवृत्तिस्तेन तदभावे कैवल्यं सिद्धमेवेत्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः। अथ केवले पुरुषे प्रधानं[9] प्रवर्तते न तर्ह्यस्य तदर्था प्रवृत्तिरिति।

उच्यते—

औत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं यथा क्रियासु प्रवर्तते लोकः।
पुरुषस्य विमोक्षार्थं प्रवर्तते तद्वदव्यक्तम् ॥ का० 58 ॥

प्रागेवैतदपदिष्टम् (का० 21)—यथा दृश्यदर्शनशक्तियुक्तत्वा[10]दन्यतराभावे च तयोरानर्थक्या[11]त्प्रधानपुरुषयोरितरेतरसम्बन्धं प्रत्यौत्सुक्यम्। दृष्टा चोपरमार्थाऽपि लोकस्यौत्सुक्यनिवृत्त्यर्था प्रवृत्तिः। तथा प्रधानस्याप्युपरमार्था प्रवृत्तिः। अथ दृश्यदर्शनशक्त्योरौत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं प्रवर्तत इत्येकत्र कृतार्थत्वादितरेष्वप्रवृत्तिप्रसङ्ग इति चेत्, स्यादेतत्। प्रधानमेकस्य पुरुषस्यात्मानं प्रकाश्योपरमेदेवं[12] दृश्यदर्शनशक्त्योरौत्सुक्यनिवृत्तिर्भविष्यत्यप्रवृत्तिश्चेति।

एत[13]दपि नोपपन्नम्[14]। कस्मात्? दृष्टान्तान्तरसामर्थ्यात्[15]। तद्यथा किम्?

---

1. P, K and D read अनवर्ग°.
2. All the Mss read °गच्छतो नापवर्गप्रसग:. We emend it as we do in order to be consistent with what precedes.
3. Chakravarti (171.3-4) reads अयुक्तमेतत् प्रर्वतयितारं.
4. All the Mss read कार्यकारणानां. I follow Chakravarti (171.4).
5. V त्येद for एतद्
6. P विमोक्षार्थं
7. D प्रकृतिर्न, sec. m. प्रकृतेः प्रवृत्तिर्न
8. D writes and deletes आह after इति and then starts a new line beginning with आह.
9. V प्रधानं प्रधानं
10. V om. -शक्ति-
11. D अनर्थक्यात्
12. D प्रकाशो परमे देवं Pandeya (142) writes प्रकाश्योपरमेदे°.
13. D चेति, sec. m. चेत्येतद्
14. V अप्यनुपपन्नम्
15. V दृष्टान्तरसा°

उच्यते—

रङ्गस्य दर्शयित्वा निवर्तते नर्तकी यथा नृत्यात्[1]।
पुरुषस्य तथाऽऽत्मानं प्रकाश्य विनिवर्तते प्रकृतिः ॥ का॰ 59 ॥

तत्र[2] नानावर्णस्वभावविज्ञानानां प्रेक्षार्थिनां पुरुषाणां संघातो रङ्ग इत्युच्यते। नर्तक्याश्च[3] तदाराधना[4] नृत्तक्रिया[5]ऽनेकपुरुषार्था। यदि वाऽत्र कश्चिद् ब्रूयान्नृत्ताचार्येण[6] कुशीलवैर्वा दृष्टैवेयं[7] कस्मान्न निवर्तत[8] इति तच्चाप्यसौ कृत्स्नस्य रङ्गस्यौत्सुक्यानुपरमान्न निवर्तते। कथम्? अकृतार्थत्वात्। एवं सर्वपुरुषाणां कार्यकरणसम्बन्धेनौत्सुक्यवतां[9] निराकांक्षीकरणार्थं प्रवृत्ता प्रकृतिः कथमेकस्य[10] पुरुषस्यौत्सुक्यनिवृत्तौ कृतार्था स्यात्? तस्मान्नैकस्य पुरुषस्यात्मानं प्रकाश्य प्रकृतेर्निवृत्तिर्युक्तेति। अत्र च[11]......।

......कार्यकरणक्रियासाक्षी पुरुषः। तस्माद्ये भौतिकाः शिरःपाण्यादयो ये चाहङ्कारिकाः श्रवणादयो वचनादयः सङ्कल्पाभिमानाध्यवसायाश्च, ते लक्षणविपर्ययान्नाहं (...(?)) नाष्टौ प्रकृतयः (...(?))। तदेतदेवं तत्त्वानामभ्यासैकाग्रमनसो यतेः पुनः पुनरभ्यासादेकस्याप्यस्मितारूपस्य परिकल्पितविषय(स्य) भेदप्रतिषेधमुखेन[12]—

नास्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम्। (का॰ 64/2)

आप्रकृतेः प्रतिपक्षग्रहणात्—

---

1. P न्यत्यात् V नृत्तात्
2. V तत्र तत्र
3. Chakravarti (171.24) reads नर्तकी च.
4. D तदाराथना, sec. m. तदाराधना
5. P नृतुक्रिया॰
6. D नृतचरेण
7. K D दृष्ट्यैवेयं
8. P K D omit निवर्तत...रङ्गस्यौत्सुक्यानुपरमान्.
9. P K D कार्यकारण॰
10. V om. कथम्.... अत्र च... । ...कार्यकर-(309.8-10)
11. After अत्र च the rest of the folio 119a and the next one in P are left blank. In D the folio 55 after अत्र च, and the next one (i.e. 56) are left blank. The एकादशमाह्निकम् possibly began somewhere in this lost part.
12. All the Mss read परिकल्पितविषयभेद॰. I follow Wezler (265.7) in reading -विषयस्य॰.

अविपर्ययात् (का॰ 64/3')

पञ्चस्रोतसोऽस्याऽविद्यापर्वणो[1] निवृत्तेः शान्तं ध्रुवं सकलभावा(भावा)नुबन्धप्रतिपक्षभूतं[2] धर्माद्याप्यायितस्य बुद्धितत्त्वस्यासन्दिग्धमविपरीतम्—

विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ॥ का॰ 64/3'-4 ॥

आह, विशुद्धं[3] केवलम् (इति) । अन्यतराऽनभिधान[4]मर्थाभेदात् । यदेव विशुद्धं तदेव केवलमित्यर्थाभेदादन्यतरच्छक्य[5]मवक्तुमिति ।

उच्यते—गुणान्तररूपनिवृत्तिहेतुत्वात् । रजस्तमोधर्माणां तावद् प्रहणाच्छुद्धं[6] संशयविपर्ययव्यतिरिक्तं[7] च केवलं[8] क्षेत्रज्ञपरिज्ञानेऽपूर्वभव[9] इति ॥ 64 ॥

आह, तत्समकालमेव शरीरस्य पातः प्राप्नोति । सति ध[10]... वस्थाने नाज्ञानहेतुकं[11] शरीरमिति ।

उच्यते—अज्ञानहेतुकं शरीरम्[12] । अथ चायं नानात्वदर्शी—

---

[1] V पञ्चपर्वणोऽस्याविद्यास्रोतसो

[2] P K D सकलभावानुबन्ध॰ V सकलभावावबन्धप्रति॰ I follow Wezler (265.11-12) in inserting भावा after सकलभावा and before -अनुबन्ध॰.

[3] Chakravarti (172.10) reads प्राक् विशुद्धं after ज्ञानम् of the kārikā. Raghavan (15(2).9) suggests deletion of प्राक् after insertion of आह before विशुद्धं, which latter is in agreement with the reading (of the Mss) adopted here.

[4] V भिदानम्

[5] D अन्यतरशच्छक्यम्, sec. m. अन्यतरच्छक्यम् Raghavan (15(2).9) suggests ... शक्यं वक्तुमिति.

[6] P ग्रहणाच्छुद्धं Raghavan (15(2).9) suggests अग्रहणात् शुद्धं.

[7] D संशर्य॰, sec. m. संशय॰

[8] Raghavan (15(2).9) puts a daṇḍa after केवलं, reading it, therefore, as केवलम्.

[9] V परिज्ञानेऽपूर्वभाव D परिज्ञाने पूर्वभाव Raghavan (15(2).9) suggests अपुनर्भव in place of अपूर्वभव.

[10] Commentary on kārikās 65, 66 and a part of 67 appears lost. P, K and D show lacuna after ध. V does not indicate any lacuna after ध.

[11] D वस्थानेन अज्ञानहेतुकं V वावस्थानेनाज्ञान॰

[12] V चास्य शरीरम्

धर्मादीनामकारणप्राप्तौ[1] ।

तिष्ठति संस्कारवशाच्चक्रभ्रमवद् धृतशरीरः ॥ का॰ 67/2-4 ॥

यदा[2] शरीरान्तरोपार्जिता धर्मादयो न तावत्कारणम्, बुद्धिलक्षणमुपसम्प्राप्ता[3] (कृ)तार्थत्वाद्[4] बुद्धिश्च प्रधानं तदा **तिष्ठत्ययं** नानात्वदर्शी तस्य संस्कारस्य सामर्थ्यात् । को दृष्टान्तः? **चक्रभ्रमवद् धृतशरीरः** । तद्यथा कुम्भकारप्रयत्नविशिष्टेन दण्डेन घटादिनिष्पत्तियोग्यक्रिया चक्रस्य[5] भ्रमः, तेन तुल्यं **चक्रभ्रमवत्** । यथा चक्रभ्रमणं घटार्थं निष्पन्ने घटे पूर्वसंस्कारानुरोधान्न[6] निवर्तते, न च तदा निवृत्तमिति कृत्वा संस्कारक्षयेऽप्यवतिष्ठते, एवं सम्यग्दर्शनार्थं शरीरं सम्यग्ज्ञानाऽधिगमेऽपि न निवर्तते पूर्वसंस्कारवशात् । न च तदा निवृत्तमिति कृत्वा संस्कारक्षयेऽप्यवस्थाप्यत इति ॥ 67 ॥

यदा तु संस्कारक्षयस्तदा तन्निमित्तस्य[7] शरीरस्य भेदः । अतः —

प्राप्ते शरीरभेदे (का॰ 68/1)

धर्माधर्मौ कृतार्थौ कारणे[8] बुद्धिलक्षणे[9] लयं गच्छतः । यश्चास्य भूतावयवः शरीरारम्भकः, स[10] सर्वभूतेषु[11], भूतानि तन्मात्रेषु, इन्द्रियाणि तन्मात्राणि चाहङ्कारे, अहङ्कारो बुद्धौ, बुद्धिरव्यक्ते । सेयं तत्त्वानुपूर्वी[12] तदर्थं प्रधानादुत्पन्ना, परिसमाप्तेऽस्यार्थे[13] पुनः प्रधाने प्रलयं गच्छति । प्रधानमप्यर्थवशादेवास्य शरीराणि तेषु तेषु जात्यन्तरपरिवर्तेषु करोति । स चार्थश्चरितार्थः । अतः —

---

[1] Tripathi (559), perhaps to provide first पाद of the kārikā 67 (which is absent in YD), adds सम्यग्ज्ञानाधिगमात् before धर्मादीनामकारणप्राप्तौ. It is a plausible addition.

[2] Instead of यदा, P, K and D show a lacuna after य.

[3] P, K and D read बुद्धि ...... मुपसंप्राप्ता, thus showing a lacuna after बुद्धि.

[4] I follow Wezler's emended reading कृतार्थत्वाद् (266.2) instead of अकृतार्थत्वाद्, which latter is the reading in all Mss.

[5] D निष्पत्तियोग्यः क्रियाचक्रस्य

[6] Chakravarti (173.2) reads पूर्व संस्कारानु॰. Raghavan (15(2).9) corrects it into पूर्वसंस्कारनु॰, which agrees with the reading (of the Mss) adopted by us.

[7] V ॰क्षपस्तदा P K D omit तदा.

[8] D तारणे

[9] V कारणबुद्धिलक्षणे

[10] V om. स

[11] Tripathi (561) reads सर्वेषु भूतेषु.

[12] P तत्त्वानपूर्वी

[13] P om. ऽस्यार्थे

चरितार्थत्वात् प्रधानविनिवृत्तौ[1] । (का॰ 68/2)

अतीन्द्रियमसंवेद्यं लघु सर्वत्र सन्निहितं प्रशस्तमनिर्मितं विशुद्धमक्षयं निरतिशयम्—

ऐकान्तिक[2]मात्यन्तिकमभयं[3] कैवल्यमाप्नोति ।। का॰ 68/3-4 ।।

एतच्चावस्थानं बौद्धैर्निरुपधिशेषनिर्वाणलक्षण[4]मपवर्गो व्याख्यातः । एतत्परं ब्रह्म ध्रुवममलमभयम् । अत्र सर्वेषां गुणधर्माणां प्रतिप्रलयः । एतत्प्राप्य सर्वायासैः सर्वबन्धनैरनादिकालप्रवृत्तरागद्वेषैर्वियुक्तो[5] मुक्तो भवति । एतदर्थं ब्राह्मणा दयितपुत्रदारधन[6]सम्बन्धमपहाय[7] गुरुशुश्रूषापराः शरीरमरण्येषु[8] यातयन्ति कथं नामैकान्तिकमात्यन्तिकं च कैवल्यं स्यादिति । यत्रैवोत्थानं शास्त्रस्य तत्रैवोपसंहार आचार्येण कृतः ।। 68 ।।

आह, किमर्थं पुनरिदं शास्त्रं केन वा पूर्वं प्रकाशितमिति?

उच्यते—यदुक्तं किमर्थमिति—

पुरुषार्थार्थम्[9] (का॰ 69/1')

कथं नामाज्ञानवशात्तत्संस्कारोपनिपतितानां[10] प्राणिनामपवर्गः स्यादित्येवमर्थम्—

इदं शास्त्रम्[11] (का॰ 69/1')

व्याख्यातम् । यत्तूक्तं केनेति ।

उच्यते—

---

[1] V प्रधाननिवृत्तौ D not clear, sec. m. प्रधानविनिवृत्तौ

[2] All the Mss read ऐकान्तम्. I follow Chakravarti's emended reading (173.15).

[3] Tripathi (562) emends अभयं into उभयं.

[4] P, K and D read निरुपाधिविशेषनिर्वाणलक्षणम्. V निरुपाधिविशेषनिवार्णमित्ययं Wezler's emended reading निरुपधिशेषनिर्वाणमित्ययं (266.24) also seems plausible.

[5] All the Mss read °प्रवृत्तरागद्वेषवियुक्तो.

[6] V °पुत्रदाराधन°

[7] V °मवहाय

[8] P not very clear, though perhaps it inclines towards अरण्येषु.

[9] V पुरुषार्थम् Chakravarti (173.24) reads पुरुषार्थं.

[10] All the Mss read °ओपनिपातितानां. I follow Pandeya (144).

[11] Chakravarti (173.24) reads ज्ञानमिदं. Pandeya (144) and Tripathi (562) treat इदं शास्त्रम् not as a part of the karika 69, but as a part of the commentary.

गुह्यं परमर्षिणा समाख्यातम् । (का॰ 69/2) ।

गुह्यमिति गूहनीयं रहस्यमकृतात्मनां यमनियमेष्वनवस्थितानामादरा[1]दप्यनध्येयम् । **परमर्षि**र्भगवान्सांसिद्धिकैर्धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यैराविष्टपिण्डो विश्वाग्रजः कपिलमुनिः । तेन कपिलमुनिना **समाख्यातं** सम्यगाख्यातं[2] चिराभ्यस्तस्य विद्यास्रोतसो[3] निर्वचनसामर्थ्यात् ।

स्यादेतत्, कथमिदं[4] गुह्यमिति?

उच्यते—कथं वेदं गुह्यं न स्यात्? भवाग्रोत्पन्नैरपि सनकसनातनसनन्दनसनत्कुमारप्रभृतिभिरनित्यानां—

स्थित्युत्पत्तिप्रलयाश्चिन्त्यन्ते यत्र[5] भूतानाम् ॥ का॰ 69/3-4 ॥

तत्र **स्थिति**स्तावद्रूपप्रवृत्तिफलनिर्देशेनो**त्पत्ति**रपि[6] "प्रकृतेर्महान्" (का॰ 22) इत्यादिः । **प्रलयो**ऽपि "अविभागाद्वैश्वरूप्यस्य[7]"(का॰ 15) इति वचनात् । औत्सुक्यानुपरमात्प्रकृतिपुरुषयोः स्थितिः । उत्पत्तिर्दृश्यदर्शनशक्त्योः[8] सापेक्षत्वात् । तथा चोक्तम्—

पुरुषस्य दर्शनार्थः[9] कैवल्यार्थस्तथा प्रधानस्य ।
पङ्ग्वन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥ (का॰ 21)

इति। प्रलयः—

प्राप्ते शरीरभेदे चरितार्थत्वात्प्रधानविनिवृत्तौ । (का॰ 68)

इति । अथवा **स्थितिः** क्षणभङ्गप्रतिषेधात्कालान्तरेष्वस्यानाशाद्[10], **उत्पत्ति**र्विपरिणामान्नाभूतप्रादुर्भावादकस्मादसम्भवात्, **प्रलयो**ऽपि निमित्तान्तरान्न तत्स्वाभाव्यादेव । भूतानामपि व्यक्तानां निष्पत्तिमतामिति यावत् । एवं च महदादयोऽपि परिगृहीता इति ।

आह, पुरुषादयस्तर्हि परित्यक्ताः । कथं वा भूतशब्द[11] इति?

---

1. V आराद् in place of आदराद्
2. D adds सम्यगाख्यातं in the right margin.
3. D चिराभ्यस्तविद्यास्रोतसो
4. After कथं D writes and deletes तद्गुह्यम्.
5. P adds च before यत्र.
6. All the Mss read रुपप्रवृत्तिः फलनिर्देशे॰. I follow Chakravarti (174.6).
7. V वैश्वरूपस्य
8. D स्थित्युत्पत्तिदृश्यदर्शन॰
9. Chakravarti (174.10) reads दर्शनार्थं.
10. D अस्या नाशात्
11. D भूतशब्दा

उच्यते—वितथप्रतिषेधार्थत्वात्। यावत् किञ्चिदवितथं भूतं तस्य[1] सर्वस्येह स्थित्यादय उच्यन्त इति।

(आह—) उत्पत्तिविनाशौ प्रतिषेधाविशेषात्[2]। एवमपि पुरुषादीनामुत्पत्तिप्रलयावपि[3] प्राप्नुतः। किं कारणम्? अविशेषादिति।

उच्यते—सम्भवतो विशेषणं भवति। तत्र स्थितिरेव पुरुषादीनाम्। इतरेषां तु स्थित्युत्पत्तिप्रलया इति विज्ञास्यामः॥ 69॥

आह, कस्मै पुनरिदं शास्त्रं परमर्षिणा[4] प्रकाशितमिति?

उच्यते—

एतत्पवित्रमग्र्यं मुनिरासुरये[5]ऽनुकम्पया प्रददौ[6]। (का॰ 70/1-2)

तत्र **पवित्रं** पावनात्(1)। **अग्र्यं** सर्वदुःखक्षपणसमर्थत्वात्। पवित्रान्तराणि पुनरेकदेशं[7] क्षालयन्त्यघमर्षणगङ्गादीनि। तस्मादिदमेवाग्र्य **मुनिरासुरयेऽनुकम्पया प्रददौ**।

आह, सम्प्रदानस्याकस्मिकत्वम्, धर्मादिनिमित्तानुपपत्तेः। न तावत्परमर्षेर्धर्मार्थं शास्त्रप्रदानमुपपद्यते[8], फलेनानभिष्वङ्गात्[9]। नार्थकामार्थम्, शिष्याणामनायासप्रसङ्गात्[10]। न मोक्षार्थम्, सांसिद्धिकेनैव ज्ञानेन तत्प्राप्तेः। न तद्विपरीतार्थम्[11], असम्भवात्। परिशेषादकस्मादाचार्यः शास्त्रनिधानं[12] प्रददाविति।

---

[1] V भूतस्य for भूतं तस्य

[2] All the Mss read उत्पत्तिविनाशप्रतिषेधा॰. Tripathi (565) reads उत्पत्तिविनाशाप्रतिषेधोऽविशेषात्.

[3] D पुरुषादीनावुत्पत्ति॰

[4] D महर्षिणा, sec. m. परमर्षिणा

[5] D मुनिरासुनिरासुरये

[6] V प्रददाविति

[7] All the Mss read ॰रेकादशं. Raghavan (15(2).10) suggests पुनरेकदेशे. I follow Pandeya (145).

[8] All the Mss read उत्पद्यते. Tripathi (566) reads उपपद्येत. I follow Raghavan (15(2).10), who anticipates Pandeya (145) and Wezler (268.21).

[9] V तत्फलेनाभि॰

[10] P K D अन्ना ... स॰ V अनाश्वास॰ The lacuna of P is filled with यास written by another hand. Raghavan (15(2).10) suggests ॰आयासप्रसङ्गात् instead of अनायास॰.

[12] P K D तस्माद्विपरीतार्थं

[12] V शास्त्रमासुरये

---

(1) Cf. निरुक्त 5.6

उच्यते—नाऽकस्मात्, किं तर्हि अनुकम्पया प्रददौ। आध्यात्मिकाधिदैविकाधिभौतिकैर्दुःखैः[1] पीड्यमानमासुरिमुपलभ्य, स्वात्मनि च ज्ञानसामर्थ्यात्सति कार्यकरणसम्प्रयोगे[2] दुःखानामप्रवृत्तिं[3] परिज्ञाय शिष्यगुणांश्च[4], कथं नाम यथा मम सुखदुःखेषु ज्ञानोपनिपातात्साम्यमेवमासुरेरपि स्यात्, तद्द्वारेणाऽन्येषामपि पुरुषाणां (इत्ये)वमनुकम्पया भगवान्परमर्षिः[5] शास्त्रमाख्यातवान्। यथा च परमर्षिरासुरये तथा—

आसुरिरपि (का° 70/3')

दशमाय कुमाराय भगवत्-

पञ्चशिखाय तेन च[6] बहुधा कृतं तन्त्रम् ॥ का° 70/3'-4 ॥

बहुभ्यो जनकवसिष्ठादिभ्यः समाख्यातम्। अस्य तु शास्त्रस्य भगवतोऽग्रे प्रवृत्तत्वान्न[7] शास्त्रान्तरवद्[8] वंशः शक्यो वर्षशतसहस्रैरप्याख्यातुम् ॥ 70 ॥

संक्षेपेण तु द्वाव(त्र निर्दिष्टौ। ततो)... हारीत(बाद्धलि)कैरातपौरिकर्षभेश्वरपञ्चाधिकरणपतञ्जलिवार्षगण्यकौण्डिन्यमूकादिक[9]-

शिष्यपरम्परयाऽऽगतम् (का° 71/1)

{भगवानीश्वरकृष्णश्च}[10] साहायकं शास्त्रम्। पूर्वाचार्यसूत्रप्रबन्धो[11] गुरुलाघवमनाद्रियमाणः[12] (पौरस्त्यान्वाख्यानव्याख्यान)[13]गर्भमतिप्रमादं ददातीति[14] ग्रन्थभूयस्त्वमुपजायते[15]। तच्चेदानीन्तनैः

---

[1] V °आधिभौतिकाधिदैविकैर् ...

[2] P K D कार्यकारण°

[3] Raghavan says (15(2).10) that if it is सति, then it should be प्रवृत्तिं; but if अप्रवृत्तिं is allowed to stand, then it should be असति in place of सति.

[4] K शिष्यगुणाश्च

[5] V भवान् rather than भगवान्

[6] V om. च

[7] K V and D read ऽग्रप्रवृत्तत्वान्न.

[8] All the Mss read शास्त्रान्तरव ... I follow Chakravarti (175.11).

[9] P K V हारीतवाड्वलिकैरातपौरिकौर्ष° and पातञ्जलि° V वार्षगण for वार्षगण्य D पौर्यक, sec. m. पौरिकौर्ष I follow Chakravarti (175.15-16).

[10] I agree with Wezler (269.13) in deleting भगवानीश्वरकृष्णश्च.

[11] P, K and D read °सूत्रप्रबंधे. V reads शास्त्रसम्बन्धे.

[12] V °माण

[13] This reading is suggested by Tripathi (568, fn.2). I follow him.

[14] P K D : अनाद्रियमाणपौरस्त्यान् व्याख्यानव्या ... न गर्भमति प्रमादं ददातीति V अनाद्रियमाणपौरस्त्यान्व्याख्यानव्याख्यानगर्भमतिप्रमादधतीति Wezler (269.14-15) renders the whole phrase thus: पुरातनाख्यानव्याख्यानवाक्यानुव्याख्यागर्भं अतिप्रमादं ददातीति.

[15] V ग्रन्थभूयस्त्वपजायते

प्राणिभिरल्पत्वादायुषो ग्रन्थत एव न सूपपादम्, किं पुनः श्रवणप्रयोगाभ्याम्। आह च— "चतुर्भिः प्रकारैर्विद्या सूपयुक्ता[1] भवति—आगमकालेन स्वाध्यायकालेन (प्रवचनकालेन) प्रयोगकालेन च। तत्र चास्यागमकालेनैवायुः पर्युपयुक्तं स्यात्"(1) (इति)। ततश्च शास्त्रानर्थक्यमित्यस्य मन्दधियामप्याशुग्रहणधारणप्रयोगसम्पत्स्यादिति[2] षष्टितन्त्रादुपाख्यानगाथाव्यवहितानि वाक्यान्येकत उपमृद्य[3] शिष्यानुकम्पार्थं यावत्—

ईश्वरकृष्णेन चैतदार्याभिः। (का॰ 71/2)

सप्तत्या—

संक्षिप्तमार्यमतिना (का॰ 71/3)

सर्वसत्त्वहितप्रवृत्तेन—

सम्यग् विज्ञाय सिद्धान्तम् ॥ का॰ 71/4 ॥

कथं चास्य सम्यक्सिद्धान्त[4]विज्ञानस्याप्यनेकग्रन्थशतसहस्राख्येयं सांख्यपदार्थसतत्त्व[5]मखण्डमार्याणां सप्तत्या संक्षिप्तम्[6] ॥ 71 ॥

आह च—

सप्तत्यां[7] किल येऽर्थास्तेऽर्थाः[8] कृत्स्नस्य षष्टितन्त्रस्य ।
आख्यायिकाविरहिताः[9] परवादविवर्जिताश्चापि[10] ॥ का॰ 72 ॥

---

1. V विद्योपयुक्ता Wezler (269.18) reads विद्योपयुक्ता in place of विद्या सूपयुक्ता.
2. V ग्रहधारणं प्रयोगसम्पत् ...
3. V D उपपाद्य
4. V चास्यासम्यक्सिद्धान्त॰.
5. V पदार्थसत्त्वं
6. All the Mss read संक्षिप्तवान्.
7. V सप्तत्याः
8. D तीर्थ for तेऽर्थाः
9. D आख्यायिका विरहिताः
10. V चेति for चापि

---

(1) Cf. म॰ भा॰ 1.1.1: चतुर्भिश्च प्रकारैर्विद्योपयुक्ता भवति आगमकालेन, स्वध्यायकालेन, प्रवचनकालेन, व्यवहारकालेनेति.

यतश्च नारायणमनुजनकवसिष्ठद्वैपायनप्रभृतिभिराचार्यैः[1] प्रधानपुरुषादयः पदार्थाः परिगृहीताश्चोपदिष्टाश्च प्रशस्ताश्चातः स्वभावतः प्रसिद्धमैश्वर्यस्य फलत ऋज्वार्यमार्ग[2]मलङ्कर्तुमिति भगवदीश्वरकृष्णेन पदार्थस्वरूपनिरूपणनिपुणसारमतिना परमर्ष्यादियथोक्तागमेन प्रमाणत्रयं पुरस्कृत्य तर्कदृशा विचारः कृतः। न चास्य मूलकनकपिण्डस्येव स्वल्पमपि दोषजातमस्तीति ॥ 72 ॥

आह च—

अज्ञानध्वान्तशान्त्यर्थमृषिचन्द्रमसश्च्युता[3] ।
मलिनैस्तीर्थजलदैश्छाद्यते ज्ञानचन्द्रिका ॥
इति सद्भिरसम्भ्रान्तैः कुदृष्टितिमिरापहा ।
प्रकाशिकेयं सर्वस्य[4] धार्यतां[5] युक्तिदीपिका ॥

स्फुटाभिधेया मधुरापि[6] भारती मनीषिणो नोपखलं विराजते ।
कृशानुगर्भाऽप्यभितो हिमागमे कदुष्णतां याति दिवाकरद्युतिः ॥
नयन्ति सन्तश्च यतः स्वशक्तितो गुणं परेषां तनुमप्युदारताम् ।
इति प्रयात्वेष मम श्रमः सतां विचारणाऽनुग्रहमात्रपात्रताम्[7] ॥

॥ इति युक्तिदीपिकायां सांख्यसप्ततिपद्धतौ चतुर्थं प्रकरणमेकादशं चाह्निकम् ॥
समाप्ता चेयं युक्तिदीपिकेति शिवम्[8]।

---

[1] D नारायणननुजनकवसिष्ठ॰, sec. m. नारायणमनुजनकबसिष्ठ॰

[2] P not clear

[3] V सृष्टिचन्द्रमसश् instead of मृषिचन्द्रमसश्

[4] P K सर्गस्य V सर्वस्य, sec. m. सर्गस्य D tends towards सर्गस्य. Raghavan (15(2).10) too suggests सर्वस्य.

[5] V धर्यतां

[6] V मधुरादपि

[7] V मात्रपात्रम्

[8] P reads सांख्यसप्ततिपद्धतौ ... चाह्निकम्। सम्पूर्णं कृतिरियं श्रीवाचस्पतिमिश्राणाम् शिवम् ओं तत्सत्। ओं हरि instead of शिवम्. V reads शुभम् instead of शिवम्।

Appendix-I

Complete Text of the *Sāṃkhyakārikā*

[Below is a complete text of the Sāṃkhyakārikā. It includes, importantly, (1) the kārikās as they are affirmed (by us) in the *Yuktidīpikā* kārikā text and (2) those which have *not* been found commented upon in the YD. The latter indication has been given in the footnotes. Also given in the footnotes are variant readings from other commentaries of the Sāṃkhyakārikā—Ed.]

दुःखत्रयाभिघाता ज्जिज्ञासा तदपघातके[1] हेतौ ।
दृष्टे साऽपार्था चेन्नैकान्ताऽत्यन्ततोऽभावात् ॥ 1॥

दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः ।
तद्विपरीतः श्रेयान् व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानात् ॥ 2॥

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।
षोडशकस्तु[2] विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥ 3॥

दृष्टमनुमानमाप्तवचनं च सर्वप्रमाणसिद्धत्वात् ।
त्रिविधं प्रमाणमिष्टं प्रमेयसिद्धिः प्रमाणाद्धि ॥ 4॥

प्रतिविषयाध्यवसायो दृष्टं त्रिविधमनुमानमाख्यातम् ।
तल्लिङ्गलिङ्गिपूर्वक[3]माप्तश्रुतिराप्तवचनं तु[4] । 5॥

सामान्यतस्तु दृष्टादतीन्द्रियाणां प्रसिद्धिरनुमानात्[5] ।
तस्मादपि चासिद्धं परोक्षमाप्तागमात् साध्यम्[6] ॥ 6॥

---

1. गौडपाद and माठर read तदभिघातके, while जयमङ्गला reads तदवघातके.
2. जयमङ्गला—षोडशकश्च.
3. This third पाद of the kārikā तल्लिङ्ग...पूर्वकम् is not commented upon in युक्तिदीपिका.
4. जयमंङ्गला and गौडपाद read आप्तश्रुतिराप्तवचनञ्च.
5. वाचस्पति reads प्रतीतिरनुमानात्.
6. युक्तिदीपिका comments upon it as साध्यम्. P and K in the कारिका text: सिद्धम्; see p. 106. माठर also साध्यम्; others—सिद्धम्.

अतिदूरात् सामीप्यादिन्द्रियघातान्मनोऽनवस्थानात् ।
सौक्ष्म्याद् व्यवधानादभिभवात् समानाभिहाराच्च ॥ 7॥

सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धिर्नाभावात् कार्यतस्तदुपलब्धिः[1] ।
महदादि तच्च कार्यं प्रकृतिविरूपं सरूपं च[2] ॥ 8॥

असदकरणादुपादानग्रहणात् सर्वसम्भवाऽभावात् ।
शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत्कार्यम् ॥ 9॥

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।
सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम् ॥ 10॥

त्रिगुणमविवेकि विषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि ।
व्यक्तं तथा प्रधानं तद्विपरीतस्तथा च पुमान् ॥ 11॥[3]

प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः ।
अन्योऽन्याभिभवाश्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणाः ॥ 12॥[4]

सत्त्वं लघु प्रकाशकमिष्टमुपष्टम्भकं चलं च रजः ।
गुरु वरणकमेव तमः प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिः ॥ 13॥

अविवेक्यादिः सिद्ध[5]स्त्रैगुण्यात् तद्विपर्ययाऽभावात् ।
कारणगुणात्मकत्वात् कार्यस्याव्यक्तमपि सिद्धम् ॥ 14॥

भेदानां परिमाणात् समन्वयात् शक्तितः प्रवृत्तेश्च ।
कारणकार्यविभागादविभागाद् वैश्वरूप्यस्य ॥ 15॥

कारणमस्त्यव्यक्तं प्रवर्तते त्रिगुणतः समुदयाच्च ।
परिणामतः सलिलवत् प्रतिप्रतिगुणाश्रयविशेषात् ॥ 16॥

संघातपरार्थत्वात् त्रिगुणादिविपर्ययादधिष्ठानात् ।
पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥ 17॥

जन्ममरणकरणानां[6] प्रतिनियमादयुगपत् प्रवृत्तेश्च ।
पुरुषबहुत्वं सिद्धं त्रिगुणादिविपर्ययाच्चैव[7] ॥ 18॥

---

1. वाचस्पति reads तदुपलब्धेः.
2. While गौडपाद and माठर agree with युक्ति॰. वाचस्पति reads प्रकृतिसरूपं विरूपञ्च.
3. Not commented upon in. युक्ति॰; see p. 147, fn 11.
4. Not commented upon in युक्ति॰; see p. 147, fn 11.
5. वाचस्पति reads अविवेक्यादेः सिद्धिस्त्रैगुण्यात्तद्विपर्ययाभावात्.
6. युक्ति॰ explains it as जन्म॰. जयमङ्गला, माठर, वाचस्पति and गौडपाद— all read जनन॰.
7. गौडपाद, वाचस्पति, माठर and जयमङ्गला read त्रैगुण्यविपर्ययाच्चैव.

तस्माच्च विपर्यासात् सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्य ।
कैवल्यं माध्यस्थ्यं द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च ॥ 19॥
तस्मात् तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम् ।
गुणकर्तृत्वे[1] च तथा कर्तेव भवत्युदासीनः ॥ 20॥
[2]पुरुषस्य दर्शनार्थः कैवल्यार्थस्तथा प्रधानस्य ।
पङ्ग्वन्धवदुभयोरपि सयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥ 21॥
प्रकृतेर्महांस्ततोऽहङ्कारस्तस्माद् गणश्च षोडशकः ।
तस्मादपि षोडशकात् पञ्चभ्यः पञ्च भूतानि ॥ 22॥
अध्यवसायो बुद्धिर्धर्मो ज्ञानं विराग ऐश्वर्यम् ।
सात्त्विकमेतद् रूपं तामसमस्माद् विपर्यस्तम् ॥ 23॥
अभिमानोऽहङ्कारस्तस्माद् द्विविधः प्रवर्तते सर्गः ।
ऐन्द्रिय एकादशकस्तान्मात्रः पञ्चकश्चैव[3] ॥ 24॥
सात्त्विक एकादशकः प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् ।
भूतादेस्तान्मात्रः[4] स तामसस्तैजसादुभयम् ॥ 25॥
बुद्धीन्द्रियाणि [5]कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि ।
[6]वाक्पाणिपादपायूपस्थाः कर्मेन्द्रियाण्याहुः ॥ 26॥
[7]सङ्कल्पकमत्र मनस्तच्चेन्द्रियमुभयथा समाख्यातम् ।
अन्तस्त्रिकालविषयं तस्मादुभयप्रचारं तत् ॥ 27॥

---

1. जयमङ्गला and माठर read गुणकर्तृत्वेऽपि.
2. गौडपाद, वाचस्पति, माठर, जयमङ्गला — all read पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य.
3. वाचस्पति and जयमङ्गला—एकादशकश्च गणस्तन्मात्रपञ्चकश्चैव. गौडपाद—एकादशकश्च गणस्तन्मात्रः पञ्चकश्चैव. माठर reads ऐन्द्रिय एकादशकस्तन्मात्रपञ्चकश्चैव.
4. गौडपाद and others— भूतादेस्तन्मात्रः.
5. माठर—श्रोत्रत्वक्चक्षूरसननासिकाऽऽख्यानि.
   गौडपाद—चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसनस्पर्शनकानि.
   जयमङ्गला and वाचस्पति—चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसनत्वगाख्यानि.
6. वाचस्पति—वाक्पाणिपादपायूपस्थानि; others— °यूपस्थान्.
7. भट्टोत्पल's commentary on बृहत्संहिता, Pt. 1, p. 7, adopts this reading of the kārikā (27). परमार्थ's Chinese version supports the reading of the first line, but his reading of the second line corresponds with the reading adopted by वाचस्पति, who along with गौडपाद and जयमङ्गला reads this कारिका as:
   उभयात्मकमत्र मनः सङ्कल्पकमिन्द्रियञ्च साधर्म्यात् ।
   गुणपरिणामविशेषान्नानात्वं बाह्यभेदाश्च ॥
   माठर reads ग्राह्यभेदाश्च in place of बाह्यभेदाश्च.

रूपादिषु[1] पञ्चानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः ।
वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्च पञ्चानाम् ॥ 28॥

[2]स्वालक्षण्यं वृत्तिस्त्रयस्य सैषा भवत्यसामान्या ।
सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ॥ 29॥

युगपच्चतुष्टयस्य तु वृत्तिः क्रमशश्च तस्य निर्दिष्टा ।
दृष्टे तथाप्यदृष्टे त्रयस्य तत्पूर्विका वृत्तिः ॥ 30॥

स्वां स्वां प्रतिपद्यन्ते [3]परस्पराकूतहेतुकीं वृत्तिम् ।
पुरुषार्थ एव हेतुर्न केनचित् कार्यते करणम् ॥ 31॥

करणं त्रयोदशविधं तदाहरणधारणप्रकाशकरम् ।
कार्यञ्च तस्य दशधाऽऽहार्य धार्य प्रकाश्यञ्च ॥ 32॥

अन्तःकरणं त्रिविधं दशधा बाह्यं त्रयस्य विषयाख्यम् ।
साम्प्रतकालं बाह्यं त्रिकालमाभ्यन्तरं करणम् ॥ 33॥

बुद्धीन्द्रियाणि तेषां पञ्च विशेषाऽविशेषविषयाणि ।
वाग्भवति शब्दविषया [4]शेषाण्यपि [5]पञ्चविषयाणि ॥ 34॥

सान्तःकरणा बुद्धिः सर्व विषयमवगाहते यस्मात् ।
तस्मात् त्रिविधं करणं द्वारि द्वाराणि शेषाणि ॥ 35॥

एते प्रदीपकल्पाः परस्परविलक्षणा गुणविशेषाः ।
कृत्स्नं पुरुषस्यार्थ प्रकाश्य बुद्धौ प्रयच्छन्ति ॥ 36॥

सर्व प्रत्युपभोगं यस्मात् पुरुषस्य साधयति बुद्धिः ।
सैव च विशिनष्टि [6]यतः प्रधानपुरुषान्तरं सूक्ष्मम् ॥ 37॥

तन्मात्राण्यविशेषास्तेभ्यो भूतानि पञ्च पञ्चभ्यः ।
एते स्मृता विशेषाः शान्ता घोराश्च मूढाश्च ॥ 38॥

सूक्ष्मा मातापितृजाः सह प्रभूतैस्त्रिधा विशेषाः स्युः ।
सूक्ष्मास्तेषां नियता मातापितृजा निवर्तन्ते ॥ 39॥

---

1. वाचस्पति and जयमङ्गला read शब्दादिषु.
2. माठर—स्वालक्षण्या.
3. जयमङ्गला—परस्पराकूतहैतुकीं.
4. गौडपाद, जयमङ्गला, वाचस्पति read °शेषाणि तु; माठर—शेषाण्यपि.
5. जयमङ्गला—°विषयीणि.
6. माठर—ततः in place of यतः.

पूर्वोत्पन्नमसक्तं नियतं महदादि सूक्ष्मपर्यन्तम् ।
संसरति निरुपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम् ।। 40।।

चित्रं यथाऽऽश्रयमृते स्थाण्वादिभ्यो विना यथा च्छाया ।
तद्वद् विना[1] विशेषैर्न[2] तिष्ठति निराश्रयं लिङ्गम् ।। 41।।

पुरुषार्थहेतुकमिदं निमित्तनैमित्तिकप्रसङ्गेन ।
प्रकृतेर्विभुत्वयोगान्नटवद् व्यवतिष्ठते लिङ्गम् ।। 42।।

सांसिद्धिकाश्च भावाः प्राकृतिका [3]वैकृताश्च धर्माद्याः ।
दृष्टाः करणाश्रयिणः कार्याश्रयिणश्च कललाद्याः ।। 43।।

धर्मेण गमनमूर्ध्वं गमनमधस्ताद् भवत्यधर्मेण ।
ज्ञानेन चापवर्गो विपर्ययादिष्यते बन्धः ।। 44।।

वैराग्यात् प्रकृतिलयः [4]संसारो भवति राजसाद्रागात् ।
ऐश्वर्यादविघातो विपर्ययात् तद्विपर्यासः ।। 45।।

एष प्रत्ययसर्गो विपर्ययाशक्तितुष्टिसिद्ध्याख्यः ।
गुणवैषम्यविमर्दात्[5] तस्य च[6] भेदास्तु पञ्चाशत् ।। 46।।

पञ्च विपर्ययभेदा भवन्त्य[7]शक्तिश्च करणवैकल्यात् ।
अष्टाविंशतिभेदा तुष्टिर्नवधाऽष्टधा सिद्धिः ।। 47।।

भेदस्तमसोऽष्टविधो मोहस्य च दशविधो महामोहः ।
तामिस्रोऽष्टादशधा तथा भवत्यन्धतामिस्रः ।। 48।।

एकादशेन्द्रियवधाः सह बुद्धिवधैरशक्तिरुद्दिष्टा ।
सप्तदशवधा [8]बुद्धिर्विपर्ययात् तुष्टिसिद्धीनाम् ।। 49।।

---

[1] गौडपाद, जयमङ्गला and माठर read विनाऽविशेषैः.

[2] माठर—तिष्ठति न निराश्रयं लिङ्गम्.

[3] गौडपाद and वाचस्पति read वैकृतिकाश्च, while जयमङ्गला and माठर agree with युक्ति॰.

[4] माठर reads संसारो राजसाद् भवति रागात्.

[5] जयमङ्गला reads गुणवैषम्यविमर्देन.

[6] जयमङ्गला and माठर omit च.

[7] माठर—भवन्त्यशक्तेश्च; गौडपाद agrees with युक्ति॰.

[8] गौडपाद, वाचस्पति and माठर read बुद्धेर्विपर्ययात् तुष्टि॰, while जयमङ्गला reads बुद्धेर्विपर्ययास्तुष्टि॰.

[1]आध्यात्मिक्यश्चतस्रः प्रकृत्युपादानकालभाग्याख्याः ।
बाह्या विषयोपरमात् [2]पञ्च च नव तुष्टयोऽभिहिताः ॥ 50॥

ऊहः शब्दोऽध्ययनं दुःखविघाता[3]स्त्रयः सुहृत्प्राप्तिः ।
दानञ्च सिद्धयोऽष्टौ सिद्धेः पूर्वोऽङ्कुशस्त्रिविधः ॥ 51॥

न विना भावैर्लिङ्गं न विना लिङ्गेन [4]भावसंसिद्धिः ।
लिङ्गाख्यो भावाख्यस्तस्माद् [5]द्विविधः प्रवर्तते सर्गः ॥52॥

अष्टविकल्पो दैवस्तैर्यग्योनश्च पञ्चधा भवति ।
मानुष्यश्चैकविधः [6]समासतो भौतिकः सर्गः ॥ 53॥

ऊर्ध्वं सत्त्वविशालस्तमोविशालस्तु[7] मूलतः सर्गः ।
मध्ये रजोविशालो ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तः ॥ 54॥

अत्र जरामरणकृतं दुःखं प्राप्नोति चेतनः पुरुषः।
लिङ्गस्याऽऽविनिवृत्तेस्तस्माद् दुःखं [8]समासेन ॥ 55॥

इत्येष प्रकृतिकृतः[9] [10]प्रवर्तते तत्त्वभूतभावाख्यः ।
प्रतिपुरुषविमोक्षार्थं स्वार्थ इव परार्थ आरम्भः ॥ 56॥

वत्सविवृद्धिनिमित्तं क्षीरस्य यथा प्रवृत्तिरज्ञस्य ।
पुरुषविमोक्षनिमित्तं तथा प्रवृत्तिः प्रधानस्य ॥ 57॥

औत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं यथा क्रियासु प्रवर्तते लोकः ।
पुरुषस्य विमोक्षार्थं प्रवर्तते तद्वदव्यक्तम् ॥ 58॥

रङ्गस्य दर्शयित्वा निवर्तते नर्तकी यथा नृत्यात्[11] ।
पुरुषस्य तथाऽऽत्मानं प्रकाश्य विनिवर्तते प्रकृतिः ॥ 59॥

---

1. गौडपाद, जयमङ्गला and वाचस्पति read आध्यात्मिकाः.
2. वाचस्पति reads पञ्च नव तुष्टयोऽभिमताः; माठर reads पञ्च नव च तुष्टयोऽभिहिताः. गौडपाद reads पञ्च नव तुष्टयोऽभिहिताः, omitting च.
3. माठर reads दुःखविघातत्रयं.
4. जयमङ्गला—भावनिष्पत्तिः; गौडपाद, वाचस्पति, माठर read भावनिर्वृत्तिः.
5. माठर reads भवति द्विधा सर्गः.
6. गौडपाद reads समासतोऽयं त्रिधा सर्गः.
7. गौडपाद, जयमङ्गला, वाचस्पति and माठर read तमोविशालश्च.
8. Except माठर, others read स्वभावेन.
9. गौडपाद reads प्रकृतिकृतौ.
10. माठर reads महदादिविषयभूतपर्यन्तः; गौडपाद, जयमङ्गला, वाचस्पति read महदादिविशेषभूतपर्यन्तः.
11. जयमंगला—नृत्तात्.

[1]नानाविधैरुपायैरुपकारिण्यनुपकारिणः पुंसः ।
गुणवत्यगुणस्य सततस्तस्यार्थमपार्थकञ्चरति ॥ 60॥

प्रकृतेः सुकुमारतरं न किञ्चिदस्तीति मे मतिर्भवति ।
या दृष्टाऽस्मीति पुनर्न दर्शनमुपैति पुरुषस्य ॥ 61॥

[2]तस्मान्न बध्यतेऽसौ न मुच्यते नापि संसरति कश्चित् ।
संसरति बध्यते मुच्यते च नानाश्रया प्रकृतिः ॥ 62॥

रूपैः [3]सप्तभिरेव बध्नात्यात्मानमात्मना प्रकृतिः ।
सैव च पुरुषार्थं प्रति विमोचयत्येकरूपेण ॥ 63॥[4]

एवं तत्त्वाभ्यासा[5]न्नास्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम् ।
अविपर्ययाद् विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ॥ 64॥

[6]तेन निवृत्तप्रसवामर्थवशात् सप्तरूपविनिवृत्ताम् ।
प्रकृतिं पश्यति पुरुषः प्रेक्षकवदवस्थितः स्वस्थः[7] ॥ 65॥

दृष्टा मयेत्युपेक्षक[8] एको दृष्टाऽहमित्युपरतैका[9] ।
सति संयोगेऽपि तयोः प्रयोजनं नास्ति सर्गस्य ॥ 66॥

सम्यग्ज्ञानाधिगमाद्[10] धर्मादीनामकारणप्राप्तौ ।
तिष्ठति संस्कारवशाच्चक्रभ्रमवद्[11] धृतशरीरः ॥ 67॥

प्राप्ते शरीरभेदे चरितार्थत्वात् प्रधानविनिवृत्तौ ।
ऐकान्तिकमात्यन्तिकमभयं[12] कैवल्यमाप्नोति ॥ 68॥

---

1. युक्तिदीपिका lost on the कारिकाs—60, 61, 62, 63.
2. माठर and गौडपाद read तस्मान्न बध्यते नापि मुच्यते, while जयमङ्गला and वाचस्पति read °बध्यतेऽद्धा न मुच्यते.
3. गौडपाद, जयमङ्गला and वाचस्पति read सप्तभिरेव तु.
4. The Chinese version does not read this कारिका.
5. This first pāda of the कारिका is not commented upon in युक्ति°.
6. The कारिकाs (65 and 66) not commented upon in युक्ति°.
7. वाचस्पति—स्वच्छः.
8. गौडपाद reads रङ्गस्थ इत्युपेक्षक°.
9. गौडपाद reads दृष्टाऽहमित्युपरमत्येका; माठर—उपरताऽन्या; वाचस्पति—°रमत्यन्या.
10. This first पाद of the kārikā (67) is left uncommented upon in युक्ति°.
11. वाचस्पति—°भ्रमिवद्.
12. गौडपाद and वाचस्पति read उभयं in place of अभयं.

पुरुषार्थार्थमिदं शास्त्रं[1] गुह्यं परमर्षिणा समाख्यातम् ।
स्थित्युत्पत्तिप्रलयाश्चिन्त्यन्ते यत्र भूतानाम् ॥ 69॥

एतत्पवित्रमग्र्यं मुनिरासुरयेऽनुकम्पया प्रददौ ।
आसुरिरपि पञ्चशिखाय तेन च बहुधा[2] कृतं तन्त्रम् ॥ 70॥

शिष्यपरम्परयाऽऽगतमीश्वरकृष्णेन चैतदार्याभिः ।
संक्षिप्तमार्यमतिना सम्यग् विज्ञाय सिद्धान्तम् ॥ 71॥

[3]सप्तत्यां किल येऽर्थास्तेऽर्थाः कृत्स्नस्य षष्टितन्त्रस्य ।
आख्यायिकाविरहिताः परवादविवर्जिताश्चापि ॥ 72॥[4]

---

1. गौडपाद, जयमङ्गला, वाचस्पति, माठर read पुरुषार्थज्ञानमिदं, omitting शास्त्रं before गुह्यं.
2. माठर—बहुलीकृतम्.
3. This कारिका is introduced in the युक्ति॰ with आह च, which is not the usual style of the author for the introduction of a कारिका. Moreover, he does not comment upon it as such. Is it then a part of the कारिका text? जयमङ्गला and वाचस्पति read सप्तत्यां ... श्चापि, while माठर reads सप्तत्यां ... श्चेति.
4. गौडपाद and माठर read another कारिका after this—
तस्मात् समासदृष्टं शास्त्रमिदं नाऽर्थतश्च परिहीनम् ।
तन्त्रस्य च बृहन्मूर्तेर्दर्पणसंक्रान्तमिव बिम्बम् ॥ 73॥

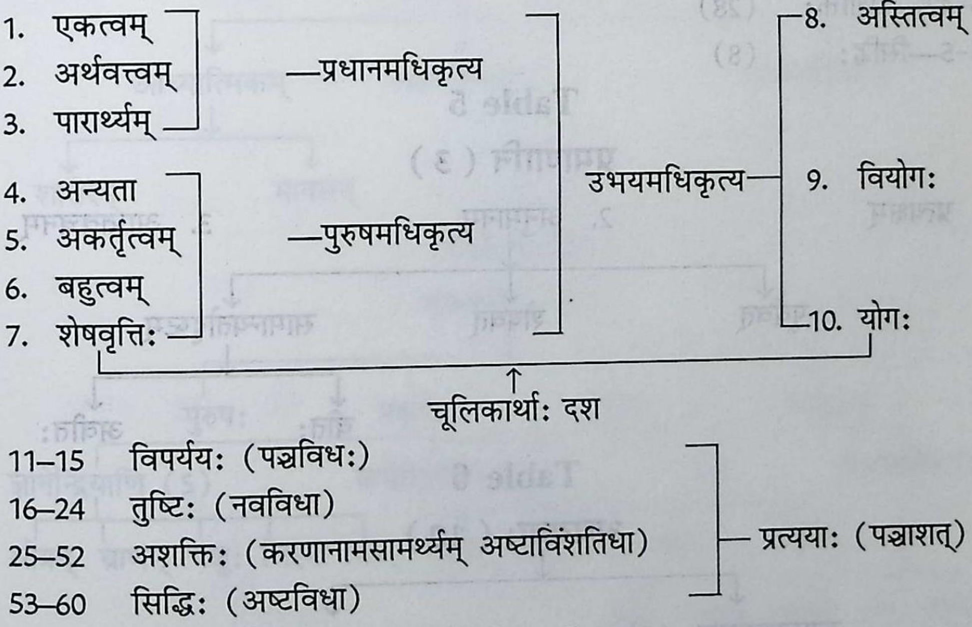
Appendix-II

Tables of Classifications

[In this Appendix various classifications, as they are found in the Sāṃkhyakārikā, Yuktidīpikā and Śāṃkhyatattvakaumudī, are given. For explanation of technical terms, see Appendix–IV—सांख्यकोष]

Table 1

षष्टिः पदार्थानाम्



1. एकत्वम्
2. अर्थवत्त्वम्
3. पारार्थ्यम्

—प्रधानमधिकृत्य

4. अन्यता
5. अकर्तृत्वम्
6. बहुत्वम्
7. शेषवृत्तिः

—पुरुषमधिकृत्य

उभयमधिकृत्य—

8. अस्तित्वम्
9. वियोगः
10. योगः

चूलिकार्थाः दश

11–15 विपर्ययः (पञ्चविधः)
16–24 तुष्टिः (नवविधा)
25–52 अशक्तिः (करणानामसामर्थ्यम् अष्टाविंशतिधा)
53–60 सिद्धिः (अष्टविधा)

— प्रत्ययाः (पञ्चाशत्)

Table 2

चूलिकार्थाः (मौलिकार्थाः) दश

प्रधानमधिकृत्य	पुरुषमधिकृत्य	उभयमधिकृत्य
1. एकत्वम्	4. अन्यता	8. अस्तित्वम्
2. अर्थवत्त्वम्	5. अकर्तृत्वम्	9. वियोगः
3. पारार्थ्यम्	6. बहुत्वम्	10. योगः
	7. शेषवृत्तिः	

Table 3

तन्त्रसम्पत् or तन्त्रगुण or तन्त्रयुक्ति

1. सूत्रोपपत्तिः
2. प्रमाणोपपत्तिः
3. अवयवोपपत्तिः
4. अन्यूनता
5. संशयोक्तिः
6. निर्णयोक्तिः
7. उद्देशः
8. निर्देशः
9. अनुक्रमः
10. संज्ञा
11. उपदेशः
12. उत्सर्गः
13. अपवादः
14. अतिदेशः

Table 4

प्रत्ययाः (पञ्चाशत्)

1-5—विपर्ययः (5)
6-14—तुष्टिः (9)
15-42—अशक्तिः (28)
43-5—सिद्धिः (8)

Table 5

प्रमाणानि (3)

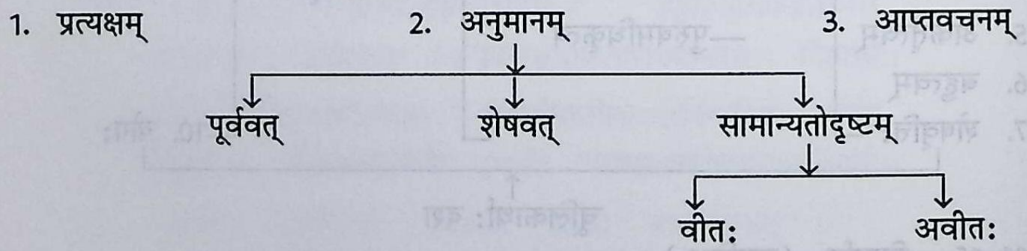

1. प्रत्यक्षम्
2. अनुमानम्
3. आप्तवचनम्
पूर्ववत्
शेषवत्
सामान्यतोदृष्टम्
वीतः
अवीतः

Table 6

अवयवाः (10)

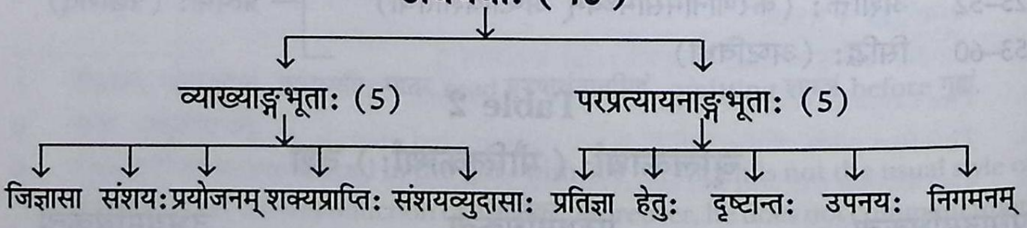

व्याख्याङ्गभूताः (5)
परप्रत्यायनाङ्गभूताः (5)
जिज्ञासा
संशयः
प्रयोजनम्
शक्यप्राप्तिः
संशयव्युदासाः
प्रतिज्ञा
हेतुः
दृष्टान्तः
उपनयः
निगमनम्

Table 7

संज्ञा

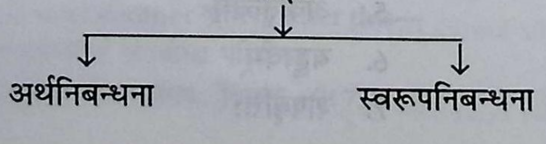

अर्थनिबन्धना
स्वरूपनिबन्धना

Table 8

सर्गः

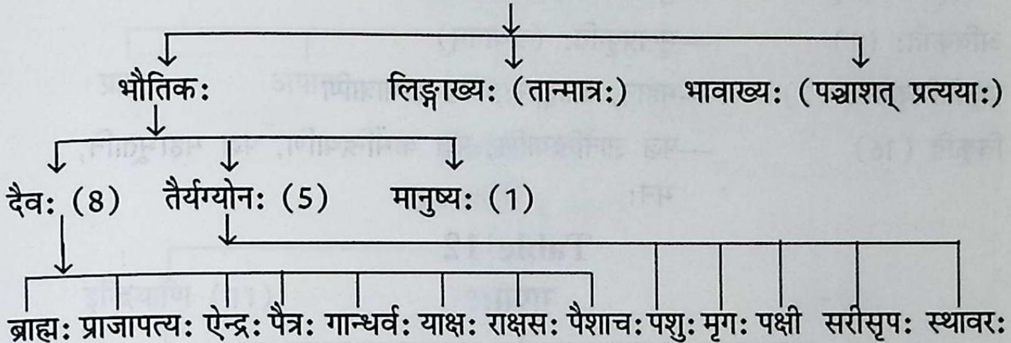

भौतिकः
लिङ्गाख्यः (तान्मात्रः)
भावाख्यः (पञ्चाशत् प्रत्ययाः)
दैवः (8)
तैर्यग्योनः (5)
मानुष्यः (1)
ब्राह्मः
प्राजापत्यः
ऐन्द्रः
पैत्रः
गान्धर्वः
याक्षः
राक्षसः
पैशाचः
पशुः
मृगः
पक्षी
सरीसृपः
स्थावरः

Table 9

दुःखम् and सुखम् (3)

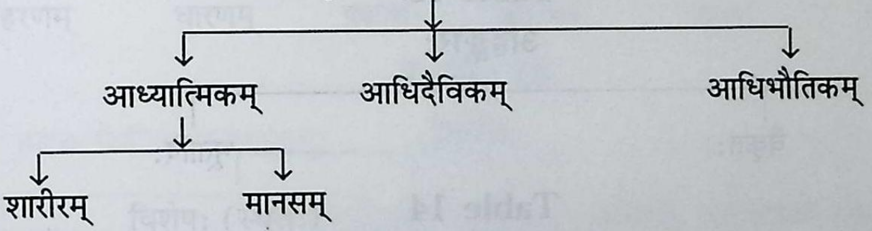

आध्यात्मिकम्
आधिदैविकम्
आधिभौतिकम्
शारीरम्
मानसम्

Table 10

तत्त्वम् (25)

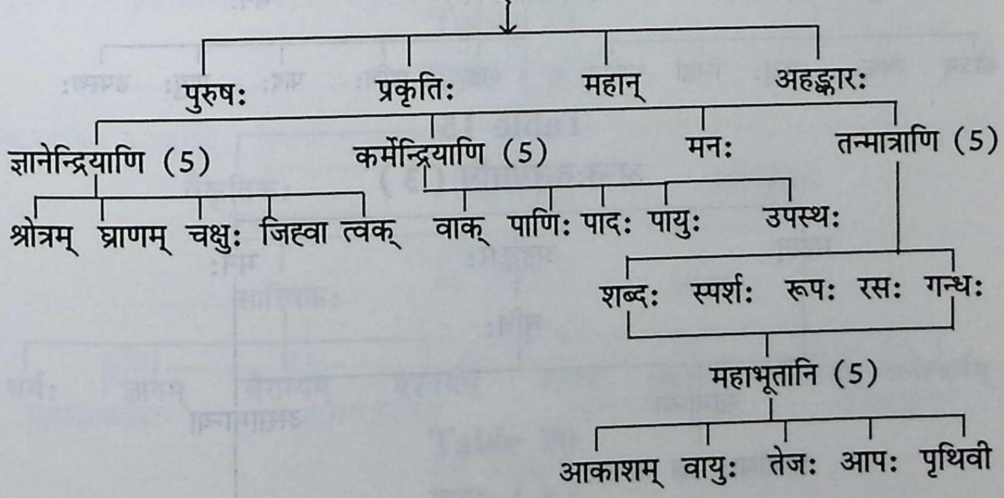

पुरुषः
प्रकृतिः
महान्
अहङ्कारः
ज्ञानेन्द्रियाणि (5)
कर्मेन्द्रियाणि (5)
मनः
तन्मात्राणि (5)
श्रोत्रम्
घ्राणम्
चक्षुः
जिह्वा
त्वक्
वाक्
पाणिः
पादः
पायुः
उपस्थः
शब्दः
स्पर्शः
रूपः
रसः
गन्धः
महाभूतानि (5)
आकाशम्
वायुः
तेजः
आपः
पृथिवी

Table 11

न प्रकृतिर्न विकृतिः (1) —पुरुषः
अविकृतिः (1) —मूलप्रकृतिः (प्रधानम्)
प्रकृतिविकृतयः (7) —महान्, अहङ्कारः, पञ्च तन्मात्राणि
विकृति (16) —पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च महाभूतानि, मनः

Table 12

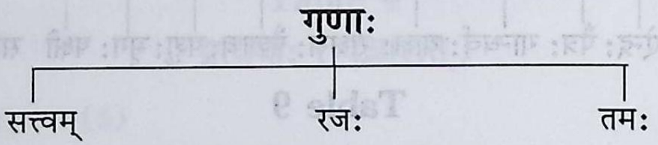

गुणाः
सत्त्वम्
रजः
तमः

Table 13

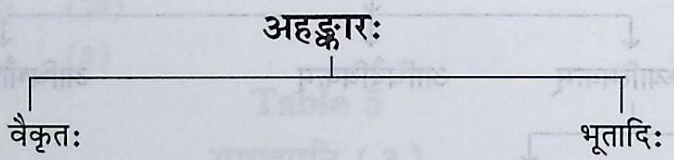

अहङ्कारः
वैकृतः
भूतादिः

Table 14

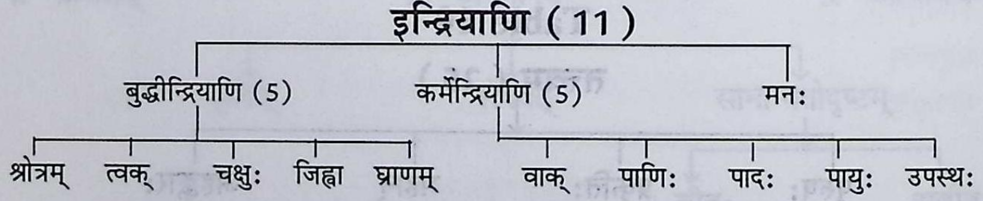

इन्द्रियाणि (11)
बुद्धीन्द्रियाणि (5)
कर्मेन्द्रियाणि (5)
मनः
श्रोत्रम्
त्वक्
चक्षुः
जिह्वा
घ्राणम्
वाक्
पाणिः
पादः
पायुः
उपस्थः

Table 15

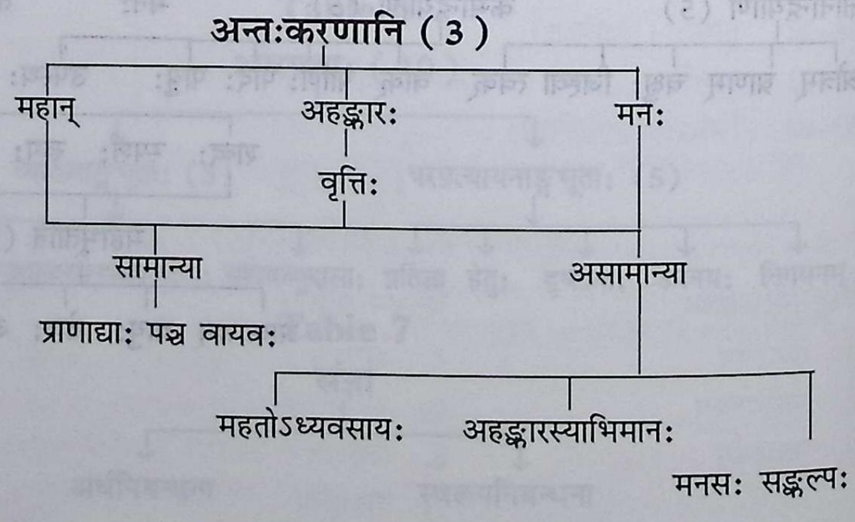

अन्तःकरणानि (3)
महान्
अहङ्कारः
मनः
वृत्तिः
सामान्या
असामान्या
प्राणाद्याः पञ्च वायवः
महतोऽध्यवसायः
अहङ्कारस्याभिमानः
मनसः सङ्कल्पः

Table 16

वायवः (5)

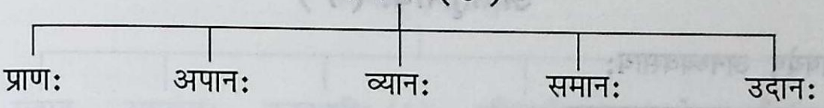

प्राणः
अपानः
व्यानः
समानः
उदानः

Table 17

करणानि (13)

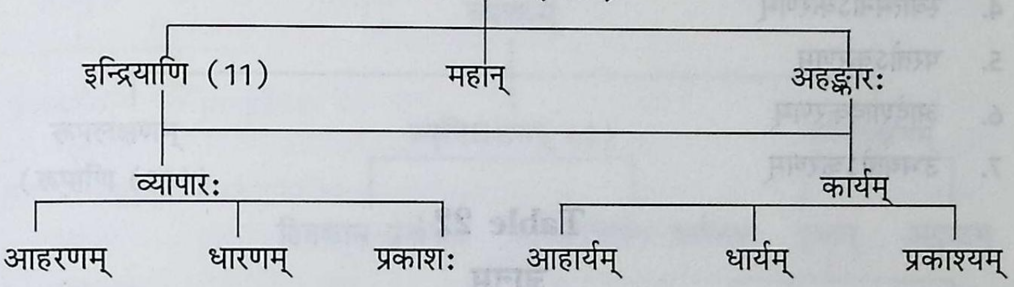

इन्द्रियाणि (11)
महान्
अहङ्कारः
व्यापारः
कार्यम्
आहरणम्
धारणम्
प्रकाशः
आहार्यम्
धार्यम्
प्रकाश्यम्

Table 18

विषयः

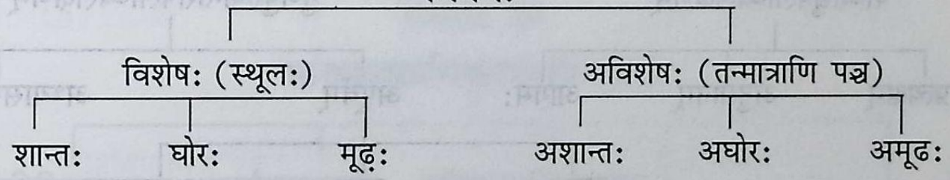

विशेषः (स्थूलः)
अविशेषः (तन्मात्राणि पञ्च)
शान्तः
घोरः
मूढः
अशान्तः
अघोरः
अमूढः

Table 19

भावः (8)

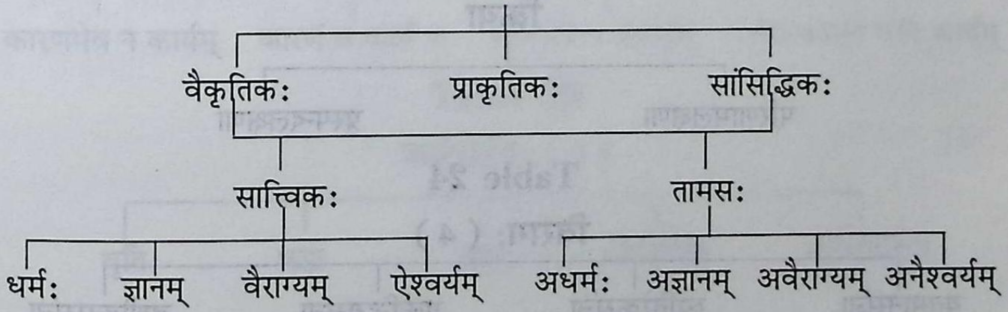

वैकृतिकः
प्राकृतिकः
सांसिद्धिकः
सात्त्विकः
तामसः
धर्मः
ज्ञानम्
वैराग्यम्
ऐश्वर्यम्
अधर्मः
अज्ञानम्
अवैराग्यम्
अनैश्वर्यम्

Table 20

बन्धः (3)

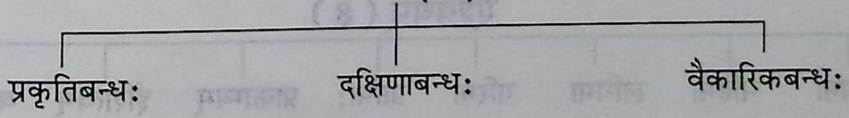

प्रकृतिबन्धः
दक्षिणाबन्धः
वैकारिकबन्धः

Table 21

अकर्तृभावः (7)

1. विषयेषु अनध्यवसायः
2. सह गुणैः कार्यस्याकरणम्
3. स्थितप्रयोगस्याकरणम्
4. स्वात्मनोऽकरणम्
5. परतोऽकरणम्
6. आदेशादकरणम्
7. उभयतोऽकरणम्

Table 22

ज्ञानम्

- शब्दाद्युपलब्धिलक्षणम्
  - प्रत्यक्षम्
  - अनुमानम्
  - आगमः
- गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणम्
  - अपूर्वम्
    - ऊहः
    - शब्दः
    - अध्ययनम्
  - अभ्यासजम्

Table 23

क्रिया

- परिणामलक्षणा
- प्रस्पन्दलक्षणा

Table 24

विरागः (4)

- यतमानसंज्ञा
- व्यतिरेकसंज्ञा
- एकेन्द्रियसंज्ञा
- वशीकारसंज्ञा

Table 25

ऐश्वर्यम् (8)

- अणिमा
- महिमा
- लघिमा
- गरिमा
- प्राप्तिः
- प्राकाम्यम्
- ईशित्वम्
- वशित्वम्

Table 26

रूपम् (23)

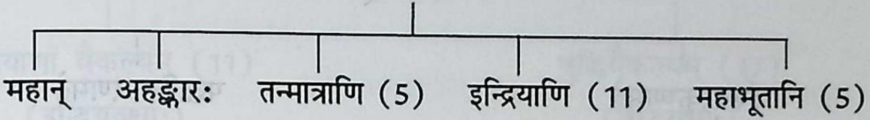

महान्
अहङ्कारः
तन्मात्राणि (5)
इन्द्रियाणि (11)
महाभूतानि (5)

Table 27

व्यक्तम्

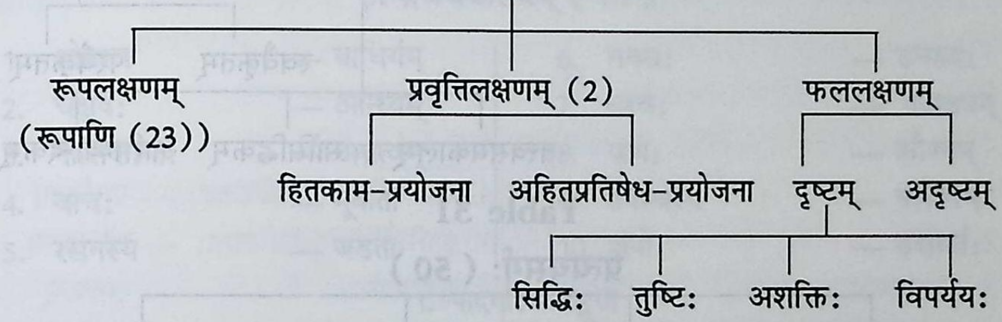

रूपलक्षणम्
(रूपाणि (23))
प्रवृत्तिलक्षणम् (2)
फललक्षणम्
हितकाम-प्रयोजना
अहितप्रतिषेध-प्रयोजना
दृष्टम्
अदृष्टम्
सिद्धिः
तुष्टिः
अशक्तिः
विपर्ययः

Table 28

सांख्यस्याऽधिकरणानि (5)

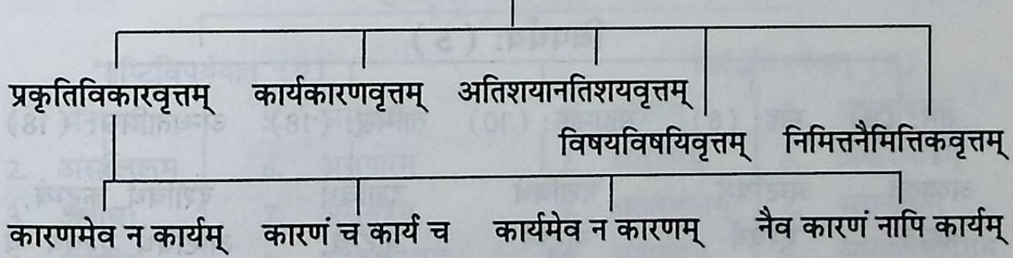

प्रकृतिविकारवृत्तम्
कार्यकारणवृत्तम्
अतिशयानतिशयवृत्तम्
विषयविषयिवृत्तम्
निमित्तनैमित्तिकवृत्तम्
कारणमेव न कार्यम्
कारणं च कार्यं च
कार्यमेव न कारणम्
नैव कारणं नापि कार्यम्

Table 29

कर्मयोनिः (5)

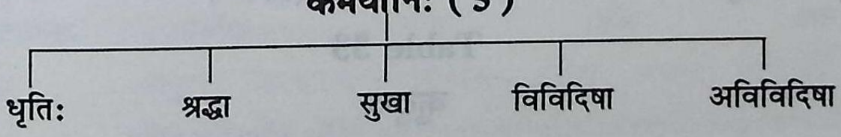

धृतिः
श्रद्धा
सुखा
विविदिषा
अविविदिषा

Table 30

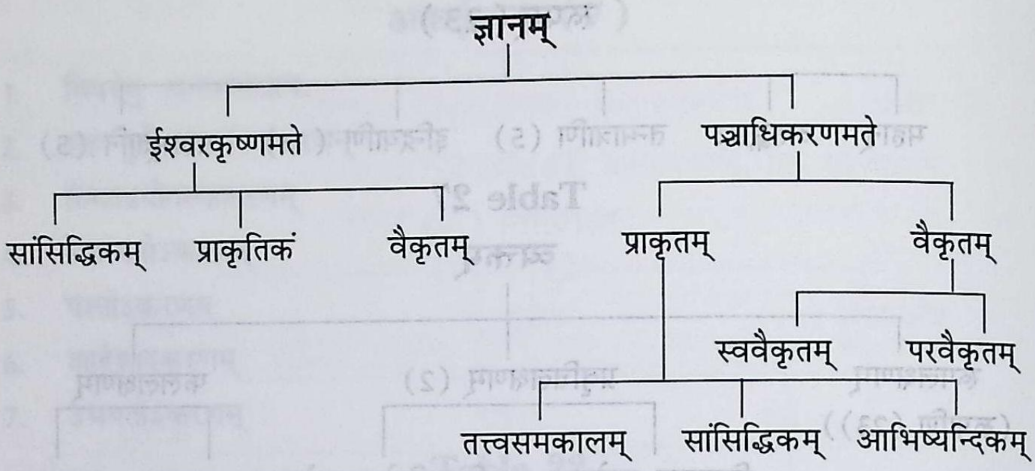

ज्ञानम्
ईश्वरकृष्णमते
पञ्चाधिकरणमते
सांसिद्धिकम्
प्राकृतिकं
वैकृतम्
प्राकृतम्
वैकृतम्
स्ववैकृतम्
परवैकृतम्
तत्त्वसमकालम्
सांसिद्धिकम्
आभिष्यन्दिकम्

Table 31

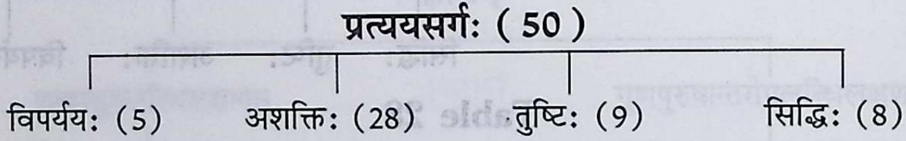

प्रत्ययसर्गः (50)
विपर्ययः (5)
अशक्तिः (28)
तुष्टिः (9)
सिद्धिः (8)

Table 32

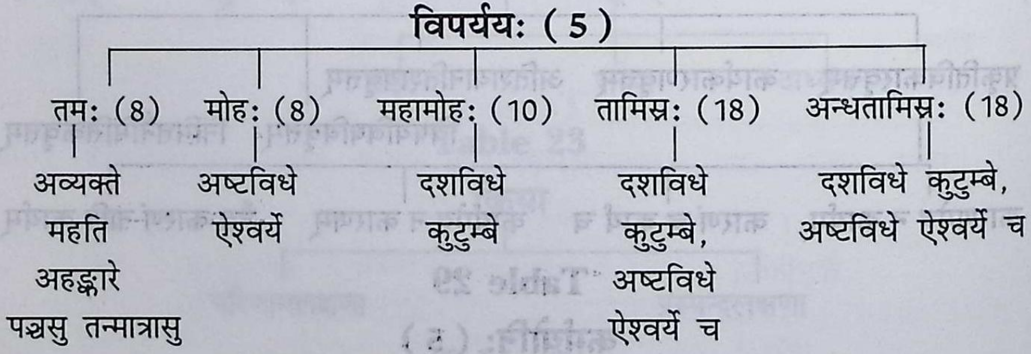

विपर्ययः (5)
तमः (8)
मोहः (8)
महामोहः (10)
तामिस्रः (18)
अन्धतामिस्रः (18)
अव्यक्ते महति अहङ्कारे पञ्चसु तन्मात्रासु
अष्टविधे ऐश्वर्ये
दशविधे कुटुम्बे
दशविधे कुटुम्बे, अष्टविधे ऐश्वर्ये च
दशविधे कुटुम्बे, अष्टविधे ऐश्वर्ये च

Table 33

कुटुम्ब

1. माता
2. पिता
3. पुत्रः
4. भ्राता
5. स्वसा
6. पत्नी
7. दुहिता
8. गुरुः
9. मित्रम्
10. उपकारी

Table 34

अशक्तिः (28)

इन्द्रियाणां वैकल्यम् (11)
(इन्द्रियवधाः)

बुद्धिवैकल्यम् (17)
(बुद्धिवधाः)

Table 35

इन्द्रियवैकल्यम् (11)

1.	श्रोत्रस्य	— बाधिर्यम्	6.	मनसः	— उन्मादः
2.	चक्षुषः	— आन्ध्यम्	7.	त्वचः	— कौष्ठ्यम्
3.	नासिकायाः	— अघ्रत्वम्	8.	पाणेः	— कौण्यम्
4.	वाचः	— मूकता	9.	उपस्थस्य	— क्लैव्यम्
5.	रसनस्य	— जडता	10.	पायोः	— उदावर्तः

11. पादयोः—पङ्गुता

Table 36

बुद्धिवैकल्यम् (17)

*तुष्टिविपर्ययात् (9)

1. अनम्भः
2. असलिलम्
3. अनौघः
4. अवृष्टिः
5. असुतारम्
6. असुपारम्
7. असुनेत्रम्
8. असुमारीचम्
9. अनुत्तमाभयम्

सिद्धिविपर्ययात् (8)

1. अतारम्
2. असुतारम्
3. अतारयन्तम्
4. अप्रमोदम्
5. अप्रमुदितम्
6. अमोदमानम्
7. अरम्यकम्
8. असदाप्रमुदितम्

---

* Other names for तुष्टिविपर्यय which are found elsewhere are:

1. सुवर्णा
2. अनिला
3. मनोज्ञा
4. अदृष्टिः
5. अपरा
6. सुपरा
7. सुनेत्रा
8. वसुनाडिका
9. अनुत्तमाम्भसिका respectively.

Table 37

तुष्टिः (9)

आध्यात्मिकी (4)

1. प्रकृत्याख्या — अम्भः
2. उपादानाख्या — सलिलम्
3. कालाख्या — ओघः
4. भाग्याख्या — वृष्टिः

बाह्या (5)

1. सुतारम्
2. सुपारम्
3. सुनेत्रम्
4. सुमारीचम्
5. उत्तमाभयम्

Table 38

सिद्धिः (8)*

1. ऊहः — तारम्
2. शब्दः — सुतारम्
3. अध्ययनम् — तारयन्तम्
4. आध्यात्मिकदुःखविघातः — प्रमोदम्
5. आधिभौतिकदुःखविघातः — प्रमुदितम्
6. आधिदैविकदुःखविघातः — मोदमानम्
7. सुहृत्प्राप्तिः — रम्यकम्
8. दानम् — सदाप्रमुदितम्

Table 39

कोशः (8)

1. लोमः
2. रुधिरम्
3. मांसम्
4. अस्थिः
5. स्नायुः
6. शुक्रम्
7. अशितम्
8. पीतम्

Table 40

पञ्चपर्वाऽविद्या

- तमः
- मोहः
- महामोहः
- तामिस्रः
- अन्धतामिस्रः

---

* वाचस्पति gives a different list of names for सिद्धिs. They are thus:

1. अध्ययनसिद्धिः — तारम्
2. शब्दसिद्धिः — सुतारम्
3. ऊहसिद्धिः — तारतारम्
4. सुहृत्प्राप्तिः — रम्यकम्ः
5. दानसिद्धिः — सदामुदितम्

6–8. तिस्रश्च मुख्याः — प्रमोद–मुदित–मोदमानाः

Cf. सांख्यतत्त्वकौमुदी on कारिका 51.

A Glossary of Technical Terms of *Sāṃkhya*

अ

अकर्तृभावः —सप्तविधः। नात्मा विषयेषु स्वान्तःकरणसान्निध्येऽध्यवसायं कुरुते। न च सत्त्वादीनां प्रकाशप्रवृत्तिनियमलक्षणैर्धर्मैरितरेतरोपकारेण प्रवर्तमानानां स्वेन चैतन्यलक्षणेन, धर्मेणाङ्गभावं प्रतिपद्यते, नाप्यङ्गिभावम्। एवं सह गुणैः कार्यं न कुरुते। स्थितः प्रयोग न कुरुते। न स्वात्मनः, न परतः, नाऽप्यादेशात्, नोभयतः कार्यं कुरुते।

नाऽध्यवसायं कुरुते पुरुषो नैव स्थितिं प्रयोगं वा।
न स्वात्मनो न परतो न व्यपदेशान्न चोभयतः ॥

अतिदेशः —तन्त्रगुणेष्वेकः। सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि व्यक्तम्, तथा प्रधानम् (का॰ 11) इत्यतिदेशः।

अतिशयः —क्रियाऽभ्यासः। यत्र हि क्रिया सकृत् प्रवर्तते यत्र चासकृदावर्तते तत्रातिशयो दृष्टः।

अतीतम् —अतीतं द्विविधम्, दृष्टविषयमदृष्टविषयं च। दृष्टविषयं प्रत्यभिज्ञानम्। अदृष्टविषयं स्मृतिः। सा तु स्मृतिर्लिङ्गागमाभ्यामकस्माद् वा भवति।

अत्यन्तम् —भूतस्याऽविनाशः।

अधिकरणम् —सांख्यं पञ्च अधिकरणानि जानाति—प्रकृतिविकारवृत्तम्, कार्यकारणवृत्तम्, अतिशयानतिशयवृत्तम्, निमित्तनैमित्तिकवृत्तम्, विषयविषयिवृत्तमिति।

अध्यवसायः —गौरेवायम्, पुरुष एवायमिति यः प्रत्ययो निश्चयोऽर्थग्रहणम्।

अनुग्रहः —इष्टशरीराव्यापादनलक्षणः।

अनुमानम् —अनुमानं त्रिप्रकारमाचार्यैराख्यातम्— पूर्ववत्, शेषवत्, सामान्यतो दृष्टं च। तेषु त्रिषु सामान्योदृष्टस्य प्रयोगमात्रभेदात् द्वैविध्यम्—वीतोऽवीत इति।

अनुश्रवः —अनुश्रूयते इत्यनुश्रवः। मन्त्रब्राह्मणं यावद् वा पुरातनमनुश्रूयमाणम्। यथा श्रुतिनिबन्धनाः स्मृतयः, अङ्गानि वेदास्तर्का वा।

अनैकान्तिकः —साधनाभासेषु (हेत्वाभासेषु) एकः।

अन्तःकरणम् — बुद्धिः, अहङ्कारो मनश्चेति भेदेन त्रिकालविषयम्।

अन्तःकरणवृत्तिः—असामान्या सामान्या चेति द्विधा। बुद्धेरध्यवसायः, अहङ्कारस्याऽभिमानः, मनसः सङ्कल्प इत्यसामान्या वृत्तिः। प्राणाद्याः पञ्च वायव इति सामान्या करणवृत्तिः।

अन्धतामिस्रः —मरणविषादः पञ्चमो विपर्ययः अन्धतामिस्र इत्यभिधीयते। see also अभिनिवेशः।

अन्यूनता —पदार्थकात्स्न्र्यमशेषता(ऽन्यूनता)।

अपघातकः —अपहन्तीत्यपघातकः।

अपवर्गः —मोक्षः।

अपवादः —तन्त्रगुणेष्वेकः। यथा 'प्रकृतिविरूपं' व्यक्तमित्युत्सर्गः, 'प्रकृतिसरूपं' व्यक्तमित्यपवादः (का॰ 8)। पुनश्च, 'तद्विपरीतः' इत्युत्सर्गः, 'तथा च पुमान्' इत्यपवादः (का॰ 11)।

अपानः —अपक्रमणादपानः, योऽयं रसं धातून् शुक्रं मूत्रं पुरीषं वातार्तवगर्भांश्चाकर्षन्नधोगच्छन्नयमन्तर्वृत्तिर्वायुरपान इत्यभिधीयते।

अपूर्वज्ञानम् —ऊहः, शब्दः, अध्ययनं च।

अभावः —(अभावो नाम) तद्यथा धूमस्य भावादग्नेर्भावः प्रतीयते एवं धूमाभावादग्न्यभाव इत्ययं प्रतिद्वन्द्विसाहचर्यकल्पनयार्थापत्तिरभिहितः।

अभिघातः —अभिहन्यतेऽनेन इति। दुःखत्रयेणान्तःकरणेन चेतनाशक्तेरभिसम्बन्धः।

अभिनिवेशः —अन्धतामिस्र इत्यर्थः। सोऽयमष्टादशधा भवति। अणिमादिकमष्टविधमैश्वर्यमासाद्य दश शब्दादीन् भुञ्जानो भयमभिनिविशते।

अम्भः —तुष्टिभेदः। यदा वीतावीतैः प्रधानमधिगम्य तत्पूर्वकत्वं च महदादीनां विकाराणामानन्त्याच्च प्रधानात्मनः कृत्स्नस्य महदादिभावेन विपरिणामाऽसम्भवादेकदेशस्याऽप्रकृतिविकारभूतस्य भोक्तृत्वमकर्तृत्वं चाऽध्यवस्य सङ्गद्वेषनिवृत्तिं लभते, साऽऽद्या तुष्टिरम्भ इत्यभिधीयते।

अर्थनिबन्धना —see संज्ञा.

अर्थवादः —स्तुतिरर्थवादः। तस्य तु विहितस्य प्ररोचनार्थं या स्तुतिः सोऽर्थवादः।

अर्थापत्तिः —अर्थापत्तिर्नाम यत्रार्थयोः पूर्वमव्यभिचारमुपलभ्य पश्चादन्यतरस्य दर्शनाच्छ्रवणाद्वाऽन्यतरस्मिन्प्रतिपत्तिर्भवति। अपरा खल्वर्थापत्तिः, यत्र धर्मयोरव्यभिचारमुपलभ्य तत्प्रतिद्वन्द्विनोरपि साहचर्यकल्पना। सा तु द्विविधा, व्यभिचारिणी चाव्यभिचारिणी च।

अवयवाः —(वीतस्य) अवयवाः जिज्ञासादयः, प्रतिज्ञादयश्च। तत्र जिज्ञासादयो

	व्याख्याङ्गम्, प्रतिज्ञादयः परप्रत्यायनाङ्गम् । जिज्ञासासंशयप्रयोजनशक्यप्राप्तिसंशयव्युदासलक्षणाश्च व्याख्याङ्गम् । प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपसंहारनिगमनानि च परप्रतिपादनाङ्गम् ।
अविकृतिः	—अविकारा, अनुत्पाद्या ।
अविद्या	—तम इत्यर्थः । अविद्यया विपर्ययेण यदवधार्यते वस्तु अस्मितादयस्तत्स्वभावाः सन्तस्तदभिनिविशन्ते । तमसो भेदोऽष्टविधः—अव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्रेष्वनात्मसु आत्मबुद्धिः, अष्टविधविषयत्वात् । सेयमविद्या पञ्चपर्वाऽप्युच्यते । see पञ्चपर्वाऽविद्या ।
अविविदिषा	—वेत्तुमिच्छाया निवृत्तिः ।
अविशुद्धिः	—हिंसा । प्राणिनामिष्टशरीरव्यापादनात् । योऽसौ हिंसानिमित्तकः कारुण्यान्मनसि नः परिताप उत्पद्यते सा खल्वविशुद्धिरभिप्रेता । संशयविपर्ययावप्यविशुद्धिशब्देनोच्येते ।
अविशेषाः	—(पञ्च) तन्मात्राणि ।
अवीतः	—सामान्यतोदृष्टस्य अनुमानस्य एको भेदः । यदा स्वसाध्यादर्थान्तरभूतानां प्रसङ्गिनां क्षेपमपोहं कृत्वा परिशेषतः साध्यसिद्धावपदिश्यते तदाऽवीताख्यो भवति । see साधनम् ।
अव्यक्तम्	—अङ्गभावमगच्छतां निर्लिखितविशेषाणां गुणानामवस्थितिः ।
अव्यापि	—असर्वगतम् ।
अशक्तिः	—करणवैकल्यादसामर्थ्यम् । इयमेव वधशब्देनोच्यते । साऽशक्तिरष्टाविंशतिभेदा—बाह्यकरणवैकल्यं सह मनसा एकादशप्रकारम्, सप्तदशविधं च बुद्धिवैकल्यमिति ।
असत्कार्यः	—कारणे कार्याभावः ।
असमवायि	—नैय्यायिकानां मते कारणस्य एको भेदः ।
असम्बन्धः	—अविद्यमानसम्बन्धः, अयुक्तसम्बन्धो वा ।
असाधुः	—साधुभिरपाकृतः ।
असिद्धः	—साधनाभासेषु (हेत्वाभासेषु) एकः ।
अस्मिता	—मोह इत्यर्थः । सेयमष्टविधा—अष्टविधैश्वर्यविषयत्वात् ।
अहङ्कारः	—कर्तुः स्वात्मप्रत्ययवमर्शात्मको योऽयमहमितिप्रत्यय उत्पद्यते स खल्वहङ्कारः । स चायं वैकारिक-तैजस-भूतादिभेदेन त्रिविधः ।

आ

आकाशः	—पञ्चमहाभूतेष्वेकः । see पञ्चभूतानि ।
आकूतम्	—अभिप्रायः, इच्छा, सङ्कल्पः । आकूतमभिप्रायोऽभिसन्धिरित्यर्थः ।

आधिदैविकम् —शीतोष्णवातवर्षाशन्यवश्यायावेशनिमित्तम्।

आधिभौतिकम् —मनुष्यपशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावरनिमित्तम्।

आध्यात्मिकम् —आध्यात्मिकं द्विविधं शारीरं मानसं च।

आनुश्रविकः —अनुश्रवे भवः। see अनुश्रवः।

आप्तः —व्युपगतरागादिदोषः, असन्दिग्धमतिः, अतीन्द्रियार्थदृश्वा ईश्वरमहर्षिप्रभृतिर्जनः।

आत्मवचनम् —see आत्मश्रुतिः।

आप्तश्रुतिः —आप्तवचनम्। आप्तेभ्यः श्रुतिः—अपुरुषबुद्धिपूर्वक आम्नायः स पुरुषनिःश्रेयसार्थं प्रवर्तमानो निःसंशयं प्रमाणम्। मन्वादिनिबन्धनानां च स्मृतीनां वेदाङ्गतर्केतिहासपुराणानां शिष्टानां नानाशिल्पाऽभियुक्तानां चाऽदुष्टमनसां यद् वचस्तत् प्रमाणम्।

आम्नायः —अपुरुषबुद्धिपूर्वकोऽयं स्वतन्त्रः पुरुषनिःश्रेयसार्थं प्रवर्तते।

आर्षज्ञानम् —ऋषीणां ज्ञानम्।

आलोचनम् —ग्रहणम्।

आश्रितम् —आधेयम्।

इ

इन्द्रियम् —विषयं विषयं यत् प्रतिवर्तते तदिन्द्रियम्। इन्द्रियाणि एकादश। सत्त्वबहुलानि तानि वैकृतादहङ्कारात्प्रवर्तन्ते। बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च, कर्मेन्द्रियाणि पञ्च, मन इत्येकादश। बुद्धीन्द्रियाणि कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि। वाक्पाणिपादपायूपस्थाः कर्मेन्द्रियाणि।

इन्द्रियवधः —वधः अशक्तिः असामर्थ्यं वा। इन्द्रियाणां वधाः इन्द्रियवधाः। स्वसंस्कारविशेषयोगात् प्रकर्षापन्ने तमसा ग्रहणरूपस्य सत्त्वस्याभिभवात् स्वविषयेष्वप्रवृतयः। एकादशविधोऽयं वधः। तद्यथा—

बाधिर्यमान्ध्यमघ्रत्वं मूकता जडता च या।
उन्मादकौष्ठ्यकौण्यानि क्लैव्योदावर्तपङ्गुताः॥

इन्द्रियवृत्तिः —शब्दस्पर्शरूपरसगन्धेषु पञ्चानां श्रोत्रत्वक्चक्षूजिह्वाघ्राणानां श्रवणस्पर्शनदर्शनरसनघ्राणलक्षणो व्यापारो बुद्धीन्द्रियवृत्तिः। वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्च पञ्चानां—वाक्पाणिपादपायूपस्थानाम्—कर्मेन्द्रियाणां यथाक्रमं वृत्तयः।

उ

उत्सर्गः —एकः तन्त्रगुणः। 'प्रकृतिविरूपम्' व्यक्तमित्युसर्गः।

उत्तमाभयम् —तुष्टिभेदः। उपभोगार्थिनाऽवश्यमन्योपघातः कार्यो निहितदण्डेन वा विषयोपभोगस्त्याज्य इत्येतस्माद् दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते। सा नवमी तुष्टिरुत्तमाऽभयमित्युच्यते।

उद्देशः —एकः तन्त्रगुणः। संक्षेपवचनमुद्देशः। तद्यथा, एष प्रत्ययसर्गो विपर्ययाशक्तितुष्टिसिद्ध्याख्यः (का॰ 46)। see तन्त्रगुणाः।

उदानः —वायुभेदः। मूर्धारोहणादात्मोत्कर्षणाच्चोदानः। यस्त्वयं प्राणापानसमानानां स्थानान्यतिक्रम्य रसं धातूंश्चादाय मूर्धानमारोहति ततश्च प्रतिहतो निवृत्तः स्थानकरणाऽनुप्रदानविशेषात् शब्दस्याऽभिव्यक्तिनिमित्तं भवति अयमन्तर्वृत्तिर्वायुरुदान इत्युच्यते।

उदाहरणम् —निदर्शनम्, दृष्टान्तः। हेतोः प्रमेयसहभावित्वनिदर्शनम्।

उपघातः —अभिप्रेतशरीरव्यापादनलक्षणः।

उपनयः —साध्यदृष्टान्तयोरेकक्रियोपसंहार (उपनयः)।

उपमानम् —सांख्य-अस्वीकृतं न्यायादिभिः स्वीकृतमेकं प्रमाणम्।

उपसर्जनत्वम् —गौणत्वम्।

उपष्टम्भः —प्रयत्नः।

उपादानम् —कारणं तन्त्वादि।

ऊर्ध्वस्रोतस् —सत्त्वबहुला ऊर्ध्वस्रोतसः, ते देवाः।

ए

एकान्तः —नियमेन भावः।

एकेन्द्रियसंज्ञा —विरागभेदः। विपरिपक्वसर्वेन्द्रियस्तु सङ्कल्पमात्राऽवस्थितकषायो यदा भवति तदा एकेन्द्रियसंज्ञा (विरागस्य भवति)। निवृत्तसर्वेन्द्रियविषयेच्छस्य यतेरेकमेव मनोलक्षणमिन्द्रियं तदा परिपक्वं भवति।

ऐ

ऐतिह्यम् —कैश्चित् स्वीकृतं सांख्य-अस्वीकृतमेकं प्रमाणम्।

ऐन्द्रियः —इन्द्रियाणामयमैन्द्रियः। Cf. ऐन्द्रिय एकादशकः (का॰ 24)।

ऐश्वर्यम् —अप्रतीघातलक्षणम्। तदष्टविधम्—अणिमा, महिमा, लघिमा, गरिमा, प्राप्तिः, प्राकाम्यम्, ईशित्वम्, वशित्वं च।

ओ

ओघः —तुष्टिभेदः। दृश्यन्ते च प्राणिनां कालानुरूपाः स्वभावाहारविहारव्यवस्थाः। तस्मादसावेव कारणम्। तदेकदेशश्चाप्रकृतिविकारभूतो भोक्तेत्येतस्माद् दर्शनात् सङ्गद्वेषनिवृत्तिं लभते, सा तृतीया तुष्टिरोघः।

क

करणम् —करणं त्रयोदशविधम्। पञ्च कर्मेन्द्रियाणि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि मनोऽहङ्कारो बुद्धिश्चेत्येतत्सर्वं पुरुषार्थोपयोगि (करणम्)।

करणकार्यम् —कार्यं च तस्य (-करणस्य-) दशधा—आहार्यम्, धार्यम्, प्रकाश्यं च। दशधेति पञ्च विशेषाः पञ्चाऽविशेषाः कर्मेन्द्रियाणां वाक्पाणिपादपायूपस्थानां यथाक्रमं वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः यथायथमाहार्यम्। ते च दिव्यादिव्यतया दशेति दशविधमाहार्यमप्यन्तःकरणस्य त्रयस्य प्राणादिलक्षणया वृत्त्या शरीरम्, तच्च पार्थिवादि पाञ्चभौतिकम्। तदेतत् शरीराणि पञ्चविधानि दिव्यादिव्यतया दशेति धार्यमपि दशधा। बुद्धीन्द्रियाणां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः यथायथं व्याप्याः, ते च दिव्यादिव्यतया दशेति प्रकाश्यमपि दशधा।

करणक्रिया —आहरणम्, धारणम्, प्रकाशनं चेति त्रिधा। तत्राऽऽहरणं कर्मेन्द्रियाणि कुर्वन्ति, विषयार्जनसमर्थत्वात्। धारणं बुद्धीन्द्रियाणि कुर्वन्ति, विषयसन्निधाने सति श्रोत्रादिवृत्तेस्तद्रूपापत्तेः। प्रकाशमन्तः करणं करोति, निश्चयसामर्थ्यात्। अपर आह—आहरणं कर्मेन्द्रियणि कुर्वन्ति। धारणं मनोऽहङ्कारश्च। प्रकाशनं बुद्धीन्द्रियाणि बुद्धिश्च। see also करणकार्यम्।

कर्मयोनिः —धृतिः, श्रद्धा, सुखा, विविदिषा, अविविदिषा चेति पञ्च कर्मयोनयः।

कर्मेन्द्रियाणि —वाक्, पाणिः, पादः, पायुः, उपस्थश्चेति पञ्च कर्मेन्द्रियाणि। see इन्द्रियम् and इन्द्रियवृत्तिः।

कारणम् —विशेषोऽर्थः— निवृत्तविशेषाणामविभागात्मनाऽवस्थानं कारणम्।

कार्यम् —सूक्ष्माणां मूर्तिलाभः कार्यम्। कारणादनर्थान्तरभूतम्।

कार्यकारणवृत्तम्—पञ्चेष्वधिकरणेष्वेकम्। see अधिकरणम्।

कालः —क्रियमाणक्रियाणां विशिष्टाऽवधिसरूपप्रत्ययनिमित्तत्वम्। क्रियास्वेव कालसंज्ञा। see ओघः।

कुटुम्बः —कुटुम्बः दशविधः मातृ-पितृ-भ्रातृ-स्वसृ-पत्नी-पुत्र-दुहितृ-गुरु-मित्रोपकारिलक्षणः।

कैवल्यम् —मोक्षः। कैवल्यमिति विवेकपरिच्छिन्नं सत्त्वादिभिरसंसर्गधर्मित्वमात्मनः।

कोशः —लोम-रुधिर-मांसाऽस्थि-स्नायु-शुक्रलक्षणः षड्विधः। अशितपीताध्मासादष्टौ— इत्यपरे। सूक्ष्मशरीरमेतैः कोशैरावेष्टितम्।

क्रिया —क्रिया द्विविधा, परिणामलक्षणा प्रस्पन्दलक्षणा च। तत्र परिणामलक्षणया सहकारिभावान्तरानुगृहीतस्य धर्मिणः पूर्वधर्मात् प्रच्युतिः। प्रस्पन्दलक्षणाः प्राणादयः कमेन्द्रियवृत्तयश्च वचनाद्याः।

क्षयः —अत्यन्ताभावपर्यायः।

ग

गुणः —सत्त्वरजस्तमांसि।

गुरुत्वम् —कार्यस्याधोगमनहेतुर्धर्मः, करणस्य वृत्तिमन्दता।

ग्रहणम् —विषयसम्पर्कात् ताद्रूप्यापत्तिरिन्द्रियवृत्तिः।

घोराः —पञ्चमहाभूतानि यतः शान्ता घोराः मूढाश्च, अतो 'विशेषाः' इत्युच्यन्ते। घोरास्तु शेषादिधर्मनिमित्तत्वात्। see मूढाः।

च

चित्तम् —सांख्य (-योगे) बुद्धिपर्यायः।

चेतनाशक्तिः —पुरुषपर्यायः।

चेष्टा —कैश्चित्स्वीकृतं सांख्येनास्वीकृतं एकं पृथक् प्रमाणम्। चेष्टा नाम अभिप्रायसूचकः कश्चिदेवोदरताडनाञ्जलिकरणादिः शरीरव्यापारः।

चूलिकार्थाः —मूलिकार्था अप्येत उच्यन्ते। तेषां षष्टिपदार्थेषु गणना। ते च दश तद्यथा—प्रधानास्तित्वम्, एकत्वम्, अर्थवत्त्वम्, पारार्थ्यम्, अन्यता, अनैक्यम्, संयोगः, वियोगः, शेषवृत्तिः, अकर्तृत्वञ्चेति।

ज

जन्म —महदादेः सूक्ष्मशरीराश्रितस्य लिङ्गस्य यथासंस्कारं बाह्येन शरीरेण सम्बन्धः।

जरा —जीर्यतेऽनयेति जरा, क्षय इत्यर्थः।

जिज्ञासा —ज्ञातुमिच्छा।

ज्ञः —चेतनाशक्तिरूपत्वात् चित्रं गुणवृत्तं जानातीति ज्ञः।

ज्ञानम् —द्विविधम्—शब्दाद्युपलब्धिलक्षणम्, गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं च। शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं प्रत्यक्षाऽनुमानागमरूपम्। गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं च द्विविधम्—अपूर्वम्, अभ्यासजं च। पुनरपि ज्ञानमीश्वरकृष्णमते सांसिद्धिकं प्राकृतिकं वैकृतिकं चेति त्रिविधम्। पञ्चाधिकरणमते तु द्विविधम्—प्राकृतिकं वैकृतिकं च। प्राकृतिकं त्रिविधम्—तत्त्वसमकालम्, सांसिद्धिकम्, आभिष्यन्दिकं च। वैकृतिकमपि द्विविधम्—स्ववैकृतम्, परवैकृतं च। स्ववैकृतं तारकम् (q.v.), परवैकृतं सिद्ध्यन्तराणि। विन्ध्यवासिनस्तु नास्ति तत्त्वसमं नास्ति च सांसिद्धिकम्।

त

तत्त्वम् —पञ्चविंशतिः । see Appendix–II.

तन्त्रम् —शास्त्रपर्यायः ।

तन्त्रगुणाः —सूत्रप्रमाणावयवोपपत्तिरन्यूनता संशयनिर्णयोक्तिः ।
उद्देशनिर्देशमनुक्रमश्च संज्ञोपदेशाविह तन्त्रसम्पत् ।।
एतेभ्योऽतिरिक्तानां उत्सर्ग-अपवाद-अतिदेशादीनां तन्त्रगुणेषु समावेशः क्रियते ।

तन्त्रयुक्तिः —तन्त्रगुणपर्यायः ।

तन्मात्राणि —तान्मात्रस्तु (सर्गः) तमोबहुलो भूतादिसंज्ञकात्तमःप्रधानादहङ्कारात् प्रतर्तते । तन्मात्राणि खल्वविशेषाः । तानि तु पञ्च— शब्दतन्मात्रं, स्पर्शतन्मात्रं, रूपतन्मात्रं, रसतन्मात्रं, गन्धतन्मात्रमिति । कथं पुनस्तन्मात्रति । उच्यते— तुल्यजातीयविशेषाऽनुपपत्तेः । तस्य तस्य गुणस्य सामान्यमात्रमेव, न विशेष(:) इति तन्मात्रास्वेतेऽविशेषाः ।

तमस् —(i) त्रिगुणेष्वेकः; (ii) पञ्चविपर्ययभेदेष्वेकः । अश्रेयसि प्रवृत्तस्य प्रत्ययावरे श्रेयोऽभिमाने आद्यो विपर्ययस्तम इत्यभिधीयते । अश्रेयसि श्रेयोऽभिमानः । see अविद्या ।

तान्त्रिकाः —पञ्चाधिकरणप्रभृतयः ।

तामिस्रः —अष्टविधे कार्यकरणसामर्थ्ये दशविधे च कुटुम्बे विषयेषु वा यः प्रतिहन्यमानस्यावेशः । एको विपर्ययभेदः । क्रोधश्चतुर्थो विपर्ययः तामिस्र इत्यभिधीयते । see द्वेषः ।

तारम् —तारकमप्युच्यते । सिद्धिभेदः । यदा प्रत्यक्षानुमानागमव्यतिरेकेणाऽभिप्रेतमर्थं विचारणामात्रबलेनैव प्रतिपद्यते साऽऽद्या सिद्धिः तारम् तारकमिति वाऽपदिश्यते ।

तारकम् —see तारम् ।

तारयन्तम् —सिद्धिभेदः । यदा त्वन्योपदेशादप्यसमर्थो प्रतिपत्तुमध्ययनेन साधयति सा तृतीया सिद्धिः तारयन्तमित्यपदिश्यते ।

तुष्टिः —तुष्टिस्तु सन्निहितविषयसन्तोषाच्चिकीर्षितादर्थादूनेन निर्वृतिः । बाह्याध्यात्मिकानां सुखदुःखमोहानां प्राप्तिष्वपगमेषु (वा) वाचाऽव्यवस्थ्यलक्षणा उपायनवत्वान्नव तुष्टयो भवन्ति । सेयं प्रथमतो द्विविधा—आध्यात्मिकी बाह्या च । आध्यात्मिक्य इति शरीरशरीरिणोर्विशेषमुपलिप्समानेन योगिना यदानात्मन्यात्मबुद्धिरवस्थाप्यते सा खल्वाध्यात्मिकी तुष्टिरित्यभिधीयते । अव्युत्पन्नात्मविचारस्य योगिनो विषयदोषदर्शनमात्रात्

	सङ्गद्वेषनिवृत्तिर्बाह्या तुष्टिः। आध्यात्मिकी च पुनः चतुर्भेदा—प्रकृत्युपादानकालभाग्याख्या। तत्र प्रकृतितुष्टिरम्भः, उपादानतुष्टिः सलिलम्, कालतुष्टिरोघः, भाग्यतुष्टिः वृष्टिरित्युच्यते। बाह्याऽपि पञ्चविषयोपरमात् पञ्चप्रभेदा। ते प्रभेदा च सन्ति—सुतारम्, सुपारम्, सुनेत्रम्, सुमारीचम्, उत्तमाभयमिति।
तुष्टिविपर्ययः	—see बुद्धिवधाः।
तैजस	—तैजसादुभयम्। अस्मात्तु तैजसादुभयमप्येतत्तन्मात्रेन्द्रियसंज्ञकं प्रवर्तते।
तैर्यग्योनसर्गः	—पञ्चधा—पशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावराः।

द

दर्शनम्	—दृष्टिर्दर्शनम्।
दक्षिणाबन्धः	—त्रिषु बन्धेष्वेकः। संसारः। अयं दृष्टाऽनुश्रविकविषयाभिलाषाद् भवति।
दुःखम्	—दुःखं रज इत्यनर्थान्तरम्। दुःखयतीति दुःखं भवताति। see Appendix–III.
दुःखत्रयम्	—दुःखं त्रिविधम्–आध्यात्मिकं आधिदैविकमाधिभौतिकं च।
दृष्टम्	—प्रतिविषयाऽध्यवसायो दृष्टम्। विषयं विषयं प्रति वर्तत इति प्रतिविषयम्। किं तत्? इन्द्रियम्। तस्मिन् योऽध्यवसायः स प्रतिविषयाऽध्यवसायः। उपात्तविषयाणामिन्द्रियाणां वृत्त्युपनिपाति सत्त्वोद्रेकादरजस्तमस्कं यत् प्रकाशरूपं तद् दृष्टम्। दृष्टं प्रत्यक्षमित्यर्थः। एतत्प्रमाणम्।
देवताः	—सर्वा ह्यस्मिन् देवताः शरीरेऽधि समाहिताः।
दैवसर्गः	—अष्टविधः—ब्रह्म-प्रजापतीन्द्र-पितृ-गन्धर्व-नाग-रक्षः-पिशाचाः।
दृष्टान्तः	—see उदाहरणम्।
दृष्टवत्	—दृष्टेन तुल्यं वर्तते दृष्टवत्।
द्रव्यम्	—अनेकद्रव्यमद्रव्यं चेति भेदेन द्विविधम्।
द्रष्टृत्वम्	—द्रष्टृत्वमित्यनेनोदासीनस्य कार्यकारणपिण्डव्यूहसमकालं चैतन्यशक्ति-सद्भावात्सुखदुःखमोहस्वाभावानां गुणचेष्टानामनिवृत्तार्थानां सन्निधान-मात्रादुपलब्धिमात्रं प्रतिजानाति।
द्वारद्वारिभावः	—श्रोत्रादीनामन्यतमं अन्तःकरणं च द्वारद्वारिभावेन चतुष्टयं विषयं प्रति वर्तते।
द्वाराणि	—द्वारीणि तु बाह्येन्द्रियाणि दशविधानि; तानि च पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि।
द्वारि	—अन्तःकरणं त्रिविधम्, अहङ्कारमनोभ्यां सहिता बुद्धिरिति। तत्तु द्वारि।
द्व्यणुकम्	—द्वाभ्यां परमाणुभ्यां जनितं द्व्यणुकम्। एतत् न्याय-वैशेषिकदर्शने सम्मतम्।

द्वेषः —तामिस्र इत्यर्थः। अयमष्टादशधा—अष्टविधे कार्यकरणसामर्थ्ये अणिमादावैश्वर्ये, दशविधे च कुटुम्बे विषयेषु वा यः प्रतिहन्यमानस्याऽऽवेशः।

ध

धर्मः —श्रुतिस्मृतिविहितानां कर्मणामनुष्ठानाद् बुद्ध्यवस्थः सत्त्वावयव आशयभूतो धर्मः। स द्विविधः—ब्रह्मादिस्थानेष्वभिप्रेतशरीरेन्द्रियविषयोपभोगनिर्वर्तको ज्ञानाद्यङ्गभूतश्च प्रथमः। अग्निहोत्रहवनादिक्रियाऽनुष्ठानसाधनो यमनियमसाधन इतरः।

धृतिः —व्यवसायादप्रच्यवनम् धृतिः। see कर्मयोनिः।

न

निगमनम् —उपनयनवशात् प्रतिज्ञाभ्यासः। हेतुदृष्टान्तोपसंहारापेक्षया यः पुनरभ्यासः तन्निगमनम्। समुदायस्य साध्यसिद्धये व्यापारनिर्देशः।

निमित्तम् —धर्माधर्मौ निमित्तम्।

निमित्तनैमित्तिकवृत्तम् —पञ्चेष्वधिकरणेष्वेकम्। see अधिकरणम्।

नियमः —अक्रोधो गुरुशुश्रूषा शौचमाहारलाघवमप्रमाद इति पञ्चविधः।

निर्णयः —एकः तन्त्रगुणः। विशेषाभिधानं निर्णयः। स द्विविधः, शब्दतोऽर्थतश्च। शब्दतस्तावद् यथा हेतुमदादिभिः कार्यं प्रकृतिविरूपम्, त्रैगुण्यादिभिः प्रकृतिसरूपमिति। अर्थतस्तद्यथा तेभ्यो भूतानि पञ्च पञ्चभ्यः, एते स्मृता विशेषाः (का॰ 38)। किं कारणम्? यस्मात् शान्ता घोरा मूढाश्च (का॰ 38)। अशान्तघोरमूढत्वात्तन्मात्राण्यविशेषाः। see तन्त्रगुणाः।

निर्देशः —एक तन्त्रगुणः। विस्तरविचनं निर्देशः। तद्यथा पञ्च विपर्ययभेदा भवन्ति (का॰ 47), भेदस्तमसोऽष्टविधः (का॰ 48) इत्यादिः।

नैमित्तिकम् —शरीरेन्द्रियम्।

प

पञ्चपर्वाऽविद्या —विपर्ययोऽविद्या। सा च तमोमोहमहामोहतामिस्राऽन्धतामिस्रभेदात् पञ्चपर्वेत्युच्यते।

पदार्थचतुष्टयम् —सत्त्वं रजस्तमः पुरुष इति पदार्थचतुष्टयम्।

परतन्त्रम् —अन्याधीनम्। व्यक्तं महदादिरूपं परतन्त्रं मन्यते। अव्यक्तं (प्रधानं) तु तद्विपरीतम्। पुरुषोऽपि अपरतन्त्रः।

परमाणुः —न्याय-वैशेषिकाभ्यां सम्मतं नित्यद्रव्यम् सृष्टेश्च उपादानकारणम्। सांख्यं तु मूलकारणत्वेन एषां (परमाणूनां) सत्तां न स्वीकरोति, अपितु तेषां कृतकत्वं आपादयति।

परप्रतिपादनाङ्गम् —प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तोपसंहारनिगमनानि परप्रतिपादनाङ्गम्। see अवयवाः।

परप्रत्यायनाङ्गम् —प्रतिज्ञादयः। see परप्रतिपादनाङ्गम्।

परः —योऽसौ परः स पुरुषः।

परार्थः —पुरुषस्य अर्थः। see परः।

पञ्चभूतानि —पञ्चमहाभूतानि—पृथिवी, आपः, तेजः, वायुः, आकाशम्। एते पञ्चतन्मात्रेभ्यः उत्पद्यन्ते विशेषाश्चाभिधीयन्ते।

पञ्चविषयाणि —सर्वेषामेव वाग्भवति शब्दविषया शेषाण्यपि पञ्चविषयाणि (का॰ 34)। पाणिपादपायूस्पथास्तु आदानविहरणोत्सर्गानन्दलक्षणैः कर्मभिः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धसमुदायरूपा मूर्तीकुर्वन्ति।

पदार्थः —see Appendix–II.

परमर्षिः —यस्य सत्त्वप्रधानं कार्यकरणं स परमर्षिः।

परिणामः —यदा शक्त्यन्तराऽनुग्रहात् पूर्वधर्मान् तिरोभाव्य स्वरूपादप्रच्युतो धर्मी धर्मान्तरेणाविर्भवति तदवस्थानं परिणामः।

जहद्धर्मान्तरं पूर्वमुपादत्ते यदा परम्।
तत्त्वादप्रच्युतो धर्मी परिणामः स उच्यते॥

परिमाणः —यत्परिमितं तस्य सत उत्पत्तिर्दृष्टा। परिमिता महदहङ्कारेन्द्रियतन्मात्रमहाभूतलक्षणभेदाः। तस्मात्सत्कारणपूर्वकाः। यदेषां कारणं तदव्यक्तम्।

पुद्गलः —आत्मापर्यायो कैश्चिद् बौद्धैः प्रयुक्तः शब्दः।

पुरुषः —आत्मा, चितिशक्तिः, चेतनाशक्तिः। न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः। भोक्ता इति मन्यते सांख्ये (पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावात् — का॰ 17)।

तस्माच्च विपर्यासात्सिद्धं साक्षित्वमस्य पुरुषस्य।
कैवल्यं माध्यस्थ्यं द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च॥

अथ च प्रधानपुरुषयोर्हि भोक्तृभोग्यभावापेक्षनिमित्तोऽयं तत्त्वसर्गो महदादिः, भावसर्गश्च धर्मादिः, भूतसर्गश्च ब्रह्मादिः प्रवर्तते।

पूर्वोत्पन्नम् —पूवोत्पन्नमित्यनेन महदादेः सूक्ष्मपर्यन्तस्य लिङ्गस्यासर्गप्रलयान्नित्यत्वमाह।

प्रकृतिः —अर्थान्तरं प्रकरोति या सा। मूलप्रकृतिस्तु अविकृतिः। मूलाधारः प्रतिष्ठेत्यनर्थानतरम्। सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था मूलप्रकृतिः महदादितत्त्वानां मूलं कारणम्। सा परिणामिनित्या 'प्रधान'पर्याया। 'प्रकृति'- शब्दस्य साधारणोऽर्थस्तु 'कारणम्'। अतः महदादयोऽपि स्वोत्पन्नतत्त्वानां प्रकृतयः कथ्यन्ते, यद्यपि ते न मूलप्रकृतिः, विकृतित्वात्।

प्रकृतिलयः —see प्रकृतिबन्धः।

प्रतिनियमः —(जन्ममरणकरणानां) प्रतिपुरुषं नियमः।

प्रतिज्ञापिण्डसूत्रम् —चतुर्विधं कार्यकारणवृत्तं प्रतिज्ञापिण्डसूत्रम्। see कार्यकारणवृत्तम्।

प्रतिपत्तिः —येन हि योऽर्थोऽभ्यस्तस्सुखादित्वेन तस्य विनाऽपि तेनर्थेन शब्दमात्रात् प्रतिपत्तिरुत्पद्यते। तद्यथा व्याघ्रोऽत्र प्रतिवसतीत्युक्ते विनाऽपि बाह्येनाऽर्थेनाभ्यासवशादेव स्वेदवेपथुप्रभृतयो भवन्ति। see प्रतिभा also।

प्रतिभा —योऽयमनादौ संसारे देवमनुष्यतिरश्चामभिन्नेऽर्थे बाह्ये स्त्र्यादौ प्रत्यये पूर्वाभ्यासवासनोपेक्षः कुणपकामिनीभक्ष्याद्याकारभेदभिन्नप्रत्यय इतिकर्त्तव्यताङ्गमुत्पद्यते सा हि प्रतिभा।

प्रतिविषयाध्यवसायः — दृष्टस्य अर्थात् प्रत्यक्षप्रमाणस्य लक्षणमिदम्। विषयं विषयं प्रति वर्तत इति प्रतिविषयम्। तदिन्द्रियम्। तस्मिन्योऽध्यवसायः प्रतिविषयाध्यवसायः। see दृष्टम्।

प्राकृतिकाः —भावभेदः। त्रिविधा भावाः सांसिद्धिकाः प्राकृतिका वैकृतिकाश्चेति। प्राकृतास्तु तद्यथा वैराग्यं भगवदासुरेः। तस्य हि परमर्षिसम्भावनादुत्पन्नो धर्मः, अशुद्धिः प्रतिद्वन्द्विभावादपजगाम। तस्यामपहतायां प्रकृतेः शुद्धिस्रोतः प्रवृत्तं येनाऽनुगृहीतो दुःखत्रयाभिघातादुत्पन्नजिज्ञासः प्रव्रजितः। तया महेश्वरसम्पर्कान्नन्दिन ऐश्वर्यम्। नहुषस्यागस्त्यसम्पर्काद् धर्म इत्यादि।

प्रातिभज्ञानम् —योगिनां ध्यानभूमिकासु विहरतामनुमानागमातीतं प्रातिभं विज्ञानमपि प्रत्यक्षगम्यम्।

प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः —सत्त्वरजस्तमसः क्रमशः प्रीत्यप्रीतिविषादस्वरूपाः।

प्रेक्षकः —प्रकृतिनटेः नृत्यं पश्यन् पुरुषः प्रेक्षक उच्यते।

पुरुषार्थः —पुरुषस्य द्वेऽर्थे—भोगोऽपवर्गश्च।

पूः —विशेषप्रसङ्गे 'बुद्धि'पर्यायः। 'सर्व प्रत्युपभोगं यस्मात् पुरुषस्य साधयति बुद्धिः' (का॰ 37), तस्मात् सैव पूः। अपि च—'संविदहङ्कारगता कार्य करणं(च) पूरयति यस्मात्। तस्मात् पूरित्युक्ता प्रत्यवभासाऽष्टमं भोक्तुः॥'

पूर्ववत् —पूर्वमिति कारणमुच्यते। पूर्वमस्यास्तीति पूर्ववत्। यदा कारणमभ्युदितं दृष्ट्वा भविष्यत्त्वं कार्यस्य प्रतिपद्यते तदनुमानं पूर्ववत्। तद्यथा मेघोदये भविष्यत्त्वं वृष्टेः।

प्रकाशकः —करणस्य वृत्तिपटुत्वहेतुः।

प्रकृतिबन्धः —वैराग्यादष्टसु प्रकृतिषु लयः।

प्रकृतिविकारवृत्तम् —पञ्चविधेऽधिकरणेऽन्यतमम्। तच्चतुर्धा भिद्यते—किंचित् कारणमेव न कार्यम्, किंचित्कारणं च कार्य च, किंचित्कार्यमेव न कारणम्, किंचिन्नैव कारणं न चापि कार्यमिति।

प्रकृतिविकृतिः —यत् प्रकृतिः कार्यान्तराणाम्, विकृतिः कारणान्तरस्य। तच्च

	महदहङ्कारपञ्चतन्मात्राणि ।
प्रतिज्ञा	—संशयं व्युदस्य साध्यावधारणं प्रतिज्ञा, प्रमेयवचनमित्यर्थः ।
प्रत्यक्षम्	—अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षम् । द्वयं चाऽक्षं वर्तते—विषयोऽध्यवसायश्च । विषयोऽनुग्राहकत्वेन, अनुग्राह्यत्वेनेतरः। see दृष्टम् ।
प्रत्ययः	—विषयेन्द्रियवृत्त्यनुकारेण निश्चयो गौरेवायमित्यादिः ।
प्रत्ययसर्गः	—प्रत्ययः पदार्थो लक्षणमिति पर्यायाः, प्रत्ययानां सर्गः प्रत्ययसर्गः पदार्थसर्गो लक्षणसर्ग इत्यर्थः । अथवा प्रत्ययो बुद्धिर्निश्चयोऽध्यवसाय इति पर्यायाः । तस्य सर्गोऽयमतः प्रत्ययसर्गः प्रत्ययकार्यं प्रत्ययव्यापार इत्यार्थ । अथवा प्रत्ययपूर्वकः सर्गः प्रत्ययसर्गः। बुद्धिपूर्वक इत्युक्तः । स चतुर्विधः—विपर्ययाख्यः, अशक्त्याख्यः, तुष्ट्याख्यः, सिद्ध्याख्यश्च । see Appendix–II.
प्रधानम्	—see मूलप्रकृतिः ।
प्रभूताः	—प्रभूता उद्भिज्जाः स्वेदजाश्च ।
प्रमाणम्	—प्रमीयतेऽनेनेति । तत् त्रिविधम्—दृष्टमनुमानमाप्तवचनं चेति ।
प्रमुदितम्	—सिद्धिभेदः । यदा आधिभौतिकानां मानुषादिनिमित्तानां सिद्धिप्रत्यनीकानां सामादिना यतिधर्मानुगुणेन वोपायेन तारसुतारतारयन्तानामन्यतमेन साधयति, सा पञ्चमी सिद्धिः प्रमुदितम् ।
प्रमेयम्	—प्रमीयते तदिति प्रमेयम्, प्रमाविषय इत्यर्थः ।
प्रमेयवचनम्	—प्रमेयवचनं प्रतिज्ञा । see प्रतिज्ञा ।
प्रमोदम्	—सिद्धिभेदः । यदा आध्यात्मिकानां वातादीनां सिद्धिप्रत्यनीकानामायुर्वेदक्रियाऽनुष्ठानेन विघातं कृत्वा तारसुतारतारयन्तानामन्यतमेन साधयति, सा चतुर्थी सिद्धिः प्रमोदम् ।
प्रयत्नः	—प्राणादिपञ्चवायुनां प्रेरिका सामान्यकरणवृत्तिः तन्त्रान्तरेषु प्रयत्नेत्युच्यते । स (प्रयत्नः) धर्मादिसंस्कारभावनावशादनुपरतो जीवनम् ।
प्रयोजनम्	—अवयविवाक्यस्य एकमङ्गम्। see व्याख्याङ्गम् ।
प्रलयः	—प्रलयः— 'प्राप्ते शरीरभेदे चरितार्थत्वात् प्रधानविनिवृतौ' इति ।
प्रवृतिः	—सामान्यतः प्रवृत्तिर्द्विविधा—हितकामप्रयोजना, अहितप्रतिषेधप्रयोजना च । विशेषतः पञ्च कर्मयोनयो धृत्याद्याः । प्राणाद्याश्च पञ्च वायवः ।
प्रसवधर्मः	—प्रस्पन्दनपरिणामौ ।
प्राकृतिकः	—भावभेदः । परमर्षेरितरेषां भावः सत्त्वस्यापटुत्वात् कालान्तरेण प्रकृत्यभिष्यन्दाद् द्रागिति भवति । कृष्णसर्पदर्शनवत् । तत्प्राकृतम् ।
प्राणः	—वायुभेदः । मुखनासिकाभ्यां प्रगमनात्प्रणतेश्च प्राणः । योऽयं वायुर्मुखनासिकाभ्यां सञ्चरति सोऽन्तर्वृतिः वायुः प्राण इत्यभिधीयते ।

प्राणाद्याः —सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवा पञ्च। ते तु प्राण-अपान-समान-उदान-व्यानाः। ते समस्तकरणानां साधारणवृत्तिरूपेण मन्यन्ते। अतः कथितम्— ...पञ्च समस्तकरणवृत्तिः प्रत्यवगन्तव्या।

फ

फलम् —फलं द्विविधम्। दृष्टमदृष्टं च। दृष्टं सिद्धितुष्ट्यशक्तिविपर्ययलक्षणम्। अदृष्टं ब्रह्मादौ स्तम्बपर्यन्ते संसारे शरीरप्रतिलम्भः।

ब

बन्धः —दृश्यदर्शनभावेन प्रकृतेः पुरुषस्य च।
अपेक्षा शास्त्रतत्त्वज्ञैर्बन्ध इत्यभिधीयते॥

अज्ञानात् त्रिविधो बन्धो भवति—प्रकृतिबन्धो दक्षिणाबन्धो वैकारिकबन्धश्च।

बाह्यकरणम् —पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि चेति दशधा। तदेतत् साम्प्रतकालं भवति।

बाह्याः —तुष्टिभेदः। बाह्या विषयोपरमात् पञ्च। अव्युत्पन्नात्मविचारस्य योगिनो विषयदोषदर्शनमात्रात् सङ्गद्वेषनिवृत्तिर्ब्राह्या तुष्टिः।

बुद्धिः —महत्तत्त्वपर्यायः। 'प्रकृतेर्महान्' इति प्रकृतेर्जायमानं प्रथमं तत्त्वम्। अध्यवसायो बुद्धिः। अध्यवसायश्च निश्चयः। निश्चयरूपा बुद्धिरेव सर्वं प्रत्युपभोगं पुरुषस्य साधयति सूक्ष्मं प्रधानपुरुषान्तरं च विशिनष्टि। अहङ्कारमनसोर्हि नास्ति निश्चयरूपता।

बुद्धिवधाः —सप्तदशविधः, एकादशेन्द्रियवधैश्च अशक्तिरिति ज्ञायते। एते बुद्धिवधाः नवतुष्टीनां अष्टसिद्धीनां च विपर्ययात् जायन्ते।

ब्रह्म —वेदान्तेषु सम्मतं परमसत्त्वम्। 'ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति' इत्यादिः।

ब्रह्मादि —भौतिकः सर्गः ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तः।

भाक्तः —गौणः। न भक्तिः परमार्थः।

बुद्धिधर्माः —सात्त्विका धर्माः—धर्मो, ज्ञानं, वैराग्यमैश्वर्यं चेति चतुर्धा। तामसा धर्माः— अधर्मः, अज्ञानम्, अवैराग्यम्, अनैश्वर्यं चेति चतुर्धा। इत्थं समेत्याष्टौ बुद्धिधर्माः।

बुद्धीन्द्रियाणि —कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च।

बुद्धेः रूपाणि —see बुद्धिधर्माः।

भ

भाग्यम् —धर्माधर्मयोर्भाग्यसंज्ञा। तौ च बुद्धिधर्मौ। see वृष्टिः।

भावाः	—धर्माद्याः भावाः। धर्मो ज्ञानं वैराग्यमैश्वर्यम्, अधर्मोऽज्ञानमवैराग्यमनैश्वर्यञ्चेत्यष्टधा। ते च पुनः त्रिविधाः, सांसिद्धिकाः प्राकृतिका वैकृताश्च।
भावाख्यः	—द्विविधः सर्गः लिङ्गाख्यो भावाख्यश्च। अन्यत्र तत्व-भूत-भावाख्यः त्रिविधः सर्गः प्रकृतिकृतः मन्यते। अत्र तत्त्वेन महदादिः, भूतेन व्योमादिः, भावेन च धर्मादिः अभीष्टः।
भूतकौटस्थ्यवादिन्	—भूतकौटिस्थ्यवादिनः मीमांसका आर्हताश्च भूतानि कूटस्थानि मन्यन्ते।
भ्रमवत्	—चक्रभ्रमवत्।
भूतसर्गः	—दैवमानुष्यतैर्यग्योनलक्षणस्त्रिविधः।
भूतादि	—तमःप्रधानम्। भूतादिसंज्ञकादहङ्कारात्तमोबहुलो तान्मात्रः सर्गः प्रवर्तते।
भूतानि	—पञ्चमहाभूतानि—पृथिवी, आपः, तेजस्, वायुः, आकाश इति। एतानि पञ्चतन्मात्रेभ्यो भवन्ति—शब्दतन्मात्रादाकाशम्, स्पर्शतन्मात्राद्वायुः, रूपतन्मात्रात्तेजः, रसतन्मात्रादापः, गन्धतन्मात्रात्पृथिवी। एते विशेषा इति स्मर्यन्ते।
भौतिकसर्गः	—see भूतसर्गः।
भेदाः	—कार्यपदार्थाः—यथा महदहङ्कारादयः। भेदास्तु परिमिताः, अतः सत्कारणपूर्वकाः।
भोगः	—भोग उपलब्धिसद्भावात्, अर्थात् विषयोपलब्धिरेव भोगः।

म

मरणम्	—मरणमिति पूर्वकृतस्य कर्मणः फलभोगपरिसमाप्तेः साम्प्रतस्य च फलभोगस्य प्रत्युपस्थाने लिङ्गस्य पूर्वशरीरत्यागः।
महान्	—स तु देशमहत्त्वात्कालमहत्त्वाच्च महान्। सर्वोत्पाद्येभ्यो महापरिमाणयुक्तत्वात् महान्। महान् बुद्धिरप्युच्यते। see अन्तःकरणम्।
महामोहः	—विपर्ययभेदः। मातृपितृभ्रातृस्वसृपत्नीपुत्रदुहितृगुरुमित्रोपकारिलक्षणे दशविधे कुटुम्बे ममेत्यभिनिवेशः। अतः दशविधो ज्ञायते। see रागः।
मातापितृजाः	—प्राणिनो द्विविधा—जरायुजा अण्डजाश्च।
मानसं दुःखम्	—कामक्रोधलोभमोहविषादभयेर्ष्याऽरत्यविशेषदर्शननिमित्तम्।
माहात्म्यशरीरः	—यस्य सत्त्वं रजोबहुलं स माहात्म्यशरीरः।
मूलम्	—आधारः, प्रतिष्ठा।
मूलप्रकृतिः	—मूलं चाऽसौ प्रकृतिः, संज्ञा खल्वियं प्रधानस्य। मूलप्रकृतिः कस्य मूलम्? महदादिविंशतितत्त्वानाम्। सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिरविकृतिरिति कथ्यते। see प्रकृतिः।

मूलिकार्थाः —see चूलिकार्थाः ।

मोदमानम् —सिद्धिभेदः । यदा शीतादीन्याधिदैविकानि द्वन्द्वानि सिद्धिप्रत्यनीकानि स्व- धर्माऽनुरोधेन प्रतिहत्य तारसुतारतारयन्तानामन्यतमेन साधयति सा षष्ठी सिद्धिर्मोदमानम् ।

मोहः —भौतिकेष्वाकारेषु शिरःपाण्यादिषु करणवृत्तिषु चात्मग्रहः । see अस्मिता ।

मोक्षः —see अपवर्गः ।

मध्यमकालः —यदा हेतवः प्रवृत्तारम्भा भवन्ति उद्दिश्य कार्यं न च तावन्नैमित्तिकस्यात्मलाभः संवर्तते स मध्यमः कालः। तस्मिन्क्रियते कारकैः कार्यमिति ।

मनः —संकल्पकं मनः । एकादशकमिन्द्रियं मनः । मनो न केवलं बुद्धीन्द्रियमपि तु कमेन्द्रियमपि । अत उभयथा इन्द्रियम्। साक्षात् विषयाऽनभिसन्धानादतीतानागतवर्तमानविषयत्वाच्च मनोऽन्तस्त्रिकालविषयम्। तस्मादुभयप्रचारं तत्। बुद्ध्यहङ्काराभ्यां सहितमिदं 'अन्तःकरण'स्य तृतीयं करणम्। (त्रिविधमिदं) अन्तःकरणं प्रकाशकं निश्चयसामर्थ्यात्। see अन्तःकरणम्।

मनोविज्ञानम् —बौद्धदर्शनसम्मते षड्विधे विज्ञाने एकम् ।

महदादि —महदहङ्कारेन्द्रियविशेषाविशेषलक्षणं कार्यं प्रधानेन विसदृशं सदृशं च ।

महदाद्याः —महानाद्यो यासां ता महदाद्याः महानहङ्कारपञ्चतन्मात्राणीत्येताः प्रकृतय विकृतयश्च । महानहङ्कारस्य प्रकृतिः, प्रधानस्य विकृतिः । अहङ्कारोऽपि तन्मात्रेन्द्रियपर्वणो प्रकृतिर्विकृतिर्महतः। तन्मात्राणि च भूतपर्वणः प्रकृतिरहङ्कारस्य विकृतिः।

महाभूतानि —see पञ्चमहाभूतानि ।

माध्यस्थ्यम् —पुरुषस्य एको धर्मः । माध्यस्थ्यमित्यनेनातिशयनिर्ह्रासानुपपत्तेः पुरुषस्य गुणैः सह बाधानुग्रहानुपपत्तिं स्वकार्यप्रवृतौ चापक्षपातं दर्शयति ।

मानुष्यः —मानुष्यश्चैकविधः । see भौतिकसर्गः ।

मूढाः —पृथिव्यादिमहाभूतानि यतः 'मूढाः' शान्ता घोराश्च, अतः 'विशेषा' इत्युलन्ते । मूढास्तु वरणादिर्धर्महेतुत्वात् ।

य

यतमानसंज्ञा —विराग-अवस्था । इन्द्रियाणां विषयाभिलाषलक्षणकषायपाचनं प्रति यः प्रयत्न उत्साहः, सा यतमानसंज्ञा ।

यतिः —यतमानको ह्ययमस्मिन्पर्वण्यवस्थितो यतिर्भवति । see यतमानसंज्ञा ।

यदृच्छा —कैश्चिद् यदृच्छा एव जगतः कारणमिति ज्ञायते । सांख्यमते तु यदृच्छा

न कारणं कर्मवत् कार्यकारणभावात्। स च कार्यकारणभावः प्रेक्षापूर्वकृतानां शयनासनादीनामुपलब्धौ यादृच्छिकेषु चाऽनुपलब्धौ न तस्या लिङ्गमिति शक्यं वक्तुम्।

यमः —अहिंसा सत्याऽस्तेयमकल्कता ब्रह्मचर्यमिति पञ्च।

र

रङ्गः —नानावर्णस्वभावविज्ञानानां प्रेक्षार्थिनां पुरुषाणां संघातो रङ्गः।

रजस् —गुणभेदः। उपष्टम्भकं चलमेव रजः। यः कश्चिदुपष्टम्भश्चलता चोपलभ्यते तद्रजोरूपमित्यवगन्तव्यम्। तत्रोपष्टम्भः प्रयत्नः, चलता क्रिया। सा च (क्रिया) द्विविधा, परिणामलक्षणा प्रस्पन्दलक्षणा च।

रम्यकम् —सिद्धिभेदः। यदा कुशलं संस्पृष्टं सन्मित्रमाश्रित्य सन्देहनिवृत्तिं लभते सा रम्यकमिति सप्तमी सिद्धिरपदिश्यते।

रागः —महामोहः। शब्दादिषु पञ्चसु दिव्यादिव्यतया दशविधेषु विषयेषु रञ्जनीयेषु आसक्तिः।

रूपम् —(1) सप्तविधम्—धर्मः, वैराग्यम्, ऐश्वर्यम्, अधर्मः, अज्ञानम्, अवैराग्यम्, अनैश्वर्यं च। (2) रूपं पुनः महान्, अहङ्कारः, पञ्च तन्मात्राणि, एकादशेन्द्रियाणि पञ्च महाभूतानि च रूपशब्देनोच्यन्ते।

रूपादिषु —शब्दस्पर्शरूपरसगन्धेषु इति।

ल

लघु —कार्यस्योद्गमनहेतुर्धर्मः।

लिङ्गम् —(1) साधनपर्यायः। साध्यतेऽनेनेति साधनं लिङ्गम्। (2) लिङ्गं सूक्ष्मशरीरपर्यायः। (3) लिङ्गं बुद्धिपर्यायोऽपि।

लिङ्गलिङ्गिपूर्वकम् —अनुमानं लिङ्गलिङ्गिपूर्वकमाख्यातम्।

लिङ्गाख्यः सर्गः —see सर्गः।

लोकः —त्रिविधः—सत्त्वप्रधानः, रजःप्रधानः, तमःप्रधानश्च।

व

वधाः —इन्द्रियवधा एकादश, बुद्धिवधाः सप्तदश।

वरणम् —कार्यगतं द्रव्यान्तरतिरोधानम्। त्रिगुणेषु तमस्तु, गुरु वरणकं च कथितम्।

वशीकारसंज्ञा —विरागभेदः। सङ्कल्पमात्राऽवस्थितस्यापि परिपाको वशीकारसंज्ञा। अत्र यतिः इन्द्रियाणामन्तःकरणस्य च प्रवृत्तिनिवृत्त्योरीष्टे।

वाक् —वाक् तु इन्द्रियम्। एषा शब्दविषया एव।

वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाश्च —वाक्पाणिपादपायूपस्थानां वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दलक्षणाः

	यथाक्रमं वृत्तयः प्रत्यवगन्तव्याः ।
वचनम्	—तत्रोच्यतेऽनेनेति वचनम् ।
वायुः	—प्राणापानसमानोदानव्यानाः पञ्च वायवः । प्राणादयो द्विविधाः—अन्तर्वृत्तयो बहिर्वृत्तयश्च ।
विकारः	—यत् कारणेभ्य उत्पद्यते । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च भूतानि मनश्च इति षोडश विकाराः विकारा एव, न तु कारणं कस्यचित् ।
विकृतिः	—विकृतिः कार्यम् विकारो वा । महदादित्रिविंशतितत्वसमूहं विकृतिः, कार्यत्वात् । तत्सर्वं च मूलप्रकृतेः कार्यम् ।
विकल्पः	—प्रत्ययभेदः । कामक्रोधलोभभयविषादद्वारको विकल्पः सम्यङ् मिथ्या वा अनेक उत्पद्यते ।
विकारपुरुषाः	—पुरुषो विकारी इति मन्यमाना दार्शनिकाः ।
विज्ञानस्कन्धः	—बौद्धदर्शनसम्मतेषु स्कन्धेष्वेकः । इमे पञ्च स्कन्धाः— रूप-वेदना-संज्ञा-संस्कार-विज्ञाना इति ।
विकरणः	—इन्द्रियजन्यविकारः ।
विद्या	—द्विविधा—परा चैवापरा च ।
विधिः	—मीमांसामते विधिस्तदर्थत्वेनापूर्वोपदेशः । यो हि विध्यर्थेन लिङा लोटा कृत्यैर्वाऽपूर्वोपदेशः क्रियते, स विधिः ।
विरुद्धः	—साधनाभास-(हेत्वाभास-)भेदः । see असिद्धः ।
विविदिषा	—पञ्चकर्मयोनिष्वेका । वेत्तुमिच्छा विविदिषा । see पञ्चकर्मयोनिः ।
विषादः	—तमोगुणस्य धर्मः ।
विषयविषयिवृत्तम्	—अधिकरणभेदः । see अधिकरण ।
विनाशः	—कारणानां यः परस्परं संसर्गात् संस्थानविशेषपरिग्रहः तस्य विरोधिशक्त्यन्तराविर्भवात् व्यक्तिस्तिरोधीयत इत्येतद् विनाशशब्देन विवक्षितम् । स तु द्विविधः—आसर्गप्रलयात्तत्त्वानाम्, किञ्चित्कालान्तरावस्थानादितरेषाम् ।
विपर्ययः	—अश्रेयसः श्रेयस्त्वेनाभिधानम् । अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशा यथासंख्यं तमोमोहमहामोहतामिस्रान्धतामिस्रसंज्ञकाः पञ्च विपर्ययभेदा भवन्ति ।
विरागः	—वैराग्यमप्युच्यते । विरागस्तु रागप्रतिपक्षभूतो ज्ञानाभ्यासोपजनितो बुद्धेः प्रसादः । तस्य तु यतमान-व्यतिरेक-एकेन्द्रिय-वशीकारसंज्ञाश्चतस्रोऽवस्था भवन्ति ।
विशेषाः	—विशेषास्तु पञ्च महाभूतानि । तानि शान्तघोरमूढानि अतो विशेषा इत्युच्यन्ते । see पञ्च महाभूतानि ।
विषयाः	—विषिन्वन्तीति विषयाः शब्दादयः । अथवा विषीयन्ते उपलभ्यन्ते इत्यर्थः ।

ते च द्विविधाः— विशिष्टा अविशिष्टाश्च। विशिष्टाः पृथिव्यादिलक्षणा अस्मदादिगम्याः, अविशिष्टास्तन्मात्रलक्षणा योगिनामूर्ध्वस्रोतसां च गम्याः।

विहरणम् —विशिष्टं हरणं विहरणम्।

वीतः —हेतुभेदः। यदा हेतुः स्वरूपेण साध्यसिद्धौ प्रयुज्यते स वीतः। अर्थात् यदा हेतुः परपक्षमपेक्ष्य यथार्थेण स्वरूपेण साध्यसिद्धावुपदिश्यते तदा वीताख्यो भवति।

वृत्तिः —व्यापारः।

वृष्टिः —तुष्टिभेदः। दृश्यन्ते खल्वपि प्रकृत्युपादानकालाविशेषेऽपि भाग्यविशेषात् फलविशेषाः। तस्मात्तत्संस्कार एव करणम्। तदेकदेशश्चाऽप्रकृतिविकारभूतो भोक्तेत्येतस्माद् दर्शनात् सङ्गद्वेषनिवृत्तिं लभते। सा चतुर्थी तुष्टिर्वृष्टिरित्यभिधीयते। see तुष्टिः।

वैकारिकबन्धः —त्रिविधबन्धेष्वेकः। यदष्टगुणमैश्वर्यमणिमादि तस्मात् स्वे स्वे विषयेऽविघात उत्पद्यते। तदभिरतिर्वैकारिको बन्धः।

वैकृताः —भावभेदः। वैकृतास्तु भावा अस्मदादीनां मनुष्याणाम्। see भावाः।

वैकृतं ज्ञानम् —पञ्चाधिकरणस्य (मते) द्विविधं ज्ञानम्, प्राकृतिकं वैकृतिकम् च। प्राकृतिकं त्रिविधम्—तत्त्वसमकालम्, सासिद्धिकमाभिष्यन्दिकं च। वैकृतं तु द्विविधम्—स्ववैकृतं परवैकृतं च। स्ववैकृतं तारकम्, परवैकृतं सिद्ध्यन्तराणि।

वैकृतादहङ्कारात् —वैकृतं सात्त्विकम्। सत्त्वबहुलानि एकादशेन्द्रियाणि वैकृतादहङ्कारात्प्रवर्तन्ते।

वैराग्यम् —see विरागः।

वैश्वरूप्यम् —वैश्वरूप्यमिति विशिष्टमवस्थानम्।

व्यक्तम् —व्यक्तं रूपप्रवृत्तिफललक्षणम्। रूपं पुनः महानहङ्कारः पञ्च तन्मात्राणि एकादशेन्द्रियाणि पञ्च महाभूतानि। सामान्यतः प्रवृत्तिर्द्विविधा। हितकामप्रयोजना च, अहितप्रतिषेधप्रयोजना च। विशेषतः पञ्च कर्मयोनयो धृत्याद्याः प्राणाद्याश्च पञ्च वायवः। फलं द्विविधम्। दृष्टमदृष्टं च। तत्र दृष्टं सिद्धितुष्ट्यशक्तिविपर्ययलक्षणम्। अदृष्टं ब्रह्मादौ स्तम्बपर्यन्ते संसारे शरीरप्रतिलम्भ इति।

व्यतिरेकसंज्ञा —विराग-अवस्था। यदा केषांचित् इन्द्रियाणां परिपाकः तदा व्यतिरेकसंज्ञाऽवस्था भवति। व्यतिरिच्यन्ते हि तदा यतेरिन्द्रियाणि परिपक्वाण्यपरिपरिपक्वेभ्यः विशिष्टतराणि भवन्तीत्यर्थः।

व्याधिनिदानम् —सर्वेषां व्याधिरूपाणां त्रिविधं निदानम्—आहारः, विहारः, पूर्वकृतं कर्म च।

व्यानः —वायुभेदः। यस्त्वालोमनखाच्छरीरं व्याप्य रसादीनां व्यूहं मर्मणां च प्रस्पन्दनं प्राणादीनां च स्थितिं करोति स व्यानः।

व्यापि —सर्वगतम्।

व्यक्तिः —आविर्भावः।

व्यवसायात्मकः —व्यवसायात्मको (निश्चयात्मको) महान् (बुद्धिः)।

विमोक्षः —मोक्षःअ।

व्याख्याङ्गम् —जिज्ञासासंशयप्रयोजनशक्यप्राप्तिसंशयव्युदासलक्षणाः व्याख्याङ्गम्।

श

शक्यप्राप्तिः —अवयविवाक्यस्यावयवविशेषः। See व्याख्याङ्गम्।

शक्तस्य —शक्यमिदमस्य।

शक्यकरणात् —शक्तोऽयमस्येत्ययं नियमः, तस्मात्।

शब्दः —(1) पञ्चतन्मात्रेष्वेकः। see पञ्चतन्मात्रम्।
(2) अष्टसिद्धिष्वेकः। see सिद्धिः।

शून्यता —माध्यमिकबौद्धानां सिद्धान्तविशेषो यदनुसारं सर्व वस्तु स्वभावशून्यम्।

शून्यम् —स्वभावशून्यम्। see शून्यता।

शब्दविषया —वाक्। तस्याः शब्दो विषयः।

शेषाणि —वाचं परिहाय शेषाणि पाणिपादपायूपस्थसंज्ञकानि कर्मेन्द्रियाणि पञ्चविषयाणि भवन्ति।

शेषवृत्तिः —दशचूलिकार्थेष्वेकः। see चूलिकार्थाः।

शान्ताः —शान्तास्तावत् स्वसंस्कारविशेषयोगात्तत्सन्न्धौ प्रसादादिधर्मोत्पत्तेः। पञ्च महाभूतानि शान्ता घोरा मूढ़ाश्च, अतो विशेषा इच्युच्यन्ते।

शारीरं दुःखम् —वातपित्तश्लेष्मणां वैषम्यनिमित्तम्।

शेषवत् —शेष इति विकारनाम, शिष्यत इति कृत्वा। शेषोऽस्यास्तीति शेषवत्। त्रिविधानुमानस्य एको भेदः। यदा कार्यनिर्वृतिं दृष्ट्वा कारणसद्भावं प्रतिपद्यते, तदा शेषवत् (अनुमानम्)। तद्यथा कुमारकं दृष्ट्वा द्वयसमापत्तिम्।

श्रद्धा —पञ्चकर्मयोनिष्वेका। फलमनभिसन्धाय शास्त्रोक्तेषु कार्येषु अवश्यकर्तव्यता-बीजभावः (श्रद्धा)। see कर्मयोनिः।

श्रुतिः —श्रवणं श्रुतिः।

श्रोत्रादिवृत्तिः —वार्षगणैर्प्रस्तुतं प्रत्यक्षस्य लक्षणम्।

ष

षोडशकः —षोडशपरिमाणमस्य सः षोडशकः सङ्घः। पञ्चमहाभूतैकादशेन्द्रियाणामस्मिन् समावेशः।

स

संसारः	—अष्टविकल्पो दैवः, तैर्यग्योनश्च पञ्चधा, मानुषश्चैकविध इत्येतावान् सांख्यानां संसारः ।
संस्थानम्	—सामान्यस्य विशेषपरिग्रहः (संस्थानम्) ।
सङ्कल्पकम्	—सङ्कल्पोऽभिलाष इच्छा तृष्णेत्याद्यनर्थान्तरम् । सङ्कल्पयतीति सङ्कल्पकम् । एतन्मनसो लक्षणम् ।
सत्त्वम्	—सत्त्वगुणम् । यत् किञ्चित् कार्यकरणे लघु प्रकाशकं च तत् सत्त्वरूपम् ।
सदाप्रमुदितम्	—सिद्धिभेदः । यदा दौर्भाग्यं दानेनातीत्य तारसुतारतारयन्तानामन्यतमेन साधयति साऽष्टमी सिद्धिः सदाप्रमुदितम् ।
सन्न्यासः	—इतिकर्तव्यतानां सर्वासामभावः ।
संयोगः	—प्रधानपुरुषयोरितरेतरापेक्षा तं संयोगमधिकारबन्धमाहुराचार्याः ।
सक्रियम्	—सह क्रियया सक्रियम् । सांख्ये व्यक्तं सक्रियं मन्यते ।
संज्ञा	—संज्ञिप्रत्यायनार्थः शब्दः संज्ञा । सा द्विविधा—अर्थनिबन्धना स्वरूपनिबन्धना च । तत्रार्थनिबन्धनाऽर्थवशेनाऽर्थक्रियापेक्षा । जात्याद्यर्थस्वरूपान्तर्भावी यथाऽर्थस्तथाभूतमेव संज्ञिनं प्रत्याययति । तद्यथा पाचको लावक इति । स्वरूपनिबन्धना पुनः संज्ञिप्रत्यायनोपायमात्रम् । स्वरूपमात्रोपकारिणी विनाऽवयवार्थ समयवशादतथाभूतमपि संज्ञिनं प्रत्याययति । तद्यथा, गजकर्णोऽश्वकर्ण इति ।
सत्त्वविशालः	—सत्त्वप्रधानः ।
संशयः	—सामान्याभिधानं संशयः । तद्यथा महदादि तच्च कार्यं प्रकृतिविरूपं सरूपं चेत्युक्ते (का॰ 8) संशयो भवति केन धर्मेण कार्यं प्रकृतिविरूपं केन वा सरूपमिति ।
समानः	—वायुभेदः । हृद्यवस्थानात् सहभावाच्च समानः । यस्त्वयं प्राणापानयोर्मध्ये हृद्यवतिष्ठते स समानो वायुरन्तर्वृत्तिः ।
समासः	—संक्षेपः ।
सर्गः	—प्रधानपुरुषयोर्हि भोक्तृभोग्यभावापेक्षनिमित्तोऽयं तत्त्वसर्गो महदादिः, भावसर्गो धर्मादिः, भूतसर्गो ब्रह्मादिः । पुनश्च सर्गो द्विविधः —अधिकारलक्षणो भावाख्यश्च । अधिकारलक्षणः सर्गो लिङ्गाख्यः । प्राक् प्रधानप्रवृत्तेः धर्माधर्मयोरसम्भवात् तद्व्यतिरिक्तं शब्दाद्युपलब्धिलक्षणं गुणपुरुषान्तरोपलब्धिलक्षणं चार्थमुद्दिश्य सत्त्वादयो महदहङ्कारतन्मात्रेन्द्रियभूतत्वेनाऽवस्थाय परमर्षिहिरण्यगर्भादीनां शरीरमुत्पादयन्ति, सोऽयमधिकारसर्गः । भावाख्यः सर्गः प्रत्ययसर्गः ।

पुनरपि सर्गस्त्रिविधः—भौतिकः सर्गः, लिङ्गाख्यः सर्गः, भावाख्यश्च सर्गः।

सलिलम् —तुष्टिभेदः। उपादानैकदेश एव च कार्यकारणविधात्मा भोक्तेत्येतस्माद् दर्शनात् सङ्गद्वेषनिवृत्तिं लभते, सा द्वितीया तुष्टिः सलिलम्।

सांसिद्धिकम् —प्राकृतिकज्ञानस्य एको भेदः। सांसिद्धिकं यत्संहतव्यूहसमकालं निष्पद्यते, यथा परमर्षेर्ज्ञानम्। see प्राकृतिकाः।

साधनम् —साध्यतेऽनेनेति साधनं लिङ्गम्। साधनस्य स्वरूपं द्विविधम्—साधारणमसाधारणं च। तत्र साधारणं साध्यसहभावी तत्प्रतिपत्तिहेतुत्वेन यथावदाश्रीयमाणोऽर्थात्मा। असाधारणं पुनः परिमाणमन्वयः संघातपरार्थत्वमित्यादि। तत्र यदा हेतुः परपक्षमपेक्ष्य यथार्थेन स्वरूपेण साध्यसिद्धावपदिश्यते तदा वीताख्यो भवति। यदा तु स्वसाध्यादर्थान्तरभूतानां प्रसङ्गिनां क्षेपमपोहं कृत्वा परिशेषतः साध्यसिद्धावपदिश्यते तदाऽवीताख्यो भवति।

सामान्यतोदृष्टम् —सामान्यतोदृष्टं नाम यत्रैकदाऽर्थयोरव्यभिचारमुपलभ्य देशान्तरे कालान्तरे च तज्जातीययोरव्यभिचारं प्रतिपद्यते। तद्यथा क्वचिद् धूमाग्निसम्बन्धं दृष्ट्वा क्वचिद् धूमान्तरेणाग्न्यन्तरस्यास्तित्वं प्रतिपद्यते। अथवा सहभुवामेकस्य विशिष्टगुणमुपलभ्य शेषाणामपि तद्वत्त्वमनुमीयेत तदा सामान्यतोदृष्टम्। तच्च प्रयोगमात्रभेदात् द्विविधम्—वीतः अवीतश्च।

सिद्धिः —यथेष्टसाधनम्। अवगमः अवबोधो वा। इयमष्टविधा—ऊहः, शब्दोऽध्ययनं, दुःखविधातास्त्रयः, सुहृत्प्राप्तिः, दानञ्च। एत एव तारम्, सुतारम्, तारयन्तम्, प्रमोदम्, प्रमुदितम्, मोदमानम्, रम्यकम्, सदाप्रमुदितं चेत्युच्यन्ते।

सिद्धिविपर्ययः —see बुद्धिवधाः।

सुखा —दृष्टानुश्रविकफलाभिलाषद्वारको हि बुद्धेराभोगः (सुखा)।

सुतारम् —तुष्टिभेदः, सिद्धिभेदश्च। सुखार्थं प्रवृत्तस्य भूयिष्ठं दुःखमेवेत्येतस्माद् दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते सा पञ्चमी तुष्टिः सुतारम्। कथं पुनः सुतारमित्युच्यते? सुखमनेनोपायेन तरन्ति विषयसंकटमिति सुतारम्। यदा स्वयमभिप्रेतार्थप्रतिपत्तौ प्रतिहन्यमानो गुरूपदेशात् प्रतिपद्यते सा द्वितीया सिद्धिः सुतारम्।

सुनेत्रम् —तुष्टिभेदः। यदा कृतविषयरक्षोऽपि योगी क्षयदोषमुपन्यस्यति एतस्माच्च दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते सा सप्तमी तुष्टिः सुनेत्रमित्युच्यते। कथं पुनः सुनेत्रमित्युच्यते? सुखमनेनात्मानं कैवल्याऽवस्थां नयन्तीति सुनेत्रम्।

सुपारम् —तुष्टिभेदः। रात्रिन्दिवं च तदेकाग्रमनसः सुखार्थं प्रवृत्तस्य भूयिष्ठं

दुःखमेवेत्येतस्माद्दर्शनात् माध्यस्थ्यं लभते सा षष्ठी तुष्टिः सुपारम्। कथं पुनः सुपारम्? सुखमनेन पारं विषयार्णवस्य प्रयान्तीति।

सुमारीचम् —तुष्टिभेदः। प्राप्तविषयणामिन्द्रियाणां तदभिलाषान्निवृत्तिः सुखम्, विषयजिघृक्षया च दुःखम्। प्राप्तिरप्येषामनुपशान्तये तदुपभोगकौशलाय च। एतस्माद्दर्शनान्माध्यस्थ्यं लभते साऽष्टमी तुष्टिः सुमारीचम्। कथं सुमारीचमित्युच्यते? अर्चतेः पूजार्थस्य शोभनमर्चितं विषयसङ्गनिवृत्तस्य योगिनोऽवस्थानं भवति।

सप्तदशवधाः —ते तु बुद्धेः, तुष्टिसिद्धीनां विपर्ययात् च भवन्तिअ।

सम्यग्ज्ञानम् —प्रकृतिपुरुषविवेकज्ञानम्।

सत्कार्यवादः —सांख्यमतम्, यदनुसारं कार्यं विकारो वा स्वकारणे विद्यमानं (सत्) भवति। असति च कार्ये कारणभावो (ऽपि) नास्ति। नाविद्यमानस्य महदादेर्विकारस्य प्रधानादाविर्भाव इति। न कारणादर्थान्तरभूतं कार्यमुत्पद्यते इति सांख्याभ्युपगमः।

समवायः —सम्बन्धभेदः। न्यायदर्शने सम्बन्धः द्विविधः, संयोगः समवायश्च।

समवायि —कारणभेदः। न्यायदर्शनानुसारं कारणं त्रिविधम्— समवायि, असमवायि, निमित्तं च।

साक्षित्वम् —पुरुषस्य धर्मविशेषः। साक्षित्वमित्यनेन गुणानां प्रवृत्तौ अस्वातन्त्र्यं ख्यापयति, प्रधानस्य तदर्थनिबन्धनत्वात्प्रवृत्तेः।

साक्षिन् —साक्षी तु पुरुषः। see साक्षित्वम्।

साध्यावधारणम् —'अस्ति पुरुषः' इति एतत् साध्यस्य अवधारणम्। तच्च (साध्यावधारणं) प्रतिज्ञा इत्यभिधीयते।

स्कन्धः —विज्ञानस्कन्धव्यतिरिक्तो नास्ति कश्चिदर्थ इति शाक्यपुत्रीयाः (बौद्धाः) प्रतिपन्नाः। ते स्कन्धास्तु पञ्च, रूपवेदनासंज्ञासंस्कारविज्ञानानि इति।

स्मृतयः —यथाश्रुतिनिबन्धनाः स्मृतयः। तेषां च कर्तार मन्वादयः। see also श्रुतिः।

स्मृतिः —अतीतं द्विविधम्, दृष्टविषयमदृष्टविषयं च। (दृष्टविषयं प्रत्यभिज्ञानमित्यभिप्रेतम्), अदृष्टविषयं स्मृतिः। सा तु लिङ्गागमाभ्यामकस्माद्वा भवति।

स्वरूपनिबन्धना —संज्ञाभेदः। see संज्ञा।

सात्त्विकः —सत्त्वप्रधानम्। सात्त्विक एकादशकः (एकादशेन्द्रियाणि) प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात्। एकादशेन्द्रियाणि सत्त्वबहुलानि। एवं बुद्धेर्धर्मज्ञानविरागैश्वर्यसंज्ञका भावा अपि सत्त्वप्रधानत्वात् (बुद्धेः) सात्त्विकं रूपमिति मन्यन्ते।

सावयवम् —सहावयवैः सावयवम्। व्यक्तं सावयवमिति मन्यते।

सुहृत्प्राप्तिः —अष्टविधसिद्धिष्वेकः। see सिद्धिः।

सूक्ष्माः —सूक्ष्मशरीराः। ते आसर्गप्रलयान्नित्याः।

स्वभावः —कैश्चित् स्वीकृतः साख्यास्वीकृतः जगतः कारणम्।

ह

हेतुः —साधनसमासवचनं हेतुः। प्रमाणरूपमात्रवचनम्। लिङ्गनिर्देशमात्रं हेतुः। see साधनम्।

Bibliography

Editions of the Yuktidīpikā

Yuktidīpikā. Critically edited by Pulinbehari Chakravarti. Calcutta Sanskrit Series No. XXIII. Calcutta: Metropolitan Printing and Publishing House, 1938.

Yuktidīpikā: An Ancient Commentary on the Sāṃkhya-Kārikā of Īśvarakṛṣṇa. Edited by Ram Chandra Pandeya. Delhi: Motilal Banarsidass, 1967.

Īśvarakṛṣṇaviracitā Sāṃkhyakārikā, Rāma-Śaṅkara-Tripāṭhīviracitayā Tattvaprabhākhyā-Vyākhyayā Ajñātakartṛkayā Yuktidīpikākhyayā Vivṛtyā ca Vibhūṣitā. Edited by Rāma Śaṅkara Tripāṭhī. Varanasi: Balakrishna Tripathi, 1970.

Yuktidīpikā, with the Hindi Commentary 'Kalā' by Ācāryaśrī Kedāranātha Tripāṭhi. Edited by Ācāryaśrī Kedāranātha Tripāṭhi. Gaṅgānāthajhā-Granthamālā vol. 15. Varanasi: Sampurnanand Sanskrit University, 1996.

Yuktidīpikā: The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā. Vol. 1. Critically edited by Albrecht Wezler and Shujun Motegi. Alt- und Neu-Indishe Studien 44. Stuttgart: Steiner, 1998.

Sanskrit Works cited in the present edition

Atharvaveda (Śaunaka) with Sāyaṇa's commentary. 5 parts. Edited and annotated by Vishva Bandhu. V.I. Series 13-17. Hoshiarpur: Vishveshvaranand Vedic Research Institute, 1960-1964.

Abhidharmakośa and *Bhāṣya* of Ācārya Vasubandhu with *Sphuṭārthā* commentary (*vyākhyā*) of Ācārya Yaśomitra. 4 parts. Critically edited by Swami Dwarikadas Shastri. Bauddha Bharati Series 5-8. Varanasi: Bauddha Bharati, 1970-1973.

Upaniṣat-sañcayanam. 3 parts. Translated into Hindi and edited by Acharya Keshav Lal V. Shastri. Delhi: Chawkhamba Sanskrit

Pratisthan, 2015. (111 major and minor Upaniṣads are gathered in these 3 parts. All Upaniṣads referred to or quoted in our YD text are included in this 3-part collection.)

Ṛgveda-Saṃhitā, with the commentary of Sāyaṇācārya. 5 vols. Poona: Vaidika Samsodhana Mandala, 1933-1951.

Aitareya-Brāhmaṇa (with Sāyaṇācārya's commentary). Edited by Hari Narayan Apte. Ānandāśrama Sanskrit Series. Poona, 1896.

Kalhaṇa's Rājataraṅgiṇī.... Edited by M.A. Stein. Vol. II. Westminster: 1900.

Kādambarī of Bāṇa Bhaṭṭa, Pūrvārdha. Translated into Hindi by Harish Chandra Vidyalamkar. Reprint, Delhi: Motilal Banarsidass, 1976. First published 1971.

Kāśikā of Vāmanajayāditya, published with the *Aṣṭādhyāyī* of Pāṇini. Edited by Shobhit Mishra. Kashi Sanskrit Granthmala 37. 3rd ed. Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Pustakalaya, 1952.

Gopatha-Brāhmaṇa of the Atharva Veda. Edited by Rajendralal Mitra and Harachandra Vidyabhushana. Bibliotheca India. Calcutta: Asiatic Society of Bengal, 1872.

Gauḍapāda, Commentary *(Gauḍapāda Bhāsya)* in Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā.* Translated into English with Notes by T.G. Mainkar. 2nd rev. and enlar. ed. Poona: Oriental Book Agency, 1972.

Gautamadharmasūtra, with the Mitākṣarā Sanskrit commentary of Haradatta. Edited with Hindi commentary and introduction by Umesh Chandra Pandey. Kashi Sanskrit Series 172. Reprint, Varanasi: Chaukhamba Sanskrit Series Office, 1966.

Carakasaṃhitā of Caraka. Text with English translation by R.K. Sharma and Bhagwan Dash. 7 vols. Varanasi: Caukhamba Sanskrit Series Office, 2013.

Jayamaṅgalā. Edited, alongwith *Māṭharavṛtti,* by Srī Satkāriśarmā Vaṅgīya. Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Series Office, 1970

Tattvakaumudī of Vācaspati Miśra in Ram Shankar Bhattacharyya.

Tattvaprakāśikā of Bhojadeva, with Aghoraśivācārya's commentary. Devakoṭṭai: Śaiva Siddhānta Paripālana Saṅgraha, 1923.

Tattvavaiśāradī of Vācaspati Miśra. See *Sāṃkhyayogadarśana.*

Tattvasaṃgrahapañjikā of Kamalaśīla, as published with *Tattvasaṃgraha* of Śāntarakṣita. 2 vols. Edited by Swami Dwarikadas Shastri.

Bauddha Bharati Series – 1 and 2. Varanasi: Bauddha Bharati, 1997.

Tāṇḍya-Brāhmaṇa (Pañcaviṃśa Brāhmaṇa) with *Sāyaṇa-bhāṣya.* Edited by Pandit A Chinnaswami Shastri. Benaras, 1935.

The Taittirīya-Brāhmaṇa. 3 parts. Anandāśrama Sanskrit Series No. 37. Pune: Ānandāśrama, 1934, 1938, 1942.

Taittirīyasaṃhitā with *Sāyaṇa-bhāṣya.* 9 vols. Edited by T.N. Dharmadhikari. Pune: Vaidika Samsodhana Mandala, 2000.

Yāska's Nirukta. Full texts of *Nighaṇṭu and Nirukta.* Vol. I. Edited, with introduction and notes on chapter I-III of Nirukta, by V.K.Rājavade. Poona: Bhandarkar Oriental Research Institute, 1940.

Nyāyakandalī of Śrīdhara, in *Praśastapādabhāṣya* of Praśastapāda. Edited by Durgadhar Jha. Varanasi: Sampurnanand Sanskrit Vishvavidyalaya, 1977.

Nyāyabindu of Dharmakīrti, as included in Dharmottara's *Nyāyabinduṭīkā.* Translated into Hindi and edited by Shrinivas Shastri. Meerut: Sahitya Bhandar, 1975.

Nyāyabhūṣaṇa of Bhāsarvajña, published along with the author's *Nyāyasāra,* by Swami Yogindrananda. Varanasi: Ṣaḍdarśana Prakashan Pratisthan, 1968.

Nyāyamañjarī of Jayanta Bhaṭṭa. 3 parts. With the commentary *Granthibhaṅga* of Cakradhara. Edited by Gaurinath Shastri. Varanasi: Sampurnanand Sanskrit Vishvavidyalaya, 1982, 1983, 1984.

Nyāyavārttikatātparyaṭīkā of Vācaspati Miśra, in *Nyāyadarśana.*

Nyāyasūtra of Gautama in *Nyāyadarśana.* Edited with the *Bhāṣya* of Vātsyāyana, Uddyotakara's *Vārttika,* Vācaspati Miśra's *Tātparyaṭīkā* and Viśvanātha's *Vṛtti* by Anantalal Taranatha Tarkatirtha and Amarendramohan Tarkatīrtha. 2nd ed. New Delhi: Munshiram Manohar Lal, 1985. First Calcutta ed. 1936.

Paramārthasāra of Abhinavagupta, with the commentary of Yogarāja. First annotated English translation (of both) by Jan. E.M. Houben. Routledge, 2010.

Parāśarasaṃhitā or *Parāśara Smṛti with the commentary of Sāyaṇa Mādhavācārya.* 3 vols. Edited by Vaman Shastri Islampurkar. Bombay, 1893.

Bṛhatsaṃhitā of Varāhamihira. Edited with the commentary of

Bhaṭṭotpala by Kṛṣṇacandra Dvivedi. 2 vols. Varanasi: Sampurnananda Sanskrit Vishvavidyalaya, 1996-97.

Brahmasūtraśāṅkarabhāṣya, published with the commentaries *Parimala*, *Kalpataru* and *Bhāmatī*. Edited by Anant Krishna Shastri. Reprint, Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Series Office, 1982.

Manusmṛti. Sanskrit text with English translation by R.N. Sharma. Reprint, Kansas: CVB Publication, 2012.

Mahābhārata. For the first time critically edited by V.S. Sukthankar and others. Poona: Bhandarkar Oriental Research Institute, 1933-1966.

Māṭharavṛtti of Māṭhara, published along with Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā*. Translated into Hindi by Thaneshchandra Upreti. Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Pratisthan, 1990.

Mīmāṃsāślokavārttika of Kumārila Bhaṭṭa with Hindi commentary by Durgadhara Jha. Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Series Office, 1979.

Mīmāṁsāsūtra of Jaimini. Edited by S.K. V. Abhyankar. Poona: Anand Ashrama Sanskrit Granthavali, 1976.

Mūlamadhyamakakārikās (Madhyamakaśāstra) of Nāgārjuna. Edited with the commentary *Prasannapadā* of Candrakīrti by P.L. Vaidya. Buddhist Sanskrit Texts–No 10. Darbhanga: Mithila Institute, 1960.

Yajurvedīya Kāṭhaka-saṃhitā. Edited by Shripad Damodar Satavalekar. 4th ed. Paradi: Svādhyāyamaṇḍala (n.d.).

Yajur Veda: Vājasaneyi-saṃhitā. Sanskrit text, English translation and explanatory notes. 2 vols. Edited by R.L. Kashyap. Bangalore: Sri Aurobindo Kapali Sastry Institute of Vedic Culture, 2012.

Yuktidīpikā. 2 vols. Sanskrit text with English translation. Translated by Shiv Kumar and D. N. Bhargava. Delhi: Eastern Book Linkers, 1990, 92.

Yogasūtra of Patañjali, as published with Vyāsa's *Bhāṣya*, and the commentaries *Tattvavaiśāradī* of Vācaspati Miśra, *Pātañjalarahasya* of Raghavananda Sarasvati, *Yogavārttika* of Vijñānabhikṣu and *Bhāsvatī* of Hariharānandāraṇya. Edited under the title *Sāṃkhyayogadarśana* by Goswami Damodara Sastri. Reprint, Varanasi: Chowkhambha Sanskrit Sansthan, 1990.

Yogavārttika of Vijñānabhikṣu, in *Sāṃkhyayogadarśana*.

Vākyapadīya of Bhartṛhari. 4 parts. Edited with the commentary *Aṃbākartrī* by Raghunath Sharma. Varanasi: Sampurnanand Sanskrit Vishvavidyalaya, 1963, 1968, 1991, 1997.

The Vālmīki-Rāmāyaṇa. Critical edition. Edited by G.H. Bhatt and P.L. Vaidya. 7 vols. Baroda: Oriental Institute, MS University of Baroda, 1960.

Vijñapatimātratāsiddhi of Vasubandhu, *Viṃśatikā Kārikā* with the auto subcommentary (Bhāṣya) and *Triṃśika Kārikā* with the commentary of Sthirmati. Translated and critically edited by Mahesh Tiwari. Varanasi: Chowkhamba Vidya-bhawan, 1967.

Vivaraṇaprameyasaṃgraha of Vidyāraṇya. Edited by Ram Shastri Tailanga. Varanasi: Kishor Vidya Niketan, 1990.

Vedāntaparibhāṣā of Dharmarāja Adhvarīndra. Translated and annotated by Swami Mādhavānanda. Reprint, Calcutta: Advaita Ashrama, 1983.

Vaiśeṣikasūtra of Kaṇāda. Critically edited with Candrānanda's *Vṛtti* by Muni Jambuvijayaji. 2nd ed. Gaekwad Oriental Series No. 136. Baroda: Oriental Institute, 1982.

The Vyākaraṇamahābhāṣya of Patañjali. Edited with Kaiyaṭa's *Pradīpa* and Nāgeśa's *Uddyota* by Vedavrata. 5 vols. Gurukul Jhajjar (Rohtak): Haryana Sahitya Samsthana, 1962-63.

Vyomavatī of Vyomaśivācārya. 2 vols. Edited by Gaurinath Shastri. Varanasi: Sampurnanand Sanskrit Vishvavidyalaya, 1983-84.

The Śatapatha-Brāhmaṇa. Vol. III. Sanskrit text with English translation. Edited by Jeet Ram Bhatt. Delhi: Eastern Book Linkers, 2009.

Śābarabhāṣya in *Mimāṃsādarśana* of Jaimini. 7 parts. Edited by Subbasastri. Anandāśrama Sanskrit Series 097. Poona: Anandāśranam 1929-1934.

Ṣaḍdarśanasamuccaya of Haribhadrasuri. Edited with the commentaries of Guṇaratna Sūri, Somatilaka Sūri, etc., by Mahendra Kumar Jain. 5th ed. New Delhi: Bharatiya Jnanpith, 2000.

Sarvadarśanasaṃgraha of Mādhavācārya along with *Prasthānabheda* of Madhusūdana Sarasvatī. Edited by G.R. Natu. Anandāśrama Sanskrit Granthavali No. 51. Pune, 1977.

Sāṃkhyakārikā of Īśvạrakṛṣṇa, as published with Vācaspati Miśra's *Tattvakaumudī*, under the title *Sāṃkhyatattvakaumudī.* Translated into Hindi with a Hindi commentary *Jyotiṣmatī* by Ram Shankar

Bhattacharyya. 2nd enlar. ed. Delhi: Motilal Banarsidass, 1976. (All references to *Sāṃkhyatattvakaumudī* are to this edition.)

Sāṃkhyadarśana of Kapila with Vedāntī Mahādeva's *Vṛttisāra*, Vijñānabhikṣu's *Sāṃkhyapravacanabhāṣya* and Nāgeśabhaṭṭa's *Bhāṣyasāra.* Edited by Janardana Shastri Pandeya. Delhi: Motilal Banarsidass, 1989.

Sāṃkhyapravacanabhāṣya of Vijñānabhikṣu, in *Sāṃkhyadarśana.*

Sāṃkhyasaṃgraha. Edited with, among other works, *Tattvasamāsasūtravṛtti*, by Vindhyeshvari Prasad Dvivedi. Chowkhamba Sanskrit Series Nos. 246, 286. Varanasi: Chowkhamba Sanskrit Series Office, 1969.

Sāṃkhyasaptativṛtti (V_1). Edited by Esther A. Soloman. Ahmedabad: Gujarat University, 1973.

Sāṃkhyasāra of Vijñānabhikṣu. Translated into Hindi by Badri Narayan Pancholi. Delhi: Pancholi Pustakamala Prakashan Samiti. (n.d.)

Sāṃkhyasūtra of Kapila, in *Sāṃkhyadarśana*, ed. Janardana Shastri Pandeya.

Hārīta-saṃhitā. Text with 'Nīrmalā' Hindi commentary. Edited by Vaidya Jaimini Pandey. Varanasi: Chawkhamba Visvabhārati, 2010.

Secondary Sources

Bhattacharyya, K.C. *Studies in Philosophy.* Vol. I. Calcutta: Progressive Publishers, 1956.

Bronkhorst, Johannes. "Vārttika." *Wiener Zeitschrift für die Kunde Südasiens* 34 (1990): 123-146.

Bronkhorst, Johannes. "The Cāndra-vyākarana: some questions." In *Indian Linguistic Studies: Festschrift in Honor of George Cardona,* ed. Madhav M. Deshpande and Peter E. Hook. Delhi: Motilal Banarsidass, 2002.

Bronkhorst, Johannes. "Review of Yuktidīpikā. The Most Significant Commentary on the Sāṃkhyakārikā. Critically edited by Albrecht Wezler and Shujun Motegi. Vol. 1." *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft* 153 (1), 2003: 242-247.

Bühler, G. "Two lists of Sanskrit manuscripts together with some remarks on my connexion with the search for Sanskrit Manuscripts." *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft* (Leipzig) 42, 1888.

Burke, B. David . "Transcendence in classical Sāṃkhya." *Philosophy East and West* 38, no. 1 (January 1988): 19-29.

Chakravarti, Pulinbehari. *Origin and Development of the Sāṃkhya System of Thought.* 2nd ed. New Delhi: Oriental Books Reprint Corporation, 1975.

Chemparathy, George. "The Testimony of the Yuktidīpikā concerning the Īśvara doctrine of the Pāśupatas and Vaiśeṣikas." *Wiener Zeitschrift für die Kunde Süd- und Ost-Asiens, Wien* 9 (1965): 119-46.

Frauwallner, Erich. "Landmarks in the History of Indian Logic." *Wiener Zeitschrift für die Kunde Süd- und Ost-Asiens* 5 (1961): 125-48.

Frauwallner Erich. *History of Indian Philosophy.* Vol. I. Translated from German into English by V. M. Bedekar. Delhi: Motilal Banarsidass, 1973.

Garbe, Richard. *The Philosophy of Ancient India.* Chicago: Open Court, 1897.

Hattori, Masaaki. *Dignāga, on Perception, being the Pratyakṣapariccheda of Dignāga's Pramāṇasamuccaya.* Harvard Oriental Series 47. Cambridge, Mass: Harvard University Press, 1968.

Hiriyanna, M. *Outlines of Indian Philosophy.* Reprint, London: George Allen & Unwin, 1967. First published 1931.

Katre, Sumitra M. *Aṣṭādhyāyī of Pāṇini.* Roman transliteration and English translation. Delhi: Motilal Banarsidass, 1989.

Keith, A.B. *The Sāṃkhya System.* 2nd ed. Calcutta: YMCA Publishing House, 1949.

Keith, A.B. *Indian Logic and Atomism.* Reprint, New Delhi: Orient Books Reprint Corporation, 1977. First Oxford ed. 1921.

Larson, G. J. *Classical Sāṃkhya.* 2nd rev. ed. Delhi: Motilal Banarsidass, 1979. First published 1969.

Larson, G.J. "The *Pratyaya-sarga* or "intellectual creation" in Classical Sāṃkhya as interpreted by the *Yuktidīpikā.*" In Pranabananda Jash, ed., *Religion and Society in Ancient India.* Sudhakar Chattopadhyaya Commemoration Volume. Calcutta: Roy & Chowdhury, 1984.

Larson, G.J. and R.S. Bhattacharya, eds., *Sāṃkhya: A Dualist Tradition in Indian Philosophy.* Encyclopedia of Indian Philosophies, vol. IV. Edited by Karl H. Potter. Delhi: Motilal Banarsidass, 1987.

Leibniz, G.W. *Philosophical Writings.* Edited by G.H.R. Parkinson. Reprint, London, Melbourne and Toronto: Everyman Library, 1983.

McTaggart, J.M.E. *The Nature of Existence.* Vol. 2. Edited by C.D. Broad. Cambridge: Cambridge University Press, 1927.

Mejor, Marek. "Some Observations on the Date of the Yuktidīpikā (Apropos of the New Edition)." In *Essays in Indian Philosophy, Religion and Literature,* edited by Piotr Balcerowicz and Marek Major. Delhi: Motilal Banarsidass, 2004, pp. 399-433.

Mellor, D.H. *Real Time.* Cambridge: Cambridge University Press, 1981.

Murakami, Shinkan. "Benares-Manuscripts of the Yuktidīpikā." *Journal of Indian and Buddhist Studies* (Tokyo) 35, no. 2 (1987): 1020-1016.

Oberhammer, Gerhard. "Notes on *tantrayukti-s.*" *Adyar Library Bulletin* 31–32 (1967–68).

Parrott, Rodney J. "The Worth of the World in Classical Sāṃkhya." *Annals of the Bhandarkar Oriental Research Institute* 71 (1990): 83-108.

Raghavan, V. "The *Yuktidīpikā* on the Sāṃkhyakārikā: Corrections and Emendations in the Text." *Annals of Oriental Research* (University of Madras), vol. 12 (1954-55): 1-14; vol. 14 (1957-58): 1-8; vol. 15, no. 1 (1958-59): 1-12; vol. 15, no. 2 (1958-59): 1-10.

Sharma, Ramesh Kumar. "The Sāṃkhya Argument for the Self and Some Related Issues." *Journal of Indian Council of Philosophical Research* 19, no. 1 (January-March 2002): 99-124.

Sharma, Ramesh Kumar. "The Sāṃkhya Argument for the Self and Some Related Issues." *Journal of Indian Council of Philosophical Research* 22, no. 1 (January-March 2003): 125-52.

Sharma, Ramesh Kumar. "Manyness of Selves, Sāṃkhya, and K.C. Bhattacharyya." *Philosophy East and West* 54, no. 4 (October 2004): 425-57.

Solomon, Esther A. *The Commentaries of the Sāṃkhya-Kārikā—A Study.* Ahmedabad: Gujarat University, 1974.

Stein, M.A. *Kalhaṇa's Rājataraṅgiṇī.* Vol. I. Translated by M.A. Stein. Reprint, Delhi: Motilal Banarsidass, 2009. 1st Indian ed. 1900

Index-I

Verses quoted or found in the *Yuktidīpikā*

अगाधमेतत्पातालम् 27
अङ्गभावं व्रजत्सत्त्वम् 151
अङ्गभावानपेक्षं (तु) 151
अज्ञानध्वान्तशान्त्यर्थम् 317
अतोऽपि येन पुरुषः 291–2
अनसूया ब्रह्मचर्यम् (तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति, p. 82) 243
अपाम सोमममृता (ऋग्वेद 8.48.3) 28
अयं स क्षेत्रियो व्याधिः 27
अर्के चेन्मधु विन्देत (शा॰ भा॰ 1.2.4; न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.2.1) 47
अर्थाकार इवाभाति 192
अल्पग्रन्थमनल्पार्थं ... 5
अल्पाक्षरमसन्दिग्धम् (न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.2) 6
असत्त्वान्नास्ति सम्बन्धः 127
आकारो गौरवं रौक्ष्यम् (त॰ वै॰, यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44) 262
आत्मैव ह्यात्मनो नास्ति (अभि॰ को॰ भा॰, p. 1203) 187
आयासाश्च विघाताश्च 26–7
आरम्भाय प्रसृता यस्मिन् 127–8
इतस्त्यं सद्भिरादीप्तम् 290
इति ते पार्थिवा धर्माः (त॰ वै॰, यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44) 262
इति सद्भिरसम्भ्रान्तैः 317
ऊर्ध्वगं पावकं दग्धृ (त॰ वै॰, यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44) 262
ऋषये परमायार्क ... 3
एवं विनापि सर्गेण 211
करणानामसामार्थ्य 4
कर्मणा मृत्युमृषयो निषेधुः 34
कुर्वन्नेवेह कर्माणि (ईश॰ उप॰ 2) 33
कैवल्यप्राप्तिहेतुत्वाद्या 51
ग्रन्थेनाल्पेन संक्षिप्य 3–4
गृहस्थः सदृशीं भार्याम् (गौ॰ धर्म॰ 1.4.1) 31
चेतनाऽधिष्ठिता बुद्धिः 206
जगाम तं वनोदेशम् 257
जरायुजं गवादीनाम् 265
जहद् धर्मान्तरं पूर्वम् 120, 183
ज्ञानविज्ञेययोर्यद्वद् 193
तत्राहारविहारोत्थान् रोगान् 24
तत्त्वं जिज्ञासमानाय 3
तत्त्वसमं वैवर्तम् 271
तथैव सर्वशब्दानाम् (वाक्यपदीय 2.423-424) 14
तदेव भावनापेक्ष ... 246
तदैवेतच्छिरोग्रीवं 170
तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये (मुण्डक उप॰ 1.2.11) 38
तन्तुष्वेव तथास्थेषु 135

तमेव विदित्वाऽमृतत्वमेति (श्वेता॰ उप॰ 3.8, 6. 15) 46
तस्मात्संघातमात्रत्वात् 290
तस्मादनिच्छन्नन्येषाम् 292
तस्माद्रागानुगैरुक्ताम् 51
तस्माद्विनाशिष्वासक्ताम् 291
तस्माद्विषयसम्पर्कम् 292
तस्माद्वै विद्वान्पुरुषम् (प्रा॰ उप॰ 3-4) 42-3
तस्य व्याख्यां करिष्यामि 5
तिर्यक्पात: पवित्रत्वम् (त॰ वै॰, यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44) 262
तेषामिच्छाविघातार्थ 4

दृश्यदर्शनभावेन 211
द्वादशैव भवाङ्गानि (अभि॰ को॰ भा॰, p. 1203) 187
द्वित्वैकत्वपृथक्त्वम् (तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति, p. 82) 243

न कर्मणा न प्रजया धनेन (कैवल्योपनिषद् 3) 34
न जातु काम: कामानाम् (मनुस्मृति 2.94) 25
न तत्परस्य सन्दध्यात् (महाभारत 5.39.57, 13. 114.8) 32, 290
न तदस्ति जगत्यस्मिन् 291
न तस्याधिगम: शक्य: 3
न शेषोऽग्नेऽन्यजातमस्ति 86
नष्टोत्पन्नमनन्यत्वात् 215
नाऽध्यवसायं कुरुते 205
नाभिजातिं न विज्ञानम् 26
निरात्मकत्वादसताम् 135

पञ्चानां योनीनाम् 244
पुनर्ज्वरे समुत्पन्ने 25
पृथङ्निविष्टतत्त्वानाम् (वाक्यपदीय 2.423-424) 14
प्रच्युतो महतो यस्तु 242
प्रत्यक्षमनुमानं च 69
प्रमाणत्वेन तां लोक: (वाक्यपदीय 2.147) 75
प्राणिनामुपघातेन 290

बाधिर्यमान्ध्यमघ्रत्वम् 282
बाह्यां प्राणविवृत्तिम् 244

भिन्ना लक्षणभेदाश्चेत् 150

मुष्टिर्यथा विकीर्ण: 207

यतो वाचो निवर्तन्ते (तै॰ उ॰ 2.9) 46
यत्नोपात्ता: सुगुप्ताश्च 291
यथा बाह्याद्यवस्थासु 217
यथाभ्यासं हि वाक्येभ्यो 75
यथा यथा मनोवृत्ति: 192
यथा यथा हि विषयो 292
यदा प्रबन्धाद्विषयी 291
यदा हेतु: स्वरूपेण 94
यद्यसत्त्वं घटादीनाम् 132
यस्माद् विषयसम्भोगात् 27
यस्य येनाभिसम्बन्धो (न्या॰ भा॰ 1.2.9; न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.4) 21
यामेव प्रथमां रात्रिम् 287
येन द्रव्येण मोहाद्वा 291
योनीनां सप्रमाणानाम् 296

रजोविषक्तिरङ्गेषु 302

लक्षणविषयसतत्त्वम् 244
लघूनि सूचितार्थानि (न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.2) 6

वर्षातपाभ्यां किं व्योम्न: 207
वाचि कर्मणि सङ्कल्पे (तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति, p. 82) 243
विना सर्गेण बन्धो हि 211
विविधायासशोकानाम् 27
विषपीतसुप्तमत्तवद् (तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति, p. 82) 243

विषयेन्द्रियसंयोगात् 246
वृक्षाग्राच्च्युतपादो 46
वृत्तिरन्तः समस्तानाम् 241
वेदवेदाङ्गतर्केषु 29
वैकृतमपि च द्विविधम् 271
व्यक्तेरपगमोऽभीष्टः 147
शून्यमाध्यात्मिकं पश्य (प्रसन्नपदा 18.3, p. 148) 187
षट्शतानि नियुज्यन्ते 29
संविदहङ्कारगता कार्य 242
संवेद्यत्वाद् गुरुत्वाच्च 25
संहतानां तु यत्कार्यम् 263
सत्यवाचः प्रशान्तस्य 292
सम्बन्धिशब्दः सापेक्षो 54
सर्वतोगतिरव्यूहो 263
सर्वेषां व्याधिरूपाणाम् 24
सा यावदनिरुद्धा तु 241
सुखं हि दुःखं च हि 304
सुखार्थी यस्तु सेवेत (तत्त्वसमाससूत्रवृत्ति, p. 82) 243
सूत्रप्रमाणावयवोपपत्तिः 5
सोपद्रवः सर्वरूपो 24
स्नेहः सौक्ष्म्यं प्रभा शौक्ल्यम् (त॰ वै॰, यो॰ वा॰ under यो॰ सू॰ 3.44) 262

Index-II

Prose Passages quoted in the *Yuktidīpikā*

अकारस्य विवृतोपदेशः (cf. म० भा० 1.1.2) 55, 95

अकारो मत्वर्थीयः (पा० सू० 5.2.127) 92

अगुणवतो द्रव्यस्य गुणारम्भात् कर्मगुणा अगुणाः (वै० सू० 1.1.15–16, 7.1.12) 125

अक्रोधो गुरुशुश्रूषा शौचमाहारलाघवमप्रमाद इति पञ्च नियमाः (cf. यो० सू० 2.32) 219

अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः 35, 48, 1270

अजादी गुणवचनादेव (पा० सू० 5.3.58) 61

अथ य इमे ग्रामे ... स भूय एव भवति (छा० उप० 5.10.3, 5, 6) 40

अथ शब्दानुशासनम्, केषां शब्दानाम् (cf. म० भा० 1.1.1) 22

अधिकरणधर्माऽनादिर् (मैत्रा० उप० 7.2) 177

अनड्वाहमुदहारिणि भगिनि वहसि या त्वं शिरसा कुम्भमवाचीनमभिधावन्तमद्राक्षीः (cf. म० भा० 1.1.58 on the first वार्त्तिक) 22

अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा (म० भा० 1.2.42) 19

अनन्तशक्तिः (मैत्रा० उप० 7.2) 177

अनृतवादिनी वाक् 19

अपरिणामित्वान्महाभूतानाम् (अन्ये) 28

अम्भ इति गुणलिङ्ग... (शास्त्र) 130

अमृतं वा मृतमतिजीवो मा ते हासिषुरसवः शरीरम् (अथर्व० स० 8.2.26) 41

अर्थक्रिया च न स्यात् (cf. विंश० 3–4) 255

अलुगुत्तरपदे (पा० सू० 6.3.1) 22

(अ)सदिति भूतप्रत्यक्षाभावाद् भूतस्मृतेर्विरोधप्रत्यक्षत्वाच्च (cf. वै० सू० 9.6) 167

अस्ति कर्मास्ति विपाकः (अभि० को० भा०, Pt. 2, Kośasthāna 8, p. 1208; त० स० प० on śloka 503) 188

अहिंसा सत्यमस्तेयमकल्कता ब्रह्मचर्यमिति पञ्च यमाः (cf. यो० सू० 2.30) 219

अवहन्ति (तै० ब्रा० 3.2.5.6) 48

आहरणं कर्मेन्द्रियाणि कुर्वन्ति। धारणं मनोऽहङ्कारश्च। प्रकाशनं बुद्धीन्द्रियाणि बुद्धिश्च (अपर आह) 251

आहङ्कारिकाणां तु तेषां व्यापकत्वाद् ... ग्राह्यं गृह्णीयात् (इति) (न्यायमञ्जरी, Pt. 2, Āhnika 8, p. 270, 8-14) 234

आङभिविध्यर्थे (cf. पा० सू० 2.1.13) 235

आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षाद्यन्निष्पद्यते तदन्यत् (वै० शू० 3.1.13) 77 (वैशे० सू० 3.1.18) 34

आदैक्षु (cf. पा० सू० 1.1.1) 109

(आन्यभावं) तु कालशब्दव्यवायात् (वा० 11 on शिवसूत्र 1, म० भा० 1.1.1)

आहङ्कारिकाणीन्द्रियाणि अर्थं साधयितुमर्हन्ति नान्यथा (सांख्यवृद्धाः) 234

इह यदाऽदर्शननिमित्तः (प्रधानपुरुषयोः संयोगः) (परमार्थसार 83) 45

इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखधर्माधर्मज्ञानसंस्काराणामात्मगुणत्वं (cf. न्या० सू० 1.1.10) 16

इच्छाद्वेषप्रयत्नधर्माधर्मज्ञानसंस्काराणाम् (न्या॰ सू॰ 1.1.10) 203

इति ह उवाच याज्ञवल्क्यः (बृहदा॰ उप॰ 2.4.13) 70

इन्द्रियाणि संस्कार... (केचित्) 91

इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ... प्रत्यक्षम् (न्या॰ सू॰ 1.1.4) 77

इष्टापूर्ते समुपासते (ये) ते धूममभिसम्भवन्ति (छा॰ उप॰ 5.10.3) 47

उच्यतेऽनेनेति वचनम् (पा॰ सू॰ 3.3.117) 234

उपभोगस्य शब्दाद्युपलब्धिरादिः (तथा चाहुः) 117

उपलब्धौ यत्नः क्रियताम् (म॰ भा॰ 1.1.1) 38

उपसर्जनं पूर्वम् (पा॰ सू॰ 2.2.30) निपतति (म॰ भा॰ 2.1.1) 54

एकत्वम् (विन्ध्यवासी) 91

एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम् (cf. यो॰ भा॰ 1.4) 258

एकशेषनिर्देशात् (म॰ भा॰ 1.1.6) 86

एकादशकम् (विन्ध्यवासी) 91

एकादशविधम् (वार्षगणाः) 112

एकोत्तराणि (वार्षगण्यः) 91

एतमेव विदित्वा मुनिर्भवति ... भिक्षाचर्यं चरन्ति (बृहदा॰ उप॰ 4.4.25) 34–35

एतस्माद्धि महत आत्मनः (शास्त्रम्) 96

कदाचिद् गुणो गुणिविशेषको... (म॰ भा॰ 1.4.21) 12

करणसाधनो ल्युट् (पा॰ सू॰ 3.3.117) 65

कर्तरि यौ तृजकौ ताभ्यां सह षष्ठी न समस्यते (काशिका 2.2.16; पा॰ सू॰ 2.2.15) 12

कर्मगुणा अगुणाः (वैशे॰ सू॰ 1.1.15) 51

कर्मदैवान्वयः जगद्वैचित्र्योपलम्भात् (अभि॰ को॰ 4.1 (p. 192)) 171

कर्मवत्कर्मणा तुल्यक्रियः (पा॰ सू॰ 3.1.87) 55

कल्पनाऽपोढम् (प्र॰ समु॰ 1.3) 77

का नु भोः संज्ञा (शास्त्र) 104

कारणाभावात्कार्याभावः (वै॰ सू॰ 1.2.1) 174

कृत्तिवासाः पिनाकहस्तो विततधन्वा नीलशिखण्डी (तै॰ सं॰ 1.8.6.2) 178

क्षीरं पीत्वा गर्भिणी गौरं पुत्रं जनयति (बृहदा॰ उप॰ 6.4.14) 273

गजकर्णोऽश्वकर्णः (cf. म॰ भा॰ 1.1.44) 10

गुणाश्च गुणान्तरम् (वै॰ सू॰ 1.1.9) 136

गौरनुबन्ध्यः ...बाहीकोऽनुबध्यते (म॰ भा॰ 1.1.15) 82

ग्रामगमनं भवतः शोभनम् (शाबराः) 18

घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः (न्या॰ सू॰ 1.1.12) 233

ङ्याप् प्रातिपदिकात् (पा॰ सू॰ 4.1.1) 22

चतुर्भिः प्रकारैर्विद्या ... स्यात् (आह च) (म॰ भा॰ 1.1.1) 316

चित्तं मनो विज्ञानम् (विंश॰ with भा॰, śloka 1; अभि॰ को॰ भा॰ श्लोक 2.34a, p. 208) 191

जरामर्यमेतत् सत्रं ... मृत्युना च (cf. शा॰ भा॰ 2.4.4; शत॰ ब्रा॰ 12.4.1.1) 33

जातिवाचकत्वात् (वार्त्तिक 7 on पा॰ सू॰ 4.1.14; म॰ भा॰ 4.1.14; वार्त्तिक 1 on पा॰ सू॰ 1.2.10; म॰ भा॰ 1.2.10) 12

तत्प्रयोजको हेतुश्च (पा॰ सू॰ 1. 4. 55) 12

तदस्य परिमाणम् (पा॰ सू॰ 5.1.57) 60

तदेतत् त्रैलोक्यं... दितरेषाम् (वार्षगणाः) (यो॰ भा॰ 3.13; न्या॰ भा॰ 1.2.6; न्या॰ वा॰ 1.2.6) 140

तदेतस्मिन् ... मभिभवति वैकारिके (शास्त्र) 225

तद्ध स्मैतदारुणिः ... ततो भूयः (छा० उप० 3.11.4–6) 50
तद्य इदं विदुः ... ब्रह्म गमयति (छा० उप० 5. 10.1–2) 34
तद्यथा दधित्रपुसं (प्रत्यक्षो) ज्वरः (cf. म० भा० 1.1.59) 248
तपःश्रद्धे ये... (मु० उप० 1.2.11) 38
तरति मृत्युं (मुण्डक उप० 3.2.9) 41
तरति शोकमात्मविद् (छा० उप० 7.1.3) 46
ते धूममर्भिसम्भवन्ति (छा० उप० 5.10.3) 41
तस्माद्वै विद्वान्... समाहिताः (प्रा० उप० 3–4) 42–43
त्वाष्ट्रीयं साम ... त्वाष्ट्रीयेणास्वापयत् (ता० ब्रा० 12.5.18, 19) 302
दधि ब्राह्मणेभ्यो दीयतां तकं कौण्डिन्याय (cf. म० भा० 1.1.47) 31, 84
दध्ना जुहोति, पयसा जुहोति (तद्यथा) 49
दशविधम् (तान्त्रिकाः पञ्चाधिकरणप्रभृतयः) 250
दुःखहेतुः कार्यकरणशक्तिः (तथा च तन्त्रेष्वप्युक्तम्) 43–44
देवानां ह वा ... शेषाः प्रासीयन्त (गोपथ ब्राह्मण) 303
द्रव्यमनेकद्रव्यमद्रव्यं वा (व्यो०, p. 231.5.6; वै० सू० च० on वै० सू० 2.1.11) 123
द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारभन्ते (वै० सू० 1.1.8) 131, 136
द्वादशविधम् (पतञ्जलिः) 250
द्विविधं ज्ञानम्... (पञ्चाधिकरण) 271
द्विविधं हि द्रव्यम्, अनेकद्रव्यमद्रव्यं च (वै० सू० च० 2.1.11) 178
द्वे विद्ये वेदितव्ये परा चैवापरा च या (मुण्डक उप० 1.1.4) 48
धर्माधर्माधिकारवशात्प्रधानस्य प्रवृत्तिः (सांख्याः) 298
धर्मा वेदना, संज्ञा, चेतना, स्पर्शः, मनस्कार एवमादयः (अभि० को०, Pt. 1, Kośasthāna 1, śloka 24) 191
धर्मोत्पत्तिविनाशे धर्म्युत्पत्तिविनाशप्रसङ्गः (अभि० को० भा० under 3.50, p. 159) 184
न पृथक्प्रतिपत्तिहेतू वीतावीतौ (उक्तं तन्त्रान्तरीयैः) 113
न प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य क्रियागुणव्यपदेशसम्भवः (वै० सू० 9.1) 119
न शेषोऽग्नेऽन्यजातमस्ति (ऋग्वेद 7.4.1.7; निरुक्त 3.2) 86
नः क्ये (पा० सू० 1.4.15) 61
नास्ति तत्त्वसमम् सांसिद्धिकं च (विन्ध्यवासी) 271
नात्रासूया कर्तव्या (cf. म० भा० 5.1.59) 55
नित्यप्रहसितो नित्यप्रजल्पितः (म० भा० 1.1.1) 41
निरवयवोऽनन्तशक्तिः (मैत्रा० उप० 7.2) 177
नैवाहङ्कारो विद्यते (पतञ्जलिः) 213
परापरादिलिङ्गसद्भावात् (वै० सू० 2.2.6) 181
पृथिव्यादीनां धृतिसंग्रहपक्तिव्यूहावकाशदानैर्गवादिभावः (cf. न्या० सू० 3.1.26) 163
पृथिव्यादीनि मनःपर्यन्तानि नवैव द्रव्याणि (cf. वै० सू० 1.1.14) 179
पृथिव्यप्तेजो वायुराकाशमिति भूतानि (cf. न्या० सू० 1.1.13) 234
पवित्रं पावनात् (निरुक्त 5.6) 314
पञ्च पञ्चनखा भक्ष्याः (पा० सू० 1.1.1) 60?
(इन्द्रियाणि) परिच्छिन्नपरिमाणानि (अपरे) 213
पशुबन्धेन सर्वाल्लोकान् जयति (शा० भा० 1.2.4; शत० ब्रा० 11.7.1.1 and 11.7.1.2, 3) 27
पाचको लावकः (शा० भा० on मी० सू० 1.1.5) 10

पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च व्युत्थायाथ भैक्षचर्यं चरन्ति (बृहदा॰ उप॰ 3.5.1, 4.4.22) 50

पुरि शेते (cf. गो॰ ब्रा॰ 1.1.39) 10

प्रकाशवृत्तिर्धर्मः (तन्त्रान्तरे) 224

प्रकृतिचैतनिकः प्रधानभाववादी 289

प्रजापतिर्वै सोमाय ... यक्ष्मादमुञ्चत् (काठक सं॰ 11.3) 302–303

प्रति (ग्रहणे) पुनः क्रियमाणे प्रतिराभिमुख्ये वर्तते (cf. न्यायमञ्जरी, Pt. I, p. 163) 84

प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि (न्या॰ सू॰ 1.1.3) 69

प्रत्यक्षपूर्वकत्वाद्वा संज्ञाकर्मणः (वै॰ सू॰ 2.1.19) 179

प्रधानप्रवृत्तिरप्रत्यया... (वार्षगणाः) 203

प्रधानादनिर्देश्य... (केचित्) 213

प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् (न्या॰ सू॰ 1.1.6) 69

प्राणापानसमानो ... (शास्त्रम्) 242

बहिष्करणानामेवाऽयुगपत् प्रवृत्तेः (अन्ये) 198

बहुष्वनियमादल्पाचोऽपि ज्ञशब्दस्य न पूर्वनिपातः (पा॰ सू॰ 2.2.34) 44

बहुषु बहुवचनम् (cf. पा॰ सू॰ 1.4.21) 22

बाह्यस्तु प्रकाशो न विषयरूपापन्नः 233

बुद्धिः क्षणिका (अपरे) 213

बुद्धिवृत्त्याविष्टो हि (वार्षगणाः) 192

ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति (ब्राह्मणेऽप्युक्तम्) 46

ब्राह्मणमालभेत (तै॰ ब्रा॰ 3.4.1) 29

भौतिकानीद्रियाणि (पञ्चाधिकरण) 213

मङ्गलादीनि हि शास्त्राणि (म॰ भा॰ 1.1.1) 13

मनसि (विन्ध्यवासी) 213

महतः षडविशेषाः सृज्यन्ते पञ्च तन्मात्राण्यहङ्कारश्च (विन्ध्यवासी) 213

मुद्गैस्तृप्ताः गोभिः सुखिनः 16

मूर्तिमतामसमानदेशत्वम् (शास्त्रम्) 123

मिद्धोपघातात्तद्विशेषः (विंशतिका, 18) 255

य आत्माऽपहतपाप्मा ... प्रजापतेर्वचनं श्रूयते (छा॰ उप॰ 8.7.1) 48

यथाऽवहन्तीत्येवमाद्याः (तै॰ ब्रा॰ 3.2.5.6) 48

यद्यर्थग्रहणं बुद्धिः, अनित्या (क्षणिकवादी) 214

यमराज्यमग्निष्टोमेनाभियजति (तद्यथा) 270

यस्य गुणस्य हि भावाद् द्रव्ये शब्दनिवेशस्तदभिघाने त्वतलौ (वार्त्तिक 5 on पा॰ सू॰ 5.1.119; म॰ भा॰ 5.1.119) 22

यस्य हि प्रतिक्षणमन्यथात्वं नास्ति, तस्य बाह्यप्रत्ययो भेदः (क्षणभङ्गाधिकारे) 189

योऽलं सन्नग्निहोत्रायाग्निहोत्रं ... लोकादमुष्माच्चोभाभ्याम् (cf. ऐत॰ ब्रा॰ 25.5.12) 33

योगप्रमाणे च तदभावेऽदर्शनं स्यात् (पा॰ सू॰ 1.2.55) 22

यथाऽनुभवस्तथा संस्कारः, यथा च संस्कारस्तथा स्मृतिः (cf. यो॰ भा॰ 4.9) 247

येन (क्रियते) तत्करणम् (cf. पा॰ सू॰ 3.3.117) 250–251

रात्सस्य (पा॰ सू॰ 8.2.24) 61

राष्ट्रमग्निष्टोमेन जयति 48

रूपं प्रतीत्य चक्षुश्चोपद्यते चक्षुर्विज्ञानम् (बौद्धाः) 191

रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च विरुध्यन्ते। सामान्यानि त्वतिशयैः सह वर्तन्ते। (वार्षगण्य) (cf. यो॰ भा॰ 2.15, 3.13) 150

लिङ्गमात्रे महानसंवेद्यः ... (वार्षगणाः) 250

वहन्ति नद्यस्तिष्ठन्ति पर्वताः (म॰ भा॰ 3.2.123) 305

वसन्ताय कपिञ्जलानालभते (वाज॰ सं॰ 24.20) 251

वायव्यं श्वेतमंजमालभेत भूतिकामः (तै॰ स॰ 2.1.1.1) 35

वायुर्वै क्षपिष्ठा देवता ... भूतिं गमयति (तै॰ सं॰ 2.1.1.1) 35
विद्वान् यजेत विद्वान् यजेत (इतिवचनात्) 47
विद्वान् यजेत विद्वान् याजयेत, श्रोत्रियस्य च कर्मण्यधिकारः (इति) 49
विभूनि (विन्ध्यवासी) 213
वृष्टिर्वृष्टिरिति श्रिय एवोपनिपातमधिकुरुते... (शास्त्रम्) 288
वैराग्यात् पुरुषकैवल्यं ज्ञानवैराग्याभ्यां च (अन्याचार्याः) 273
व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्न हि सन्देहादलक्षणम् (म॰ भा॰ 1.1.1) 82
शब्दप्रमाणका वयम्, यच्छब्द आह तदस्माकं प्रमाणम् (म॰ भा॰ 1.1.1, 2.1.1) 40
विद्वांसः प्रजां नाकामयन्त, किं प्रजया करिष्यामः (बृहदा॰ उप॰ 4.4.22) 50
शाब्देऽहं स्पर्शेऽहं रूपेऽहं रसेऽहं गन्धेऽहमिति (तत्त्वसमासवृत्ति in सांख्यसंग्रह, p. 76.1; माठरवृत्ति, का॰ 24) 223
श्वेतारण्ये चान्तकस्य रुद्रेण कृतं दुःखमस्ति (वाल्मीकि-रामायण 3.29.27) 303
शरीरादीनामनर्थान्तरभावात्पृथिव्यादीनामप्रकृतित्वम् (केचित्) 62
शवतिर्गतिकर्मा... दात्रमुदीच्येषु (म॰ भा॰ 1.1.1) 109
शिंशपादिशब्दानाम् ... त्रिलक्षणत्वात् (यदुक्तं तन्त्रान्तरीयैः) 92
श्रोत्रादिवृत्तिः प्रत्यक्षम् (वार्षगणाः, न्या॰ वा॰ and न्या॰ वा॰ ता॰ टी॰ 1.1.4) 7, 77
षष्ठ्या व्याश्रये (पा॰ सू॰ 5. 4. 48) 24
स आत्मनो वपामुदखिदत् (तै॰ स॰ 2.1.1.4) 40
संख्यायाः संज्ञासंघसूत्राध्ययनेषु (पा॰ सू॰ 5.1. 58) 60
संज्ञाकर्मत्वमस्मद्विशिष्टानां लिङ्गम् (वै॰ सू॰ 2.1. 18) 179
सत्तामात्रो महान् (शास्त्र, यो॰ भा॰ 2.19) 307
सत्सम्प्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षम् (मी॰ सू॰ 1.1.4) 77
सत्त्वं चास्मान्नाना (परमर्षिः) 11
सत्त्वारामः सत्त्वमिथुनश्च सदा स्यात् (शास्त्र) 244
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म (तै॰ उप॰ 2.9) 46
सदनित्यं द्रव्यवत् ... कर्मणामविशेषम् (वै॰ सू॰ 1.1.7) 136
सन्देहमात्रमेतद् भवति। सर्वसन्देहेषु चेदमुपतिष्ठते (म॰ भा॰ 1.1.3 इत्यादि, 1.2.49 इत्यादि) 82
सप्तमी सिद्धशुष्कपक्वबन्धैः (पा॰ सू॰ 2.1.41) 68
सम्बन्धादेकस्माच्छेषसिद्धिरनुमानम् (cf. e.g. न्या॰ वा॰ 1.1.5) 7
सरूपाणामेकशेषः (पा॰ सू॰ 1.2.64) 86, 92
सर्वमेव क्षणिकं ... (शाक्यपुत्रीयाः) 141
सर्वा परतः (पञ्चाधिकरण) 213
सर्वा स्वतः (पतञ्जलि) 213
सर्वतोगतेः समन्तात्तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्वम् (यो॰ भा॰ 3.41) 264
सर्वो द्वन्द्वो विभाषयैकवद् भवति (मा॰ भा॰ 1.2. 63, 2.4.12) 9
सलिलं सलिलमिति ... (शास्त्र) 288
सविशेषणानां वृत्तिर्न (म॰ भा॰ 2.1.1, 3.1.8) 54, 55
साक्षात्कृतधर्माणः ... वेदाङ्गानि च (निरुक्त 1. 20) 294
सामान्यज्ञानमिन्द्रियाणां विशेषज्ञानं बुद्धेः (उक्तमन्यैराचार्यैः) 231
सामान्यविहितं च विशेषविहितेन बाध्यते (म॰ भा॰ 2.1.24 इत्यादि) 84

सामान्यविहितस्य विशेषविहितेन बाधनात् (म॰ भा॰ 2.1.24 इत्यादि) 84
सिद्धशुष्कपक्वबन्धैः (पा॰ सू॰ 2.1.41) 68
सुपो धातुप्रातिपदिकयोः (पा॰ सू॰ 2.4.71) 22
सिद्धं निमित्तं नैमित्तिकस्यानुग्रहं कुरुते, नापूर्वमुत्पादयति (आह) (यो॰ भा॰ 4.12) 271
सूक्ष्मेभ्यः सूक्ष्मतमो महद्भ्यो महत्तमो (कठ उप॰ 2.20) 177
स्तेनं मनोऽनृतवादिनी वाक् (cf. शा॰ भा॰ 1.2.2) 40
स्तौतिण्योरेव षण्यभ्यासाद् (पा॰ सू॰ 8.3.61) 61
स्वल्पा च स्वतः (वार्षगण्य) 213
हन्ताहं पुत्रान् स्रक्ष्ये ... रुद्रकोटिसृष्टौ 273, 277

Index-III

Words of the *Sāṃkhyakārikā* as found in the *Yuktidīpikā*

[References are to kārikās in boldface along with pādas, the respective page numbers being indicated within parentheses]

°अकरणात् **9**/1 (126)
अकर्तृभावः **19**/4 (199)
अकारणप्राप्तौ **67**/2 (311)
अग्र्यम् **70**/1 (314)
अंङ्कुशः **51**/4 (295)
अचेतनम् **20**/2 (205)
अज्ञस्य **57**/2 (307)
अतिदूरात् **7**/1 (105)
°अतिशय° **2**/2 (29)
अतीन्द्रियाणाम् **6**/2 (93)
°अत्यन्ततः **1**/4 (23)
अत्र **27**/1 (229), **55**/1 (300)
अदृष्टे **30**/3 (246)
अधर्मेण **44**/2 (273)
अधस्तात् **44**/2 (273)
अधिवासितम् **40**/4 (267)
अधिष्ठानात् **17**/2 (190)
अध्ययनम् **51**/1 (293)
अध्यवसायः **23**/1 (214)
°अध्यवसायः **5**/1 (77)
°अनवस्थानात् **7**/2 (105)
अनित्यम् **10**/1 (137)
अनुकम्पया **70**/2 (314)
°अनुपलब्धिः **8**/1 (113)
अनुमानम् **4**/1 (69), **5**/2 (86)
अनुमानात् **6**/2 (93)
अनेकम् **10**/2 (137)
अन्तः **27**/3 (230)
अन्तःकरणम् **33**/1 (251)
°अन्तःकरणा **35**/1 (257)
°अन्तरम् **37**/4 (259)
अन्धतामिस्रः **48**/4 (281)
°अन्धवत् **21**/3 (210)
°अपघातके **1**/2 (12)
अपरिशेषम् **64**/2 (309)
अपवर्गः **44**/3 (273)
अपार्था **1**/3 (23)
अपि **6**/3 (106), **14**/4 (153), **21**/3 (210), **22**/3 (214), **30**/3 (246), **34**/4 (253), **70**/3 (315), **72**/4 (316)
°अप्रीति **12**/1 (163)
अभयम् **68**/4 (312)
अभावात् **8**/2 (113)
°अभावात् **1**/4 (23), **8**/2 (113), **9**/2 (129), **14**/2 (153)
°अभिघातात् **1**/1 (12)
अभिभवात् **7**/3-4 (105)

अभिमानः **24**/1 (222)
°अभिहारात् **7**/4 (105)
अभिहिताः **50**/4 (289)
अयुगपत् **18**/2 (198)
°अर्थ° **42**/1 (270), **69**/1 (312)
अर्थः **21**/1 (209), **31**/3 (247), **56**/4 (305)
अर्थतः **13**/4 (150)
अर्थत्वात् **17**/1 (188), **68**/2 (312)
अर्थम् **36**/3 (258)
°अर्थम् **17**/4 (195), **56**/3 (305), **58**/1 (308), **58**/3 (308), **69**/1 (312)
अर्थाः **72**/1 (316), **72**/2 (316)
°अर्थार्थम् **69**/1 (312)
अवगाहते **35**/2 (257)
अविकृतिः **3**/1 (54)
अविघातः **45**/3 (276)
अविपर्ययात् **64**/3 (310)
अविभागात् **15**/4 (166)
अविवेक्यादिः **14**/1 (152)
अविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः **2**/2 (29)
°अविशेष° **34**/2 (253)
अविशेषाः **38**/1 (261)
°अव्यक्त° **2**/4 (44)
अव्यक्तम् **10**/4 (137), **14**/4 (153), **16**/1 (182), **58**/4 (308)
अव्यापि **10**/1 (137)
°अशक्ति° **46**/2 (277)
अशक्तिः **47**/2 (280), **49**/2 (282)
अष्टधा **47**/4 (280)
अष्टविकल्पः **53**/1 (298)
अष्टविधः **48**/1 (281)
अष्टादशधा **48**/3 (281)
अष्टाविंशतिभेदा(:) **47**/3 (280)
अष्टौ **51**/3 (293)
असक्तम् **40**/1 (267)
असदकरणात् **9**/1 (126)
असामान्या **29**/2 (237)
असिद्धम् **6**/3 (106)
अस्ति **16**/1 (182), **17**/3 (190)
अस्माद् **23**/4 (220)
अस्मि **64**/2 (309)
अस्य **19**/2 (199)
अहङ्कारः **22**/1–2 (214), **24**/1 (222)
अहङ्कारात् **25**/2 (224)
आकूतहेतुकीम् **31**/2 (247)
°आख्यः **46**/2 (277), **52**/3 (297), **56**/2 (305)
आख्यातम् **5**/2 (86)
°आख्यानि **26**/2 (226)
आख्यायिकाविरहिताः **72**/3 (316)
आगतम् **71**/1 (315)
आगमात् **6**/4 (106)
°आत्मकत्वात् **14**/3 (153)
°आत्मकाः **12**/1 (163)
आत्मानम् **59**/3 (309)
आत्यन्तिकम् **68**/3 (312)
°आदान° **28**/3 (234)
°आदि **8**/3 (114)
°आदि° **17**/2 (190), **18**/4 (199), **40**/2 (267), **54**/4 (300)
°आदिः **14**/1 (152)
°आदिभ्यः **41**/2 (268)
°आदीनाम् **67**/2 (311)
°आद्याः **3**/2 (58), **29**/4 (237), **43**/2 (272), **43**/4 (272)
आध्यात्मिक्यः **50**/1 (283)
°आनन्दाः **28**/4 (234)
आनुश्रविकः **2**/1 (28)
आप्तवचनम् **4**/1–2 (69), **5**/4 (91)

आप्तश्रुतिः **5**/4 (91)
आप्तागमात् **6**/4 (106)
आप्नोति **68**/4 (312)
आभ्यन्तरम् **33**/4 (253)
आरम्भः **56**/4 (305)
आर्यमतिना **71**/3 (316)
आर्याभिः **71**/2 (316)
आलोचनमात्रम् **28**/2 (231)
आविनिवृत्तेः **55**/3 (304)
°आश्रय° **16**/4 (186)
आश्रयम् **41**/1 (268)
°आश्रयिणः **43**/3 (272)
आश्रितम् **10**/2 (137)
आसुरये **70**/2 (314)
आसुरिः **70**/3 (315)
आहरणधारणप्रकाशकरम् **32**/2 (250)
आहार्यम् **32**/4 (251)
आहुः **26**/4 (226)
इति **56**/1 (305), **64**/2 (309)
इदम् **42**/1 (270), **69**/1 (312)
इन्द्रियघातात् **7**/2 (105)
इन्द्रियम् **27**/2 (229)
इन्द्रियवधाः **49**/1 (282)
°इन्द्रियाणाम् **6**/2 (93)
°इन्द्रियाणि **26**/1 (226), **26**/4 (226), **34**/1 (253)
इव **20**/2 (205), **20**/4 (204), **56**/4 (305)
इष्टम् **4**/3 (67), **13**/2 (148)
इष्यते **28**/2 (231), **44**/4 (274)
ईश्वरकृष्णेन **71**/2 (316)
°उत्पत्ति° **69**/3 (313)
उत्पन्नम् **40**/1 (267)
उत्पद्यते **64**/4 (310)
°उत्सर्ग° **28**/4 (234)
उदासीनः **20**/4 (205)
उद्दिष्टा **49**/2 (282)
उपभोगम् **37**/1 (259)
°उपरमात् **50**/3 (289)
°उपलब्धिः **8**/2 (113)
उपष्टम्भकम् **13**/2 (148)
°उपस्थाः **26**/4 (226)
°उपादान° **50**/2 (283)
उपादानग्रहणात् **9**/1–2 (128)
उभयथा **27**/2 (229)
उभयप्रचारम् **27**/4 (230)
उभयम् **25**/4 (225)
उभयोः **21**/3 (210)
ऊर्ध्वम् **44**/1 (273), **54**/1 (299)
ऊहः **51**/1 (293)
ऋते **41**/1 (268)
°ऋषिणा **69**/2 (313)
एकविधः **53**/3 (298)
एकादश° **49**/1 (282)
एकादशकः **24**/3 (223), **25**/1 (224)
एकान्ताऽत्यन्ततः **1**/4 (23)
एतत् **23**/3 (219), **70**/1 (314), **71**/2 (316)
एते **36**/1 (258), **38**/3 (261)
एव **13**/3 (148), **18**/4 (199), **24**/4 (223), **31**/3 (247), **37**/3 (259)
एषः **46**/1 (277), **56**/1 (305)
एषा **29**/2 (237)
ऐकान्तिकम् **68**/3 (312)
ऐन्द्रियः **24**/3 (223)
ऐश्वर्यम् **23**/2 (219)
ऐश्वर्यात् **45**/3 (276)
औत्सुक्यनिवृत्त्यर्थम् **58**/1 (308)
°करम् **32**/2 (250)
करणम् **31**/4 (247), **32**/1 (250), **33**/4

(253), **35**/3 (257)
°करणम् **33**/1 (251)
°करणवृत्तिः **29**/3 (237)
°करणा **35**/1 (257)
करणवैकल्यात् **47**/2 (280)
°करणात् **9**/3 (133)
°करणानाम् **18**/1 (197)
करणाश्रयिणः **43**/3 (272)
कर्णत्वक्चक्षूरसननासिकाख्यानि **26**/1–2 (226)
कर्ता **20**/4 (205)
°कर्तृत्वे **20**/3 (205)
कर्मेन्द्रियाणि **26**/4 (226)
कललाद्याः **43**/4 (272)
°कल्पाः **36**/1 (258)
कारणकार्यविभागात् **15**/3 (162)
कारणगुणात्मकत्वात् **14**/3 (153)
कारणभावात् **9**/4 (134)
कारणम् **16**/1 (182)
°कार्य° **15**/3 (162)
कार्यतः **8**/2 (113)
कार्यते **31**/4 (247)
कार्यम् **8**/3 (114), **9**/4 (134), **32**/3 (251)
कार्यस्य **14**/4 (153)
कार्याश्रयिणः **43**/4 (272)
°काल° **27**/3 (230), **50**/2 (283)
°कालम् **33**/3 (253), **33**/4 (253)
किल **72**/1 (316)
°कृतः **21**/4 (212), **56**/1 (305)
कृतम् **70**/4 (315)
°कृतम् **55**/1 (300)
कृत्स्नम् **36**/3 (258)
कृत्स्नस्य **72**/2 (316)
केनचित् **31**/4 (247)
केवलम् **64**/4 (310)
कैवल्यम् **19**/3 (199), **68**/4 (312)
कैवल्यार्थः **21**/2 (210)
कैवल्यार्थम् **17**/4 (195)
क्रमशः **30**/2 (245)
क्रियासु **58**/2 (308)
°क्षय° **2**/2 (29)
क्षीरस्य **57**/2 (307)
गणः **22**/2 (214)
गमनम् **44**/1 (273), **44**/2 (273)
°गुण° **14**/3 (153), **16**/2 (182), **16**/4 (186), **17**/2 (190)
गुणकर्तृत्वे **20**/3 (205)
गुणविशेषाः **36**/2 (258)
गुणवैषम्यविमर्दात् **46**/3 (278)
°गुणात्मकत्वात् **14**/3 (153)
°गुणाश्रय° **16**/4 (186)
°गुण्यात् **14**/2 (152)
गुरु **13**/3 (148)
गुह्यम् **69**/2 (313)
°ग्रहणात् **9**/2 (128)
°घातके **1**/2 (12)
°घातात् **7**/2 (105)
घोराः **38**/4 (264)
च **4**/2 (69), **6**/3 (106), **7**/4 (105), **8**/3 (114), **8**/4 (114), **9**/4 (134) **13**/2 (148), **13**/4 (150), **15**/2 (159), **16**/2 (182), **17**/4 (195), **18**/2 (198), **18**/4 (199), **19**/1 (199), **19**/4 (199), **20**/3 (205), **22**/2 (214), **24**/4 (223), **27**/2 (229), **28**/4 (234), **30**/2 (245), **32**/3 (251), **32**/4 (251), **37**/3 (259), **38**/4 (264), **43**/1 (272), **43**/2 (272), **43**/4 (272), **44**/3 (273), **46**/4 (278), **47**/2 (280),

48/2 (281), **50**/4 (289), **51**/3 (293), **53**/2 (298), **53**/3 (298), **70**/4 (315), **71**/2 (316), **72**/4 (316)
च्छाया **41**/2 (268)
चक्रभ्रमवत् **67**/4 (311)
°चक्षू° **26**/2 (226)
चतस्रः **50**/1 (283)
चतुष्टयस्य **30**/1 (245)
चरितार्थत्वात् **68**/2 (312)
चलम् **13**/2 (148)
चित्रम् **41**/1 (268)
चिन्त्यन्ते **69**/4 (313)
चेत् **1**/3 (23)
चेतनः **55**/2 (300)
चेतनावत् **20**/2 (205)
जन्ममरणकरणानाम् **18**/1 (197)
जरामरणकृतम् **55**/1 (300)
°जाः **39**/1 (265), **39**/4 (266)
जिज्ञासा **1**/2 (12)
°ज्ञ° **2**/4 (44)
ज्ञानम् **23**/2 (219), **64**/4 (310)
ज्ञानेन **44**/3 (273)
तत् **2**/3 (43), **8**/3 (114), **27**/2 (229), **27**/4 (230), **32**/4 (250)
ततः **22**/1 (214)
तत्कृतः **21**/4 (212)
तत्त्वभूतभावाख्यः **56**/2 (305)
तत्पूर्विका **30**/4 (246)
तत्संयोगात् **20**/1 (205)
तथा **20**/3 (205), **21**/2 (210), **30**/3 (246), **48**/4 (281), **57**/4 (307), **59**/3 (309)
तद् **1**/2 (12), **2**/3 (43), **8**/1 (113), **8**/2 (113), **14**/2 (153)
तदनुपलब्धिः **8**/2 (113)
तदपघातके **1**/2 (12)
तद्वत् **41**/3 (268), **58**/4 (308)
तद्विपरीतः **2**/3 (43)
तद्विपर्ययाभावात् **14**/2 (153)
तद्विपर्यासः **45**/4 (276)
तन्त्रम् **70**/4 (315)
°तन्त्रम् **10**/3 (137)
तन्मात्राणि **38**/1 (261)
तमः **13**/3 (148)
तमसः **48**/1 (281)
तमोविशालः **54**/2 (300)
तस्मात् **6**/3 (106), **19**/1 (199), **20**/1 (205), **22**/2 (214), **22**/3 (214), **24**/2 (222), **27**/4 (230), **35**/3 (257), **52**/4 (297), **55**/4 (304)
तस्य **30**/2 (245), **32**/3 (251), **46**/4 (278)
तान्मात्रः **24**/4 (223), **25**/3 (224)
तामसः **25**/4 (224)
तामसम् **23**/4 (220)
तामिस्रः **48**/3 (281)
°तामिस्रः **48**/4 (281)
तिष्ठति **41**/4 (268), **67**/3 (311)
तु **3**/3 (60), **5**/4 (91), **6**/1 (93), **30**/1 (245), **46**/4 (278), **54**/2 (300)
तुष्टयः **50**/4 (289)
°तुष्टि° **46**/2 (277)
तुष्टिः **47**/4 (280)
तुष्टिसिद्धीनाम् **49**/4 (283)
ते **72**/2 (316)
तेन **70**/4 (315)
तेभ्यः **38**/2 (261)
तेषाम् **34**/1 (253), **39**/3 (266)
तैजसात् **25**/4 (225)

तैर्यग्योन: **53**/2 (298)
°त्रय° **1**/1 (12)
त्रय: **51**/2 (93)
त्रयस्य **29**/2 (236), **30**/4 (246), **33**/2 (252)
त्रयोदशविधम् **32**/1 (250)
त्रिकालम् **33**/4 (253)
त्रिकालविषयम् **27**/3 (230)
त्रिगुणत: **16**/2 (182)
त्रिगुणादिविपर्ययात् **17**/2 (190), **18**/4 (199)
त्रिधा **39**/2 (265)
त्रिविध: **51**/4 (295)
त्रिविधम् **4**/3 (67), **5**/2 (86), **33**/1 (251), **35**/3 (257)
त्रैगुण्यात् **14**/2 (152)
°त्वक्° **26**/2 (226)
दर्शनार्थ: **21**/1 (209)
दर्शयित्वा **59**/1 (309)
दशधा **32**/3 (251), **33**/2 (252)
दशविध: **48**/2 (281)
दानम् **52**/3 (293)
दु:खत्रयाभिघातात् **1**/1 (12)
दु:खम् **55**/1 (300), **55**/4 (304)
दु:खविघाता: **51**/2 (293)
°दूरात् **7**/1 (105)
दृष्टम् **4**/1 (69), **5**/2 (77)
दृष्टवत् **2**/1 (28)
दृष्टा: **43**/3 (272)
दृष्टात् **6**/1 (93)
दृष्टे **1**/3 (23), **30**/3 (246)
दैव: **53**/1 (298)
द्रष्टृत्वम् **19**/4 (199)
द्वाराणि **35**/4 (257)
द्वारि **35**/4 (257)
द्विविध: **24**/2 (222), **52**/4 (297)
धर्म: **23**/2 (219)
धर्मादीनाम् **67**/2 (311)
धर्माद्या: **43**/2 (272)
धर्मेण **44**/1 (273)
°धारण° **32**/2 (250)
धार्यम् **32**/4 (251)
धृतशरीर: **67**/4 (311)
न **1**/4 (23), **3**/4 (63), **8**/2 (113), **31**/4 (247), **41**/4 (268), **52**/1 (297), **54**/2 (297), **64**/2 (309)
नटवत् **42**/4 (270)
नर्तकी **59**/2 (309)
नव **50**/4 (289)
नवधा **47**/4 (280)
°नासिकाख्यानि **26**/2 (226)
निमित्तनैमित्तिकप्रसङ्गेन **42**/2 (270)
°निमित्तम् **57**/1 (307), **57**/3 (307)
नियतम् **40**/4 (267)
नियता: **39**/3 (266)
°नियमात् **18**/2 (197)
निराश्रयम् **41**/4 (268)
निरुपभोगम् **40**/3 (267)
निर्दिष्टा **30**/2 (245)
निवर्तते **59**/2 (309)
निवर्तन्ते **39**/4 (266)
°निवृत्त्यर्थम् **58**/1 (308)
नृत्यात् **59**/2 (309)
°नैमित्तिक° **42**/2 (270)
पङ्ग्वन्धवत् **21**/3 (210)
पञ्च **22**/4 (214), **29**/4 (237), **34**/2 (253), **38**/2 (261), **47**/1 (278), **50**/4 (289)
पञ्चक: **24**/4 (223)
पञ्चधा **53**/2 (298)
पञ्चभूतानि **22**/4 (214)

पञ्चभ्यः **22**/4 (214), **38**/2 (261)
पञ्चविषयाणि **34**/4 (253)
पञ्चशिखाय **70**/3 (315)
पञ्चानाम् **28**/1 (231), **28**/4 (234)
पञ्चाशत् **46**/4 (278)
परतन्त्रम् **10**/3 (137)
परमर्षिणा **69**/2 (313)
°परम्परया **71**/1 (315)
परवादविवर्जिताः **72**/4 (316)
परस्परविलक्षणाः **36**/2 (258)
परस्पराकूतहेतुकीम् **31**/2 (247)
परार्थः **56**/4 (305)
°परार्थत्वात् **17**/1 (188)
परिणामतः **16**/3 (183)
परिमाणात् **15**/1 (155)
परोक्षम् **6**/4 (106)
°पर्यन्तः **54**/4 (300)
°पर्यन्तम् **40**/2 (267)
पवित्रम् **70**/1 (314)
°पाणि° **26**/3 (226)
°पाद° **26**/3 (226)
°पायु° **26**/3 (226)
°पितृजाः **39**/1 (265), **39**/4 (266)
°पुरुष° **37**/4 (259), **56**/3 (305)
पुरुषः **3**/4 (63), **17**/3 (190), **55**/2 (300)
पुरुषबहुत्वम् **18**/3 (198)
पुरुषविमोक्षनिमित्तम् **57**/3 (307)
पुरुषस्य **19**/2 (199), **21**/1 (209), **36**/3 (258), **37**/2 (259), **58**/3 (308), **59**/3 (309)
पुरुषार्थः **31**/3 (247)
पुरुषार्थहेतुकम् **42**/1 (270)
पुरुषार्थार्थम् **69**/1 (312)
पूर्वः **51**/4 (295)
°पूर्विका **30**/4 (246)
पूर्वोत्पन्नाम् **40**/1 (267)
प्रकाशकम् **13**/1 (148)
°प्रकाशकरम् **32**/2 (250)
प्रकाश्य **36**/4 (258), **59**/4 (309)
प्रकाश्यम् **32**/4 (251)
प्रकृतिः **3**/4 (63), **59**/4 (309)
°प्रकृतिः **3**/1 (54)
प्रकृतिकृतः **56**/1 (305)
प्रकृतिलयः **45**/1 (274)
प्रकृतिविकृतयः **3**/2 (58)
प्रकृतिविरूपम् **8**/4 (114)
प्रकृतेः **22**/1 (214), **42**/3 (270)
प्रकृत्युपादानकालभाग्याख्याः **50**/2 (283)
°प्रचारम् **27**/4 (230)
प्रति **37**/1 (259)
°प्रति° **16**/4 (186)
प्रतिनियमात् **18**/2 (197)
प्रतिपद्यन्ते **31**/1 (247)
प्रतिपुरुषविमोक्षार्थम् **56**/3 (305)
प्रतिप्रतिगुणाश्रयविशेषात् **16**/4 (186)
प्रतिविषयाध्यवसायः **5**/1 (77)
प्रत्ययसर्गः **46**/1 (277)
प्रददौ **70**/2 (314)
प्रदीपकल्पाः **36**/1 (258)
प्रदीपवत् **13**/4 (150)
प्रधानपुरुषान्तरम् **37**/4 (259)
प्रधानविनिवृत्तौ **68**/2 (312)
प्रधानस्य **21**/2 (210), **57**/4 (307)
प्रभूतैः **39**/2 (265)
°प्रमाण° **4**/2 (68)
प्रमाणम् **4**/3 (67)
प्रमाणात् **4**/4 (65)
प्रमेयसिद्धिः **4**/4 (65)
प्रयच्छन्ति **36**/4 (258)
°प्रलयाः **69**/3 (313)

प्रवर्तते **16**/2 (182), **24**/2 (222), **25**/2 (224), **52**/4 (297), **56**/2 (305), **58**/3 (308)
प्रवृत्तिः **57**/2 (307), **57**/4 (307)
प्रवृत्तेः **15**/2 (159), **17**/4 (195), **18**/2 (198)
प्रसङ्गेन **42**/2 (270)
प्रसिद्धिः **6**/2 (93)
प्राकृतिकाः **43**/2 (272)
प्राणाद्याः **29**/4 (237)
°प्राप्तिः **51**/2 (293)
प्राप्ते **68**/1 (311)
°प्राप्तौ **67**/2 (311)
प्राप्नोति **55**/2 (300)
बन्धः **44**/4 (274)
°बहुत्वम् **18**/3 (198)
बहुधा **70**/4 (315)
बाह्यम् **33**/2 (252), **33**/3 (253)
बाह्याः **50**/3 (289)
बुद्धिः **23**/1 (214), **35**/1 (257), **37**/2 (259), **49**/3 (283)
बुद्धिवधैः **49**/2 (282)
बुद्धीन्द्रियाणि **26**/1 (226), **34**/1 (253)
बुद्धौ **36**/4 (258)
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तः **54**/4 (300)
भवति **20**/4 (205), **29**/2 (237), **34**/3 (253), **44**/2 (273), **45**/2 (275), **48**/4 (281), **53**/2 (298)
भवन्ति **47**/2 (278)
°भाग्याख्याः **50**/2 (283)
भावसंसिद्धिः **52**/2 (297)
°भाव° **56**/2 (305)
°भावः **19**/4 (199)
भावाः **43**/1 (272)
भावात् **9**/4 (134), **17**/3 (190)
भावाख्यः **52**/3 (297)
भावैः **40**/4 (267), **52**/1 (297)
°भूत° **56**/4 (305)
भूतादेः **25**/3 (224)
भूतानाम् **69**/4 (313)
भूतानि **22**/4 (214), **38**/2 (261)
भेदः **48**/1 (280)
°भेदा **47**/3 (280)
°भेदाः **47**/1 (278)
भेदाः **46**/4 (278)
भेदानाम् **15**/1 (155)
°भेदे **68**/1 (311)
भोक्तृभावात् **17**/3 (190)
भौतिकः **53**/4 (298)
°भ्रमवत् **67**/4 (311)
°मतिना **71**/3 (316)
मध्ये **54**/3 (300)
मनः **27**/1 (229)
मनोऽनवस्थानात् **7**/2 (105)
°मरण° **18**/1 (197), **55**/1 (300)
महदादि **8**/3 (114)
महदादिसूक्ष्मपर्यन्तम् **40**/2 (267)
महदाद्याः **3**/2 (58)
महान् **22**/1 (214)
महामोहः **48**/2 (281)
मातापितृजाः **39**/1 (265), **39**/4 (266)
°मात्रम् **28**/2 (231)
माध्यस्थ्यम् **19**/3 (199)
मानुष्यः **53**/3 (298)
मुनिः **70**/2 (314)
मूढाः **38**/4 (264)
मूलतः **54**/2 (300)
मूलप्रकृतिः **3**/1 (54)
°मोहः **48**/2 (281)
मोहस्य **48**/2 (281)

यतः **37**/3 (259)
यत्र **69**/4 (313)
यथा **41**/1 (268), **41**/2 (268), **57**/2 (307), **58**/2 (308), **59**/2 (309)
यस्मात् **35**/2 (257), **37**/2 (259)
°युक्तः **2**/2 (29)
युगपत् **30**/1 (245)
ये **72**/1 (316)
°योगात् **42**/3 (270)
रङ्गस्य **59**/1 (309)
रजः **13**/2 (148)
रजोविशालः **54**/3 (300)
°रसन° **26**/2 (226)
रागात् **45**/2 (275)
राजसात् **45**/2 (275)
रूपम् **23**/3 (219)
रूपादिषु **28**/1 (231)
लक्षण्यम् **29**/1 (236)
लघु **13**/1 (148)
°लयः **45**/1 (274)
लिङ्गम् **10**/2 (137), **20**/2 (205), **40**/4 (267), **41**/4 (268), **42**/4 (270), **52**/1 (295)
लिङ्गलिङ्गिपूर्वकम् **5**/1 (83)
लिङ्गस्य **55**/3 (304)
लिङ्गाख्यः **52**/3 (297)
°लिङ्गि° **5**/1 (83)
लिङ्गेन **52**/2 (297)
लोकः **58**/2 (308)
°वचनम् **4**/1-2 (69), **5**/4 (91)
वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः **28**/3-4 (234)
वत्सविवृद्धिनिमित्तम् **57**/1 (307)
°वधा **49**/3 (283)
°वधाः **49**/1 (282)
°वधैः **49**/2 (282)
वरणकम् **13**/3 (148)
°वशात् **67**/3 (311)
वाक् **34**/3 (253)
°वाद° **72**/4 (316)
वाक्पाणिपादपायूपस्थाः **26**/3-4 (226)
वायवः **29**/4 (237)
°विकल्पः **53**/1 (298)
विकारः **3**/3 (60)
°विकृतयः **3**/2 (58)
विकृतिः **3**/4 (63)
°विघाताः **51**/2 (293)
°विज्ञानात् **2**/4 (44)
विज्ञाय **71**/4 (316)
°विधः **24**/2 (222), **48**/1 (281), **48**/2 (281), **51**/4 (295), **52**/4 (297), **53**/3 (298)
°विधम्: **4**/3 (67), **5**/2 (86), **32**/1 (250), **33**/1 (251), **35**/3 (257)
विना **41**/2 (268), **41**/3 (268), **52**/1 (297), **52**/2 (297)
विनिवर्तते **59**/4 (309)
°विनिवृत्तौ **68**/2 (312)
°विपरीतः **2**/3 (43)
विपरीतम् **10**/4 (137)
विपर्ययभेदाः **47**/1 (278)
विपर्ययात् **44**/4 (274), **45**/4 (276), **49**/4 (283)
°विपर्ययात् **17**/2 (190), **18**/4 (199)
°विपर्ययाभावात् **14**/2 (153)
विपर्ययाशक्तितुष्टिसिद्ध्याख्यः **46**/2 (277)
विपर्यस्तम् **23**/4 (220)
°विपर्यासः **45**/4 (276)
विपर्यासात् **19**/1 (199)
°विभागात् **15**/3 (162)
विभुत्वयोगात् **42**/3 (270)

°विमर्दात् **46**/3 (278)
°विमोक्ष° **56**/3 (305), **57**/3 (307)
विमोक्षार्थम् **58**/3 (308)
°विमोक्षार्थम् **56**/3 (305)
°विरहिताः **72**/3 (316)
विरागः **23**/2 (219)
°विरूपम् **8**/4 (114)
°विलक्षणाः **36**/2 (258)
°विवर्जिताः **72**/4 (316)
°विवृद्धि° **57**/1 (307)
°विशालः **54**/1 (299), **54**/2 (300), **54**/3 (300)
विशिनष्टि **37**/3 (259)
विशुद्धम् **64**/3 (310)
°विशुद्धि° **2**/2 (29)
विशेष° **34**/2 (253)
°विशेषाः **36**/2 (258)
विशेषाः **38**/3 (261), **39**/2 (265)
°विशेषात् **16**/4 (186)
विशेषाऽविशेषविषयाणि **34**/2 (253)
विशेषैः **41**/3 (268)
°विषय° **5**/1 (77)
°विषयम् **27**/3 (230)
विषयम् **35**/2 (257)
°विषया **34**/3 (253)
विषयाख्यम् **33**/2 (252)
°विषयाणि **34**/2 (253)
विषयोपरमात् **50**/3 (289)
°विहरण° **28**/3 (234)
°वृत्तिः **29**/3 (237)
वृत्तिः **13**/4 (150), **28**/2 (231), **29**/1 (236), **30**/2 (245), **30**/4 (246)
वृत्तिम् **31**/2 (247)
°वैकल्यात् **47**/2 (280)
वैकृताः **43**/2 (272)
वैकृताद् **25**/2 (224)
वैराग्यात् **45**/1 (274)
वैश्वरूप्यस्य **15**/4 (166)
°वैषम्य° **46**/3 (278)
व्यक्तम् **10**/4, (137)
व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानात् **2**/4 (44)
व्यवतिष्ठते **42**/4 (270)
व्यवधानात् **7**/3 (105)
शक्तस्य **9**/3 (133)
शक्तितः **15**/2 (159)
शक्यकरणात् **9**/3 (133)
शब्दः **51**/1 (293)
शब्दविषया **34**/3 (253)
°शरीरः **67**/4 (311)
शरीरभेदे **68**/1 (311)
शान्ताः **38**/4 (264)
शास्त्रम् **69**/1 (312)
शिष्यपरम्परया **71** (315)
शेषाणि **34**/4 (253), **35**/4 (257)
°श्रुतिः **5**/4 (91)
श्रेयान् **2**/3 (43)
षष्टितन्त्रस्य **72**/2 (316)
षोडशकः **3**/3 (60), **22**/2 (214)
षोडशकात् **22**/3 (214)
संक्षिप्तम् **71**/3 (316)
संघातपरार्थत्वात् **17**/1 (188)
संयोगः **21**/4 (210)
°संयोगात् **20**/1 (205)
संसरति **40**/3 (267)
संसारः **45**/2 (275)
°संसिद्धिः **52**/2 (297)
संस्कारवशात् **67**/3 (311)
स **2**/2 (29), **25**/4 (224)
सक्रियम् **10**/2 (137)
सङ्कल्पकम् **27**/1 (229)

सत्° **9**/4 (134)
सत्कार्यम् **9**/4 (134)
सत्त्वम् **13**/1 (148)
सत्त्वविशालः **54**/1 (299)
सप्त **3**/2 (58)
सप्तत्याम् **72**/1 (316)
सप्तदशवधा **49**/3 (283)
समन्वयात् **15**/2 (158)
समाख्यातम् **27**/2 (229), **69**/2 (313)
समानाभिहारात् **7**/4 (105)
समासतः **53**/4 (298)
समासेन **55**/4 (304)
समुदयात् **16**/2 (182)
°सम्भव° **9**/2 (129)
सम्यक् **71**/4 (316)
सरूपम् **8**/4 (114)
सर्गः **21**/4 (212), **24**/2 (222), **52**/4 (297), **53**/4 (298), **54**/2 (300)
°सर्गः **46**/1 (277)
सर्वप्रमाणसिद्धत्वात् **4**/2 (68)
सर्वम् **35**/2 (257), **37**/1 (259)
सर्वसम्भवाऽभावात् **9**/2 (129)
सलिलवत् **16**/3 (186)
सह **39**/2 (265), **49**/2 (282)
सांसिद्धिकाः **43**/1 (272)
सा **1**/3 (23), **29**/2 (237), **37**/3 (259)
साक्षित्वम् **19**/2 (199)
सात्त्विकः **25**/1 (224)
सात्त्विकम् **23**/3 (219)
साधयति **37**/2 (259)
साध्यम् **6**/4 (106)
सान्तःकरणा **35**/1 (257)
सामान्यकरणवृत्तिः **29**/3 (237)
सामान्यतः **6**/1 (93)
सामीप्यात् **7**/1 (105)
साम्प्रतकालम् **33**/3 (253)
सावयवम् **10**/3 (137)
सिद्धः **14**/1 (152)
°सिद्धत्वात् **4**/2 (68)
सिद्धम् **14**/4 (153), **18**/3 (198), **19**/2 (199)
सिद्धयः **51**/3 (293)
सिद्धान्तम् **71**/4 (316)
°सिद्धि° **46**/2 (277)
सिद्धिः **47**/4 (280)
°सिद्धिः **4**/4 (65)
°सिद्धीनाम् **49**/4 (283)
सिद्धेः **51**/4 (295)
सिद्ध्याख्यः **46**/2 (277)
सुहृत्प्राप्तिः **51**/2 (293)
सूक्ष्म° **40**/2 (267)
°सूक्ष्मपर्यन्तम् **40**/2 (267)
सूक्ष्मम् **37**/4 (259)
सूक्ष्माः **39**/1 (265), **39**/3 (266)
सौक्ष्म्यात् **7**/3 (105), **8**/1 (113)
स्थाण्वादिभ्यः **41**/2 (268)
स्थित्युत्पत्तिप्रलयाः **69**/3 (313)
स्मृताः **38**/3 (261)
स्युः **39**/2 (265)
स्वाम् **31**/1 (247)
स्वार्थः **56**/4 (305)
स्वालक्षण्यम् **29**/1 (236)
हि **2**/2 (29), **4**/4 (65)
हेतुः **31**/3 (247)
°हेतुकम् **42**/1 (270)
°हेतुकीम् **31**/2 (247)
हेतुमद् **10**/1 (137)
हेतौ **1**/2 (12)

General Index

[References are to Pages; Proper Names are in Boldface]

अकर्तृत्व 4, 200, 204, 205, 258
अक्षपाद 117
अक्षसन्निकर्ष 92
अग्निष्टोम 48
अग्निहोत्र 33, 35, 48, 271
अङ्गपरिमाण 39, 41
अज्ञान 271, 274, 276, 310, 317
अज्ञाननिवृत्ति 49
अणिमा 220
अणु 171, 174, 180, 203
अणुवादिन् 4
अतिदेश 10
अतिशय 29, 41
अतिशयानतिशयवृत्त 53, 65
अतीत 246
अतीन्द्रिय 93, 94
अतीन्द्रियज्ञान 83
अतीन्द्रियसन्निकर्ष 85
अत्यन्त 25
अत्यन्तकर्तव्यता 47
अदिति 265
अदृष्ट 45
अधर्म 221, 271
अधिकरण 53, 79, 213
अधिगम 79
अधिदैव 15
अधिभूत 15
अध्ययन 81, 293
अध्ययनाधिकार 81
अध्यवसाय 69, 77, 78, 194, 200, 205, 210, 214, 218, 222
अध्यवसायप्रमाणवादिन् 79
अध्यात्म 15
अनवलम्बन 96
अनसूया 243
अनात्यन्तिक 25
अनिष्टानुबन्ध 27
अनुक्रम 10
अनुक्तसम 132
अनुमान 8, 69, 84, 93, 102, 110, 219
अनुमानाङ्ग 7
अनुवाद 49
अनुश्रव 28
अनैकान्तिक 24, 91
अनैश्वर्य 271
अन्तःकरण 82, 85, 98, 194, 226, 232, 233, 251, 252, 258, 259
अन्तःकरणवृत्ति 237
अन्तःप्रत्यक्ष 187
अन्धतामिस्र 278, 281
अन्यता 4, 174
अन्यूनता 5, 8, 9
अन्ये 62, 74, 77, 117, 198
अन्वय 94
अपघात 16, 17, 19, 21, 22
अपघातक 12
अपर 49
अपरे 69, 76

अपवर्ग 43, 96, 106, 180
अपवाद 10, 11, 31
अपान 239, 242
अपार्था 23
अपुष्कलार्थ 18
अपूर्व 35, 142, 219
अपोद्धार 22, 103
अपोद्धृत 22
अभाव 72, 94, 182
अभिघात 12, 16, 19
अभिजाति 26
अभिनिवेश 279
अभियुक्त 7
अभिरूप 31
अभिष्वङ्ग 17
अभिसम्बन्ध 20, 21
अभ्यवहार 38
अभ्याज 13
अभ्यासज 219
अभ्युत्थान 20
अमङ्गल 13, 14
अमृत 28
अम्भः 284
अर्क 47
अर्चिष् 34
अर्जन 17, 24, 33
अर्थक्रिया 255
अर्थनिबन्धना 10
अर्थवत्त्व 9, 189
अर्थवाद 35, 36
अर्थापत्ति 72, 73
अलातचक्र 83, 154
अवधारण 60, 66
अवधिपरिच्छेद 59
अवयव 5, 6, 7, 95, 104-08
अवयविवाक्य 95
अवरोत्तर 62
अविकृति 54, 56, 57, 58
अविघात 276
अविद्या 244
अविभाग 166, 168, 170
अविविदिषा 244
अविवेकिन् 152, 153
अविशुद्धि 29, 32, 44
अविशेष 136, 138, 153, 177, 206, 261, 264, 314
अविशेषाः 251, 253, 255
अवीत 3, 4, 70, 88, 94, 95, 99, 104, 113, 114
अवैराग्य 271
अव्यक्त 44, 45, 137, 138, 153, 170
अव्यपदेश्य 77
अशक्ति 45, 280, 282
अशाक्यीय 194
अश्रम 51
अश्वमेध 29
असत्कार्य 118, 135, 136
असत्कार्यवाद 135
असत्तर्क 31
असत्ता 128
असमवायिन् 134
असम्बन्ध 19
असामान्या 237
असिद्ध 91
अस्तित्व 4, 114, 171
अस्तोभ 6
अस्मिता 284
अस्मिप्रत्यय 59, 213
अहङ्कार 59, 60, 114, 155, 200, 201, 221-24, 241, 242

अहिंसा 29-30
आकाश 141, 181, 203, 206, 209
आकूत 247
आक्षपाद 197
आगम 106, 187, 219
आगमिकत्व 92
आचार्य 4, 6, 7, 10, 18, 32, 39, 59, 61, 69, 81, 94, 104, 113, 117, 138, 179, 180, 187, 196, 200, 211, 213, 214, 223, 247, 250-51, 271, 272, 314, 315
आत्मग्रह 96
आत्मन् 96, 96, 177, 187, 197, 198, 202, 203, 208, 209
आत्मेन्द्रियमनोर्थसन्निकर्ष 77
आत्यन्तिक 28
आधिदैविक दु:ख 15, 23
आधिभौतिक दु:ख 15, 23
आध्यात्मिक 15, 99
आध्यात्मिक दु:ख 15
आनुश्रविक 28, 32
आप्त 6
आप्तवचन 6, 30, 69, 75, 91, 92
आप्तश्रुति 91, 92
आप्तागम 106, 108
आप्तृ 90
आप्तोपदेश 71, 72
आभिष्यन्दिक 271
आम्नाय 30, 36, 37, 43, 47, 92
आयतन 187
आयुर्वेद 25
आरुणि 50
आरूप्यधातु 16, 18
आर्यमार्ग 317
आर्षज्ञान 10, 67, 76
आर्षप्रत्यय 76
आर्षमनुशासनम् 3
आर्हत 197, 214
आलोचन 231
आश्रम 49, 51
आसुरि 3, 11, 16, 272
आहरण 250, 251
आहार्य 251, 258
इतिकर्तव्यता 10, 36, 38, 75
इतिहास 92, 187
इन्द्र 302, 304
इन्द्रिय 60, 63, 114, 155, 213-14, 223-26, 227-30, 247, 248
इन्द्रियवध 282
इन्द्रियार्थसन्निकर्ष 77
इष्टापूर्त 47
इष्टि 28
ईति 27
ईशवादिन् 4
ईशित्व 220
ईश्वर 58, 64, 95, 107, 170, 171, 175, 176, 177, 178, 205, 214, 307
ईश्वरकृष्ण 4, 316, 317
उत्तमाऽभयम् 293
उत्सर्ग 10, 31
उत्सूत्र 6, 32
उदबिन्दु 90
उदान 237, 240
उदाहरण 97
उदीच्य 109
उद्देश 5, 9
उपदेश 5, 7, 8, 10
उपनय 97, 104
उपमान 69, 70
उपष्टम्भक 148

उपसंहार 97
उपसर्जन 20, 22, 48, 54
उपादान 128, 29
उपाधि 65
उपोद्घात 11
ऊर्ध्वस्रोतस् 77
ऊहः 219, 293
ऋषभेश्वर 315
ऋषि 3, 34, 152, 272
एकत्व 4, 243
एकशेष 86, 92
एकान्त 23
एके 49
एकेन्द्रियसंज्ञा 219, 220
एडका 240
ऐकान्तिक 39
ऐतिह्य 69
ऐन्द्रिय 86
ऐश्वर्य 219, 271
ओघः 286, 287
औदासीन्य 96
औपनिषद 197
कणाद 117
कनकपिण्ड 317
कन्यागमन 31
कपिलब्राह्मण 174
कपिलमुनि 313
करण 4, 7, 148, 177, 198, 205, 235, 236, 246-47, 251-52, 254
करणभाव 78
करणासामर्थ्य 4
कर्तव्यतया 33
कर्म 32, 34, 39, 49, 95, 165, 180-82, 243
कर्मयोनि 8, 45, 242, 243
कर्मविधि 28, 33
कर्मेन्द्रिय 148, 242
कल्पनापोढ 77
कश्यप 265
काकविषाण 118
काणाद 117, 180, 197
कापालिक 108
काम 25, 32, 48, 176
कामधातु 16, 18
काम्बोज 109
कारण 58, 123, 153, 160
कारणकारण 17
कारणभाव 134, 135
कार्य 8, 14, 32, 53, 58, 62, 87, 113, 114, 117, 118, 119, 120, 121, 127, 128, 145-146, 147, 153-159, 161, 163, 263, 288
कार्यकारणपृथक्त्ववादिन् 169
कार्यकारणवृत्त 53, 65
काल 94, 95, 170, 175, 180, 181, 288
कुटुम्ब 281
कुणप 75
कुशलमूलं 16
कुशीलव 309
कूर्माङ्ग 125
कृत्तिवासस् 178
कृप 265
कृष्णवर्त्मन् 25
केचित् 62, 77, 213
कैरात 315
कैवल्य 51, 199, 208, 210, 248, 274
कोश 265
कौण्डिन्य 315
क्रतु 31, 42, 47
क्रिया 13, 25, 41, 48, 148, 183, 238

परिणामलक्षणा; प्रस्पन्दलक्षणा 148, 183
क्रियाक्रम 24
क्रियानुपूर्वी 49
क्लेशनिरोध 96
क्षणभङ्ग 68, 147, 184, 217
क्षणभङ्गाधिकार 189
क्षणिक 102, 141–146, 196, 216
क्षणिकत्व 147, 216
क्षणिकवादिन् 214
क्षय 29, 39
क्षेत्रज्ञ 152, 176, 189, 241
ख्याति 81
गन्धर्व 154, 254, 298
गन्धर्वनगर 83, 154, 254
गरिमा 220
गुण 16, 58, 62, 148–152, 163–64, 174, 178, 182, 190, 200–01, 205–208, 210
गुरु 148
गुरुत्व 26
गुरुभार्यागमन 31
गोधुक् 130
गोपथब्राह्मण 303
गौतम 304
घुरघुर 241
घोर 9, 264, 305
चण्डाल 108
चन्द्रकान्त 133
चित्त 191
चित्तसन्तति 217
चूर्णिकार 12
चूलिकार्था 4, 9
चेतन 243
चेतनाशक्ति 12, 78
चेष्टा 69, 72, 74
जनक 315, 317
जरत्कारु 304
जरा 33, 300
जरामर्य 33
जरायुज 265
जात्यन्तरपरिवर्त 44
जिज्ञासा 6, 7, 12, 15, 17, 18, 23, 95, 98, 100, 101, 102
ज्ञ 44
ज्ञान 10, 47, 66, 67, 219, 242, 271
शब्दाद्युपलब्धि लक्षण; गुणपुरुषान्तरोपलब्धि लक्षण 219, 297
ज्ञान 10, 83, 86, 297
ज्ञानकर्मसमुच्चय 47, 49
ज्वर 25
तत्पुरुष 124
तत्त्वसम 271
तत्त्वसमकाल 271
तन्त्र 3, 5, 11, 152
तन्त्रगुण 5, 10
तन्त्रयुक्ति 11
तन्त्रसम्पद् 5
तन्त्रान्तर 7-8, 11, 43, 224, 241, 249
तन्त्रान्तरीय 68, 69, 92, 113, 136, 168
तन्मात्र 58, 60, 155, 172, 213–14, 224, 261–62,
तपस् 38
तमस् 67, 148, 163
तर्क 28, 29
तान्त्रिक 250
तान्त्रिकी परिभाषा 224
तामस 220, 224
तामिस्र 278, 279
तारकम् 271
तुष्टि 4, 45, 280, 292

तैजस 59, 221, 222, 225
त्रुटि 105
त्रैगुण्य 152, 153, 187
त्रैधातुक 96
दक्ष 302
दक्षिणापथ 88
दधित्रपुस 248
दर्शन 81, 96
दवाग्नि 123
दात्र 109
दानम् 295
दार्शपौर्णमास 33
दिग्दाह 88
दुःख 300, 304
दुःखत्रय 12, 13
दुःखविघातत्रय 294
दृश्यदर्शनभाव 211
दृष्ट 23, 30, 67, 75, 85
दृष्टवत् 28
दृष्टान्त 6, 97, 104, 122
देवता 42
दैव 15, 50, 95, 170, 181, 265, 299
द्रव्य 291
द्वन्द्व 9, 124, 207
द्वयसमापत्ति 87
द्वारद्वारिभाव 81, 85, 246
द्वित्व 243
द्वैपायन 317
द्व्यणुक 173
धर्म 30, 32, 36, 58-59, 218-21
धातु 187
धारण 126, 250, 251
धार्य 251
धृति 243
धृष्टद्युम्न 265
ध्यान 96
ध्यानभूमिका 83
नन्दिन् 272
नहुष 272
नागर 298
नारायण 317
नास्तिकवाद 112
निःश्रेयस 11, 36, 37
निगमन 95, 97, 100, 104
निदान 24
निमित्त 134
निमित्तनैमित्तिकवृत्त 53, 67
निरुपधिशेष 312
निरोध 141
निर्णय 5
निर्देश 5, 9, 10, 86, 99, 103, 179, 219, 236
निर्वाण 96, 312
नीलशिखण्डिन् 178
नैयायिक 233
नैरात्म्यवाद 196
नैर्घृण्य 26
पञ्चपर्वाऽविद्या 282
पञ्चशिख 59, 126, 315
पञ्चाधिकरण 11, 213, 250, 267, 271, 272, 315
पञ्चाधिकरणपक्ष 221
पण्ड 50, 51
पतञ्जलि 59, 213, 250, 267, 272, 315
पदकार 12
पदार्थ 4, 8
पदार्थचतुष्टय 58
परप्रत्यायनाङ्ग 6
परप्रतिपादनाङ्ग 95
परमार्थ 15, 152

परमर्षि 11, 66, 76, 151, 180, 265, 272, 297, 313–14

परमाणु 104, 170, 171, 172, 180, 218

परवैकृत 271

परिणाम 117, 119, 130, 183

परिमाण 93, 130, 148, 155–56, 165, 182

परोक्ष 106

पवित्रत्व 262

पशुबन्ध 27

पाणिनि 61

पातञ्जल 11

पारमर्ष 136

पारमर्षतन्त्र 5

पारार्थ्य 4, 9, 93, 97, 178, 188

पाशुपत 175, 178

पितृ 260, 265, 279, 299

पिनाकहस्त 178

पिशाच 269, 298, 301

पुद्गल 187

पुराण 92, 187

पुराणेतिहासप्रणेतृ 213

पुरातन 28

पुरुष 10, 58, 59, 63, 104, 170, 177, 187, 188–212, 273–74, 291–92

पुरुषकर्तृत्व 58

पुरुषवादिन् 4

पुरुषविषाण 174

पूर् 242

पूर्वतन्त्र 11

पूर्वनिपात 54

पूर्ववत् 87, 93

पूर्वाचार्य 247

पूर्वाभ्यासवासना 75

पृतना 51

पृथक्त्व 243

पैप्पलाद 15

पौरिक 306, 315

प्रकाश 105, 148, 160, 163, 164, 198, 258

प्रकाश्य 192, 198, 199, 221, 250, 251, 258

प्रकृति 53, 56, 58, 214

प्रकृतिविकारवृत्त 53

प्रकृतिविकृति 56, 58

प्रचय 120, 131

प्रचिति 125

प्रजापति 48, 298, 302

प्रतिज्ञा 5, 6, 99, 101, 102, 103, 104

प्रतिज्ञापिण्डसूत्र 65

प्रतिपत्ति 76

प्रतिभा 75, 76

प्रतिविषय 77, 78

प्रतिविषयाध्यवसाय 77, 78, 86

प्रत्यक्ष 6, 8, 9, 77–86, 219

प्रत्यभिज्ञान 246

प्रत्यय 8, 9

प्रत्ययरूप 75

प्रत्ययसर्ग 9, 277

प्रधान 4, 5, 6, 8, 54, 58, 63, 112, 113, 152, 160, 168, 170, 185, 187, 195, 196, 202, 209, 210, 211, 212, 213

प्रभा 262

प्रमाण 5, 6–7, 65, 112

प्रमाणफलभाव 78–79

प्रमाणाधिकार 85

प्रमेय 65, 66

प्रमेयवचन 103

प्रयत्न 148, 241

प्रयोजन 95, 102

प्ररोचना 35, 36, 37
प्रवृत्ति 45, 276
प्राकृत 213, 273
प्राकाम्य 220
प्राकृतिक 4, 66, 271
प्राच्य 109
प्राण 148, 237-39
प्राणविवृत्ति 244
प्रातिपादक 8
प्रातिभ 76, 83, 86
प्राप्ति 164, 209, 220
फल 28, 45
बन्ध 211, 274, 276
बहुत्व 197, 198, 259
बहुब्रीहि 124
बाद्धलि 315
बुद्धि 206, 214-21, 259-60
बुद्धिजन्म 77
बुद्धिवध 282, 283
बुद्धिवैकल्य 280
बौद्ध 69, 111, 135, 184, 187
ब्रह्म 46, 50, 185, 244, 298
ब्राह्मण 29, 34, 46, 81
भक्ति 40, 41, 152, 206
भगवत् 10, 178
भवाङ्ग 187
भाक्त 152, 209
भाव 270-71, 297
भाष्यकार 6
भिक्षु 5
भिषक् 24, 106
भिषग्वेद 273
भुजि 47, 74
भुवनविन्यास 175
भूत 214-15, 233
भूतकौटस्थ्यवादिन् 214
भूतवादिन् 8
भूतादि 59, 222, 24
भूतार्थ 36
भृगु 272
भोग 190-91
भौतिकेन्द्रियवादिन् 214
मङ्गल 13
मध्यमकाल 127-28
मनस् 229, 249-51
मनु 39, 90, 317
मनोरथ 211
मनोविज्ञान 191
मनोवृत्ति 192
महत् 54, 59, 62, 114, 117, 155, 213, 242
महर्षि 107
महाभूत 60-62, 155, 172, 175, 214
महामोह 278, 279, 281
महिमा 220
महेश्वर 272
माणवक 30, 31
मातृमोदकन्याय 37
मायाकार 132-33, 201
माषक 28
माहात्म्यशरीर 178-179
मित्रावरुण 265-66
मीमांसक 214
मुनि 3, 34, 314-15
मूक 315
मूर्ति 177
मर्तिलाभ 58
मूल 54
मूलप्रकृति 54, 56, 58
मृगतृष्णिका 83

मृद्वीका 130
मेध्य 87, 149
मेदुरत्व 74
मोक्ष 43, 51, 96, 176, 208, 211, 275
मोह 278, 279
यक्ष 272, 299, 304
यजि 49
यतमानसंज्ञा 220
यति 219
यदृच्छा 93, 172, 182
ययाति 302
याज्ञवल्क्य 51, 71
युक्तिदीपिका 317
योग 4, 11
योगिन् 76, 84–88, 174, 283–293
योनि 27, 243, 244, 296
रंहति 109
रङ्ग 309
रजस् 11, 13, 66, 69, 148–50, 163–64, 181
रम्भा 304
रुद्र 273, 303
रूप 45, 59, 133, 174, 191
रूपसंकर 68
रोग 24
रोहिणी 303
लघिमा 220, 269
लिङ् 35
लिङ्ग 7, 96, 99, 102, 107, 108, 109, 297
लिङ्गलिङ्गिपूर्वक 84
लोकोत्तर 96
लोट् 35
लौकिकप्रत्यय 76
वरणक 148
वर्ण 15
वशित्व 220
वशीकारसंज्ञा 220
वसिष्ठ 265, 315, 317
वाक् 242, 243
वाक्यार्थ 13, 14
बाद्धलि 315
वायव्य 35
वायु 238, 239, 240, 241, 242
वार्त्तिक 22
वार्षगण 11, 77, 140, 192, 203, 213, 307
वार्षगण्य 150, 213, 315
विकल्प 76
विकार 60, 61, 62, 63
विकारपुरुष 4
विकृति 58, 59
विघातः 276
विज्ञान 26, 49, 85, 86, 95, 134, 191, 193
विज्ञानस्कन्ध 187, 191
विततधन्वन् 178
विद्या 48, 51
विधि 35, 37, 48
विध्यर्थ 35
विन्ध्यवासिन् 7, 213, 267, 271
विपर्यय 4, 45, 91, 96, 277, 278, 283
विपर्ययभेद 278
वियोग 4, 9, 27, 44, 45
विराग 219
    यतमान; व्यतिरेक; एकेन्द्रिय 219, 220
    वशीकार 220
विरिञ्च 265
विरुद्ध 91
विविदिषा 16, 242–43

विशेष 253, 255

विशेष 136, 138, 206, 231, 232, 261, 264

विषय 77, 78, 79, 80, 81, 246, 292

विषयी 291

विषयेन्द्रियसंयोग 246

विषयविषयिवृत्त 53

वीत 4, 70, 94, 95, 104, 170

वीतावीत 4, 88, 99, 103

वृत्ति 21, 54, 55, 57, 150, 216, 231, 253

वृत्त्यपघात 20

वृषगणवीर 246

वृष्टिः 287, 288

वेद 28, 29

वेदप्रामाण्य 29, 31

वेदाङ्ग 29

वेदान्त 238

वेपथु 75

वैकारिक 59, 222, 223, 224, 225, 242

वैकृत 271, 272

वैकृत 66, 221, 224, 225, 271, 272

वैकृतिक 213, 271

वैधर्म्यदृष्टान्त 97

वैनाशिक 4

वैराग्य 271

वैराग्यपर्वन् 219

वैवर्त 271

वैवर्त शरीर 269

वैशेषिक 69, 135, 175, 178

वैश्रवण 304

वैश्वरूप्य 166, 168, 170, 185

व्यक्त 44, 154, 155, 162, 182

व्यक्ति 131, 140

व्यतिरेकसंज्ञा 220

व्यवसायात्मक 77

व्याख्याङ्ग 6

व्याधि 27

व्याधिरूप 24

व्यान 237, 241

व्याप्ति 121, 122

व्यापार 30, 70, 74, 87, 98, 109, 117, 119, 127, 131, 205, 216, 231

व्यास 257

व्यूह 120, 131, 175, 241

शक्त 132

शक्य 20, 36, 133

शक्यप्राप्ति 95-102

शक्र 302

शब्द 69-70

शशविषाण 112, 113, 127, 174

शाक्यपुत्रीय 141, 187-88

शान्त 9, 38, 219, 264, 305, 310

शाबर 37

शालूक 88

शास्त्र 4, 7, 12, 22, 31, 33, 35, 38, 47, 49, 65, 81, 96-97, 98, 101, 174, 221, 222, 223, 225, 235, 242, 307, 312

शास्त्रकथा 101

शिल्प 92

शूद्र 47

शून्य 96, 187, 196

शून्यता 187

शेष 87-88

शेषवत् 86, 88, 91, 187

शेषवृत्ति 4, 9

शौक्ल्य 262

श्रद्धा 38, 242, 243

श्रुति 34, 37, 40, 91, 187, 219

श्रेयस् 43

श्रोत्रादिवृत्तिः 7, 74, 82, 84
श्वभ्र 27
श्वसुरनामसंकीर्तन 179
श्वेतारण्य 303
षण्ढ 47
षष्टिः पदार्थानाम् 4
षष्टितन्त्र 316
षाट्कौशिक 271
सङ्कल्प 243
संघात 188–89
संघातपरार्थत्व 93–94, 188
संघातमात्रत्व 290
संज्ञा 5, 10, 29, 54, 55, 179, 191, 214, 225, 252, 288
संज्ञाशब्द 55
सम्बन्धिशब्द 54
संयोग 209–10
संवित् 241, 242
संवेद्यत्व 85
संशय 4, 8, 85, 90, 93–94, 187
संश्लेष 120, 131
संसार 18, 39, 47
संस्कार 142, 144
संस्कृत 216
संस्थान 132, 135, 140, 147, 215, 224
संहत 263
सत्कार्य 118–121, 124, 126, 128, 131–36, 138–140
सत्कार्यवाद 56, 131, 139–40, 164
सत्ता 127, 174, 307
सत्त्व 11, 67, 148–50, 163, 180, 203, 223, 224, 285
सत्र 33
सनक 272
सनत्कुमार 313
सनन्दन 313
सनातन 313
सन्तति 144; 218
सन्तमस 76
सन्निकर्ष 84–85
सन्निवेश 117
सन्न्यास 33–35
सप्तति 317
सप्तत्याख्यं प्रकरणम् 4
समवाय 121, 178
समवायिन् 134
समाख्यासम्बन्ध 70
समाख्यासामर्थ्य 124
समान 237, 239
समास 12, 20, 22, 54, 96, 124
समासवृत्ति 23
समुदय 182
सर्ग 137, 211, 212, 222–24, 297–98
सर्वनामन् 20
सलिलम् 286
सांख्य 62, 79, 298
सांख्याचार्य 214
सांसिद्धिक 66, 76, 180, 271–72, 313
साक्षिन् 203
सात्त्विक 219, 220, 221, 224, 276
साधन 8, 96, 104
साधनवैकल्य 28
साधनसमासवचन 96, 99
साधनाभास 91
साध्य 8, 96, 104
साध्यसम 189
साध्यसिद्धि 5
साध्यावधारण 96, 102
सामान्य 84, 184–85
सामान्या 237

सामान्यतोदृष्ट 86-105, 188
साल 166-67
साहचर्यकल्पना 73
सिद्ध 283
सिद्धि 5, 45, 65, 280, 283, 293-94
सुख 304
सुखा 240, 243
सुतारम् 290
सुनेत्रम् 291
सुपारम् 290
सुमारीचम् 292
सूक्ष्मशरीर 265
सूचितार्थ 6
सूत्र 5, 18
सूत्रकार 6, 61, 179
सूर्यकान्त 133, 191
सेनावनवत् 124
सोम 28, 303
सोमपान 28
सौक्ष्म्य 262
स्कन्ध 187, 218
स्तुति 35, 36, 51
स्थावर 15, 180, 185, 270, 291, 296
स्नेह 262
स्मृति 28, 34, 39, 84-85, 92, 202, 219, 246
स्वभाव 95, 165, 182, 186
स्वरूपनिबन्धना 10
स्वर्ग 43, 106
स्ववैकृत 271
स्वसमय 50
हारीत 145, 315
हितकामप्रयोजना 45
हिंसा 29, 30, 32
हिमवत्समीकरण 98
हिरण्यगर्भ 297
हेतु 5, 7, 12, 15, 16, 18, 70, 94, 96, 103
हेतुवादकुशल 29
हेयत्व 14-15
हैरण्यक 108

साध्यसाधनदृष्ट 86-105, 188
साधन 166-67
सामान्यविशेषलक्षण 73
सिद्ध 283
सिद्धि 5, 45, 68, 280, 283, 293-98
सुख 304
सुगत 242, 248
सुतलम् 290
सुमेरुम् 291
सुधामम् 288
सुमहोत्सवम् 292
सूक्ष्मशरीर 268
सूचितार्थ 6
सूत्र 5, 19
सूत्रकार 6, 61, 128
सृष्टिक्रम 133, 199
सोमलताम् 124
सोम 28, 303
सोमयाग 28
सौरभ 282
स्तम्भ 187, 218
स्तुति 35, 36, 51
स्थान 15, 180, 185, 270, 291, 296
स्पर्श 262
स्मृति 28, 34, 39, 84-85, 93, 202, 219,
    246
स्वप्न 95, 165, 182, 186
स्वतःप्रामाण्यवाद 10
स्वर्ग 43, 106
स्वीकृत 271
स्वाध्याय 50
हरिश 145, 315
हिरण्यगर्भोपासना 45
हिंसा 29, 30, 32
हिरण्यगर्भीकरण 98
हिरण्यगर्भ 297
हेतु 5, 7, 12, 15, 16, 18, 70, 94, 96,
    103
हेतुफलभाव 29
हेमन्त 14-15
हेत्वाभास 108

MOTILAL BANARSIDASS
SINCE 1903 IN INDOLOGY
MLBD
E-mail: mlbd@mlbd.com
Website: www.mlbd.com

₹ 2500
Philosophy

ISBN 978-81-208-4175-8
9 788120 841758